



العلم والهدى

سائر

صلى الله عليه وسلم

والمسلمون

فہرست مضامین ”تفسیر نعیمی“ پارہ (والمعصنات)

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
37	سے بیتا بولال طلال		والمعصنات من النساء الا ما ملکت
39	ان تعجبوا کیا تو ما تنہوں	13	امانکم
42	گنتہ کبرہ کی تحقیق دوسرے کہتے ہیں		انسان کا نکاح غیر انسان سے نہیں ہو سکتا کسی عقل
42	جس چیز سے منع نہ کیا گیا وہ طلال ہے		والسکے لئے آجائے حد کی بحث اور حد
42	کفارہ کی کچھ بات	14	حرام ہے۔
44	ولا تنسوا ما فضل اللہ	16	مثالی عورت نہ چوٹی ہے نہ لونڈی
49	و لکل جعلنا موالی	17	عورت کی حرمت کی تین صورتیں
	میراث کے لئے کہ شریعت میں مورث ہیں کہ		تعد لونکاح کی مکتبہ عورت چند نکاح کیوں نہیں
52	وارث میں کچھ ملیں جائیں	20	کر سکتی
53	دوارث کمال کو ان کے	21	حد کی مکمل بحث سوال و جواب
53	تیم پوتے کی میراث کی نہیں تحقیق	22	و من لم يستطع منکم طولا
54	دقہدین اور ابوین میں فرق	25	اپنی لونڈی سے نکاح جائز نہیں اور حد حرام ہے۔
55	انوجال قوموں علی النساء	27	نکاح کس پر فرض ہے کس پر حرام
59	مزا اور مصلاح کی بات میں فرق	27	لونڈی سے نکاح کے شرائط میں ائمہ کا اختلاف
59	کسی بزرگی سے عطائی بزرگی بہت اعلیٰ ہے		خواتین رحم کے قائل نہیں
63	وان خلتم لثاق صلبها	28	معد اللہ لیسن لکم
65	انستاف خلاف کس اور حلیہ کافرق ان کے احکام	31	انسان جتنا کمزور ہے روح و نورانیت میں قوی
	حضرت عیسیٰ و ماریہ کی ایک فسق نہیں اختلاف		ما ابھا الفتن امولا تا کلوا اموا
66	رشتے سے حق	33	لکم بکم بالبا طلال
66	نور کی اصل	37	مالی جرائم ہیں خود کشی جبری حج حرام ہے
67	ان الحکم الا للہ کی نہیں تحقیق		کفار سے باطل مقصود چاہر ہوسنی تفصیل کافر

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
104	الم تر الى الذين اوتوا نصيبا		رب اور بندے میں فرق نیاز مندی اور بے نیازی
106	كفى باللعين ابلا لئلا يذوقوا	68	کافی
108	علماء نفسانی شیطانی رہتی ہیں فرق		رب مروب کے درمیان وسیلہ ہے وہ ہیں جو اہل
108	آیات کی مدنی کیوں ہیں	68	دنیا بھی ہیں
109	من الذين هادوا مرفون		اصل اللہ بھی
	اگر جمع کے حروف واحد سے کم ہوں تو اس کے لئے	69	واعبد الله والا تشركوا به شيئا
111	طیبر واحد نہ کر سکتی ہے	70	عہدات اطاعت اور اتباع میں فرق
116	حضور سے لینے کی چھ شرطیں ہیں	71	شرک کی نفیس تحقیق
116	يا ايها الذين اوتوا الكتب	73	تکبر اور انقیال میں فرق
123	ان الله لا يقدر ان يشرك به	74	والذين في دلو اولوي داخل ہیں
127	حضرت حشی کے ایمان کو اللہ	74	پڑوسی کی قسمیں اور کافر بنوں کا حق
128	شرک کی حقیقت اور اس کے اقسام	78	والذين يظنون اموالهم
129	فری اور انفرک میں فرق	82	ان الله لا يظلم مثقال ذرة
129	شرک کی نو حیثیتیں اور ان کی معافی کی صورتیں	83	مثقال ذرہ صبا کے معنی
130	الم تر الى الذين يزكون		ظلمہ جمع شدہ غیر ذرہ رت ایسے سے خارج ہیں
131	خسارت و زکوٰۃ میں فرق	84	اور معتزہ وغیرہ کے دلائل و جوابات
133	فخر شکر میں عجیب فرق	87	لكل اذا جئنا من كل امة شهيد
136	الم تر الى الذين اوتوا نصيبا	90	گو ای نبیاء اور گواہی سید الانبیاء کی نفیس تحقیق
137	بہت اور طاعت کے معانی		حضور ہر جگہ ہیں۔ ہر جگہ عین میں ہیں جیسے
142	ام لهم نصيب من الملك	91	اور نظر آسمان پہنچ جائے مگر آنکھ میں ہے
145	نبوت اولاد اور ایسی سے خاص ہے	93	حضور دنیا میں شہید آخرت میں شہید ہیں
147	قطب الاقطاب بحشہ سید ہو گا	93	دوسرے نبیوں اور حضور کی گواہیوں میں فرق
147	نام صدی سید ہوں گے	94	يا ايها الذين امنوا لا تقربوا الصلوة
147	جیسے داری کی قسمیں	97	حالت کو چھوٹا وضو نہیں تو تمہیں کے قوی دلائل
	ان الذين كفروا بائتنا سوف نصليهم		و نسوة ذلے والی چیزیں آتھ ہیں اور فصل توڑنے
149	نارا	101	والی چیزیں چھ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
197	ان دونوں میں فرق	151	تہذیبی کمال کی صورتیں
	حضور کی وفات کے بعد بھی مجرموں کو ان کی بارگاہ	155	جسم و روح دونوں کو غلبہ ہو گا
197	میں ماضی کا حکم ہے		ان اللہ ما سرکم ان تصحوا لانت
	حضور قبلہ جو غالبہ و توبہ ہیں	157	من اهلہا
198	حکم اور فیصلہ میں فرق	159	ایمان کی قسمیں اور احکام
199	و لو انا کنا علیہم ان التلوا انکم	15	حاکمان و باتوں میں برابری کے
	خود کشی کرنا تارک الدنیا ہوتا مین ہاشی بن		یا ایہا النین امنوا اطعوا اللہ و
202	جاننا جائز نہیں	162	اطعوا الرسول
	و من بطع اللہ والرسول لا ولک مع		حضور کی اطاعت رب کی اطاعت کی طرح مطلقا
204	النین انعم اللہ علیہم	164	الازم ہے
	بے اختیار اور بے اختیار رسول میں فرق رسالت	168	نبوی الامر کون ہیں
206	جبریل و رسالت محمدی میں فرق	169	قیاس شرعی کا مدلل ثبوت
207	سعیت کی صورتیں اور صلوات و صدیق میں فرق		حضور ہر عمل میں رسول ہیں ان کے ہر حکم کی
	صدیق اکبر نے بہت لوگوں کو مسلمان کیا۔ شہید کے	170	اطاعت واجب
207	معنی	172	وام حسین نے یزید کی مخالفت کیوں کی؟
211	سورج سے چراغ کیوں چمکتے ہیں ذرے کیوں لپکتے ہیں	174	الم تو انی النین یزعمون
213	یا ایہا النین امنوا خنوا حقکم	175	حضرت عمر کو قادیان کا قتل کب اور کیسے ملا
218	نجاح کلاخ غزو میں فرق	178	صحابہ کرام کا گولو خود رب ہے
218	ہو شیری اور چالاک میں فرق	180	و کف اذا اصابتہ مصیبتہ
220	فلما تل فی سبیل اللہ النین بضر کون	183	دینی و دھن کی موت پر خوشی کرنا سنت ہے
223	ولی اور نصیب میں فرق اولیاء اور انصار میں فرق		وما اولسنا من رسول الا بطاع
224	حق کے سچے مسلمانوں کو کہ عظمیٰ رہنا حرام تھا	187	باللہ اللہ
225	غیر خدا کی مدد و برحق ہے		جلاسب لوگوں کے لئے ہے۔ اللہ تعالیٰ مخلوق کا نور
227	النین امنوا بلاتلون لی سبیل اللہ	193	حضور کا رب ہے مگر ظہور ربوبیت میں فرق ہے
229	باغیوں سے جنگ کرنا جہاد نہیں	195	بعد وفات حضور کو پکارنا آپ سے شفاعت مانگنا
231	الم تو انی النین لیل لہم کلوا ابلکم		ہماری استغفار ختم ہے حضور کی شفاعت پانی اور

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
277	کس جگہ کسی کو کون سا سلام کرے سلام	233	نماز، زکوٰۃ، روزہ، حج و کعبہ فرض ہوئے
277	ممنوع کب ہے حضور کو اسلام	238	جھوٹا نبوت کے خلاف ہے جیسے موت
277	حضور دور کا سلام سنتے ہیں	238	قبول مہلات کی علامات تین ہیں
277	حضور کو سلام کرنے کے فوائد	239	این ما نکونوا بلرکم الموت
280	لنا نکم فی المنطقین فتنین		موت نہا گستاخیاں فرق
282	ملک و قوم کا خدا کا قتل قتل ہے		ہر کثمت میں سورہ جس پر سننے والے لہم کو
	ایمان نہ قرآن سے ملتا ہے نہ کعبہ سے یہ تو	243	حضرت عمر فاروق کا قتل کرنا
283	حضور کے در سے مٹا ہے	243	امکان فدا اور فعل نہیں فرق
285	ودوا لو تکفرون	244	مسئلہ حیات الہی
286	دو اور حب میں فرق	246	ما اصابک من حسنة لمن
287	مرتبہ میں سے صلہ درست نہیں	250	حضور کی عصمت کا ثبوت
290	مرتبہ کی مزا قتل ہے اس کی آیات	251	اللہ میں نہیں فرق
292	متعلون اخرون ہر ہون	253	ناکب کی اطاعت حاضر کے واسطے سے ہوتی ہے
294	قوم کے معانی میں کافر کی قوم نہیں		جیسے رب کو سجدہ کعبہ کے ذریعہ سے
295	کفار چار قسم کے ہیں اور ان کے احکام	255	و یقولون ما عندنا قافا یزوا
297	وما کان من المؤمن ان یقتل موسا	259	کون سی سوچ عملت ہے کون سی فکر گنہ
299	خطائی فعل اور خطائی کار اور میں فرق	261	قرآن سے حضور کو خطایا حضور سے قرآن کو
299	اعل کے معانی قرآن میں یہی کو اہل کما	261	واقا جاء هم اسر من الامن والاعفون
302	قتل کی تین قسمیں اور ان کے احکام	264	اند کے فضل اور رحمت میں فرق
303	دست کا بیان اور اس کی قسمیں	269	و من یبلغ شفاعتہ حسنة
305	کفار قتل کی تحصیل	271	شفاعت کے معنی اور قسمیں
306	و من یقتل موسا متعلما	271	شفاعت جسے اور دست اور کفیل و نصب میں فرق
308	ظلم اور غضب کے معنی و اقسام	274	اسلامی سلام
	صحابہ اگر امر کی چیزوں کے قتل یا شیعہ ہیں قتل عمد نہیں	275	پارہ جہد رب نے بندوں کو سلام نہیں
312	ان کے سامنے یہ بات نہیں	275	سلام کا طریقہ اور راجحہ اس پر
	بابہا المنین اسوا اذا حضرتم فی	276	تین سنتوں کا ثواب قرآن سے زیادہ ہے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
345	ہر سفر میں قصر ہے خواہ بری نیت سے ہو	312	سبیل اللہ
346	حضرت عثمان بن عفانہ صدیقہ سفر میں قصر کیوں نہ فرماتی تھیں	315	من اور نعمت میں فرق تین چیزوں کو من فرمایا
347	امن کے سفر میں بھی قصر ہے	316	یعنی نعمت لونی چیزوں میں رکھی گئی ملک ہرن میں شدہ
349	واذا كنت فيهم فالصلاة لهم الصلوة		کبھی میں ماکہ من کی قدر ہو
352	کسی جماعت میں علامہ و علماء کی موجودگی کو یا حضور انور کی موجودگی ہے	317	خلافت غار دق کافر تین سے ثبوت
	نماز خوف میں ائمہ کے اختلافات مشروط احکام میں جانب	317	سلام کرنے والے کو کافر نہ کہو اس کا مطلب
355	خائف سے سکوت ہوتا ہے عجیب قاعدہ	317	کون سا شخص کلمہ پڑھنے پر بھی قتل کیا جائے
359	لا انا الضميمة الصلوة فاذا كوالله	320	لا يستوي القاعلون من المومنين
361	انتم صرف نماز کے لئے کیوں فرمایا اور عیالات کے لئے کیوں نہ فرمایا گیا	322	فانحدون فاعلمون اور مجلسوں میں فرق
363	جمع بین الصلوة تین کی نفسی تردید	326	عشرہ مہشرو کون ہیں حضرت صدیق کی تبلیغ سے کون
363	پانچ فرض تین واجب اور چار نفل نمازوں کے اوقات	327	حضرات ایمان لائے
363	پانچ نمازوں کی پانچ آیات	328	دل کے حیاہ کڑ کر کیوں نہ ہوا
364	خاص ائمہ کلمہ کفار کا طریقہ ہے	330	ان الذين اتواهم الملائكة
364	مسلمان الوہیت و نبوت کو ملا کر ذکر کریں	331	ملک الموت کے معلوم چھ فرشتے ہیں
364	عرفت میں جمع صلواتیں کا کلمہ	332	زمین مدینہ کی ظاہری و باطنی وسعت
366	انا انزلنا اليك الكتاب بالعق	332	ظن اور سفسفرت میں فرق
368	الفاظ قرآن کا نزول کن پر مگر معانی قرآن و اسرار قرآن کا نزول بلا واسطہ قلب پر ہوا	333	جب حضور نے کلمہ پھوڑا تو وہی سے
369	حضور مطلوب قرآن ہیں و سرے انبیاء طالب کتاب تھے	333	ہجرت فرض ہو گئی
370	انزلنا اليك الكتاب بالعق	336	لانک کی وسعت علم
		339	و من مهاجر في سبيل بعد في الارض
		340	موت کا آنا موت پچھتا موت کا پکڑنا من تینوں میں نہیں فرق
		342	مہاجرین مکہ اور دوسرے مساجد میں فرق
		345	والا احضروهم في الارض من للمس
			عليكم جناح
			چلتی ریل میں فرض نماز جائز نہیں

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
405	ساتھ		حضور کا حکم عاقلین پر ہے قرآن کا حکم صرف انسانوں پر
405	رسول بشارت دینا رات کے ساتھ نبی اور شلو ہو تا ہے	371	اور حضور حاکم ہیں قرآن حاکم نہیں
406	ان اللہ لا یظفر ان یضری		خضر کا کشف سے بچے کو قتل فرمانا
407	قرآن میں شرک معنی کفر ہو تا ہے		حضرت صاحبہ خیانت سے پاک ہیں حضور کی حکومت
408	شرک کی تعریف اور التام	373	اور احکام
	شرک، کفر و بدعت کی تحقیق شرک کلام اللہ	374	دنیا کی حکومتوں میں فرق
408	کی برابری پر ہے		ہمارا گناہ تک پہنچنا اور ہے اور گناہ کا ہم تک پہنچنا
	رب کے سوا کوئی چیز ازیلی نہیں ہیں بعض		کچھ اور
412	جزیں ابدی ہیں	375	یتخلون من الناس ولا یتخلون من اللہ
414	ولا ضلہم ولا منہم		دنیاوی زندگی کا حکم کی سبب مدغمی زندگی آرام کی
	تہدیلی خلق اللہ عملی ہو تو حرام ہے اعتقادی ہو تو	378	اغروی زندگی ضلالت کی ہے
416	کفر اور اس کی صورتیں		و من یعمل سواہ او یظلم نفسه ثم
416	الاصغر اور سواہ کافرق	381	یستغفر اللہ
	برے اعمال برے عقائد کا سہوہ شیطان ہے	382	سواہ اور ظلم میں فرق استغفار و توبہ میں فرق
418	جیسے گناہ آتش بازی	382	بغیر ارادہ نیکی پر ثواب ہے ایسے گناہ پر عذاب نہیں
	والنعم امنوا و عملوا الصلح	383	برسگن و نصیبت میں فرق اور ان کے احکام
420	منخلہم جنات	383	توبہ کے ارکان شرائط و اوقات
424	مومن کے گناہوں کی سزا کی صورتیں	384	برسگن کے التماس و احکام
426	معتزل گناہ کبیرہ کی بخشش کے منکر ہیں	388	ونو لا یفضل اللہ علیک
	رجاء امید اور اور امید میں فرق نبوت مفسوخ		فضل و رحمت میں فرق انبیاء کو صرف لوازمات
	ہونے سے کتاب باقتل عمل دین مگر حق بن جانا	389	نبوت ہی نہیں دیئے جاتے کچھ اور بھی دیا جاتا ہے
	ہے اس دین کے لواہاء کے لغو ختم	391	حضور کو علوم فیہ کیوں دیئے گئے
427	ہو جاتے ہیں	397	لا خیر لی کثیر من نجوہم
428	و من یعمل من الصلح من ذکر او انش		حضور کی اطاعت ہر وقت واجب ہے دیگر مہلات
430	رجل امر اللہ ذکر او انش میں فرق	400	کے لئے وقت مقرر ہیں
431	جنت بارائیم ظلیل اللہ کب ہے	400	جیسے سانس ہر وقت لی جاتی غذا میں وقت پر
432	ظلیل کے نہایت نہیں معافی		نبی اور رسول کے معنی میں فرق اور لطاعت کے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	نبوت کی دلیل حجرات ہیں قرآن کی دلیل حضور	434	مہرت محبت میں فرق
479	کی زبان ہے	434	خلیل و حبیب میں فرق
480	توحید و ایمان میں فرق	438	بنتونک لی النساء
481	بہات جنگ کافر کا ایمان بعض وقت مستہر نہیں	442	اللہ تعالیٰ کو مفتی نہیں کہہ سکتے
	موت میں نبی مقدم ہیں نزول میں قرآن مقدم	444	وان امراتہ لطافت من یلقھا نشوزا
482	نزول اور صبوط میں فرق	446	خاندان کو پوری سے کیسے برتوے کرنا چاہئیں
485	بشر العتقین بان لھم عنا ما " الہما "	448	یومی ہمیشہ خاندان کی حالت کا جائزہ لیتی رہے
491	منافقوں کو حضور کی محبت سے فائدہ کیوں نہ ہوا	449	طلاق کا حق عورت کو کیوں نہیں
492	عزت تین قسم کی ہے		جو شخص بچوں کی بیانیہ خصالتیں اختیار کرے ابدی
494	النن ہر ہسون بکم	450	ہو جائے
498	منافقین زمانہ نبوی میں قتل کیوں نہ کئے جاتے تھے	450	ولن نستلموا ان تعلموا بن النساء
500	ان المنافقین یخادعون اللہ		بیویوں کے درمیان دو چیزوں میں برابری فرض ہے
501	فراع کے نفیس معانی اور استعمال کے موقع	452	دو میں نہیں۔ اس کی تفصیل
502	زہابی ذکر خلیل ہے ولی ذکر کثیر	452	حضور کو حضرت عائشہ سے زیادہ محبت کیوں تھی
507	یا ایہا النن امنوا لا تتخلوا الکافرین	457	واللہ ما فی السموات وما فی الارض
509	درجات اور درجہ میں فرق	458	پورے عالم کو ہر مالک کو بھی سکے
509	دو نرخ کے ساتھ طہیۃ اور ان کے ہم	464	ان یشاء ینعبکم و ہات یخلق جنید
509	شفاعت اور مدد کی قسمیں اور ان کے مستحق		ارادہ نیکی عمل ہے افضل ہے۔ عمل بھی بھی ہے
511	کفار سے دشمنی اور کفار سے محبت میں فرق	467	ارادہ ہمیشہ
511	کفار سے محبت کی چار صورتیں ہیں	470	یا ایہا النن امنوا کونوا لومین بالفسط
	چہ نکہ قیامت تک پھیل ٹوٹا جا رہی ہے لہذا		انصاف کے تین ہم ہیں اور کوئی تین قسم کی ہے
512	اجر بعد قیامت ملے گا	472	اور ان کے احکام مختلف
512	چار قسم کے لوگوں کو بہت سخت عذاب ہوگا	474	کتنی جگہ گواہی نہ دینا جائز ہے
513	کتابیہ عورتوں سے لکھ جائز محبت محض حرام ہے	475	وہوئی اقرار اور گواہی میں فرق
515	ما یفعل اللہ بھنا بکم	476	یا ایہا النن امنوا امنوا باللہ ورسولہ
516	شکر ہمہ ایمان سے پہلے ہے اور شکر مسلسل ایمان		توحید نبوت کے واسطے مفید ہے براہ راست مسلک چھے
516	کے بعد شکر کے تین درجے اور اس کی ترکیب	478	بجلی کچل اور براہ راست مسلک ہے بالواسطہ مفید ہے

فَاِذَا مَخَصَصْتُ مِنَ النِّسَاءِ اَرْمًا مَا كُنْتَ اِيْمَانًا كَتَبَ اللّٰهُ عَلَيْكَ

اور شوہر والی عورتیں سوا ان کے کہ مالک ہوئے جن کے ہمارے ہاتھ پر ہیں وہ ہیں ہمارے
اور حرام ہیں شوہر دار عورتیں جو ہماری ملک میں آجائیں یہ اللہ کا نوشتہ ہے تم پر

وَاجِبٌ لَّكُمْ مَا وَّرَاءَ ذٰلِكُمْ اِنْ تَبْتَغُوا بِمَوَالِكُمْ مَّخَصِّصِينَ غَيْرَ

اور حلال کی گئیں ہمارے لئے وہ جو علاوہ ہیں ان کے سے تلاش کرو ہمارے مالوں کے مالک
اور ان کے سوا جو رہیں تم پر حلال ہیں کہ اپنے مالوں کے عوض خوش کرو قید لگاتے ہو یا کرتے

مُسْفِحِينَ ثَمَّاسْتَمْتَعْتُمْ بِهِنَّ مِنْهُنَّ فَاتَوْهِنَّ اُجُورَهُنَّ فَرِيضَةٌ وَلَا

کرتے ہوئے نہ بدکاری کرتے ہیں وہ عورتیں کہ بیع حاصل کرو تم ان میں سے ہیں رہیں ان کو ان کی ہر اور
تو جس عورت کو کو نکاح میں لانا چاہو ان کے بدلے ہونے ہر انہیں کا دوا اور قرار داد کے

جَنَاحَ عَيْنَا فِيمَا فَاِتٰىتُهُ مِنْهُنَّ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا

انہیں سے سناہ اور پر قیاس ہے اس میں کہ آپس میں راضی ہو جاؤ بعد مقرر شدہ کے تحقیق ان سے حلف
بعد اگر ہمارے کسی میں رضا مندی ہو جاوے تو اس میں کہ وہ میں جنگ اللہ علم

حَكِيْمًا

والا حکمت والا

و حکمت والا ہے

تعلق اس آیت کا پہلی آیت سے چند ملحق تعلق ہے۔ پہلا تعلق گنہگار آیت میں قربانیت و حرام عورتوں کا کرنا یا
تھا پ چوہا میں ہم عورت دار ہونا ہے۔ دوسرا تعلق پہلی آیت میں راضی حرام عورتوں کا ذکر تھا (سوا مالی کے)
میں سے تعلق کیا راضی عورتوں سے تعلق ہے۔ رشتہ سے ہے اس عارضی حرام عورتوں کا ذکر
بہ جس کی حرمت کی وجہ سے ہو۔ جسے انھہ جاننے سے حرمت بھی انھہ جاننے سے ہے۔ دو سرے کی منکوحہ ہوئی اس کے طلاق
دینے کے بعد طلاق ہو جاتی ہے۔ تیسرا تعلق رشتہ آیت میں حرام عورتوں کی تفصیل بیان فرمائی گئی ہے اس آیت میں
طرح عورتوں کا بھی اس میں ہوتا ہے۔ چوتھا تعلق ہمیں آیت میں حرام عورتوں کی حرمت کا ذکر تھا اس آیت میں
حرام عورتوں کے ساتھ جسے ہمارے فاعل کا ہے اور اس پر روایتی سے منع فرما دیا ہے۔

شکل عورتوں سیدہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت میں ہمارے فاعل کے
ہوئے اس سے مالک متصل ہوئی ہے اس کی اشکرا و طاس کی طرف بھیجا ہوا ہے غار مردار کے مار سے ہاتھیں اور

گھائیوں میں بھپ گئے انہی سے عورتیں رقتہ رقتہ ہو کر مسلمانوں کے پاس آئیں۔ ان عازبوں نے خیال کیا نہ چونکہ اسٹے خودہ زندہ ہیں اور انہوں نے طلاق بھی نہیں دی ہے اس لئے شاید ان سے محبت حرام ہو۔ یہ مسئلہ بارگاہ رسالت میں پیش ہوا۔ اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ جس میں مسلمانوں کو ایسی عورتوں سے جماع کی اجازت دی گئی (تفسیر خازن، ص ۱۵۷) الخزانہ المرقان (تفسیر بیضاوی) سیدنا محمد بن مسعود فرماتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ فروخت شدہ عورتی کے متعلق نازل ہوئی انکے ہاں منکوحہ کو بیوی کا نکاح بیع سے ٹوٹ جاتا ہے اور خریدار کو بعد استبراء محبت جائز ہوتی ہے۔ حضرت عطا فرماتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ اپنی مملوکہ سودی کے متعلق نازل ہوئی جسکا نکاح اور سے کر دیا گیا ہو انکے نزدیک مالک کو حق حاصل ہے کہ اپنی سودی کو اس کے خاوند سے علیحدہ کر دے۔ یعنی اسکا نکاح تو زورے (تفسیر خازن) مگر یہ دونوں قول عامۃ المسلمین کے مذہب کے خلاف ہیں۔ حق پہلا ہی قول ہے۔ (رد المحتار)

تفسیر - والمحصلات من النساء واؤ عاقلہ ہے اور المحصلت گزشتہ آیت کے امہنکم پر معطوف ہے اور حرمت کا نائب فاعل ہے۔ ہماری عام قراءتوں میں محصلت من کے فتح سے ہے۔ لام کسلی کی قرات میں من کے رہتے ہے۔ یہاں ہی نہیں بلکہ سارے قرآن مجید میں (تفسیر بیضاوی) محصلت اصل سے ملے۔ جس کا لہو حسن ہے یعنی قلعہ اور حفاظت۔ رہ فرماتا ہے۔ ما نعتہم حصونہم من اللہ اہل عرب کہتے ہیں حصن زید یعنی زید نے قلعہ میں رہنا سہا اختیار کر لیا۔ پھر لفظ ہر قسم کی حفاظت پر بولا جائے لگ چنانچہ زن کو حصن کہتے ہیں۔ یعنی بدن کی حفاظت کرنے والا لباس جو حصے گھوڑے کو فرس حصان جو اپنے سوار کی حفاظت کرتا ہے کرنے سے بچاتا ہے۔ قرآن کریم میں ہے کہ یوسف علیہ السلام نے فرمایا الا لعلنا معاصون یعنی گندم محفوظ رکھو نیز کہا جاتا ہے امرأۃ حصان یعنی پاک دامن عورت اپنی صحت کی حفاظت کرے۔ قرآن کریم میں یہ لفظ چار معنی میں استعمال ہوا پاک دامن رب فرماتا ہے انتی احصت لوجہا آزلو عورت۔ رب فرماتا ہے: والفقن یومون المحصلت مسلمان عورت رب فرماتا ہے احسن یعنی جب وہ عورتیں اسلام لے آئیں۔ خلونہ ولی عورت (تفسیر کبیر) ان چاروں معنی میں حفاظت کے معنی ملحوظ ہیں۔ کیونکہ آزادی کی وجہ سے غلامیت کی ذلت سے حفاظت ہو جاتی ہے۔ اسلام انسان کو محرمات سے محفوظ کر دیتا ہے خلونہ عورت کو بہت سی مصیبتوں سے بچا دیتا ہے۔ فرماتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جس نے نکاح کر لیا اس نے اپنے دو تہائی دین کی حفاظت کر لی۔

یہاں محصلت کے یہ چاروں معنی کئے گئے ہیں یعنی حرام ہیں تم پر چار سے زیادہ آزلو عورتیں۔ یا حرام ہیں تم پر مسلمان عورتیں یا حرام ہیں تم پر خلونہ ولی عورتیں یا حرام ہیں تم پر پاک دامن عورتیں۔ مگر قوی تفسیر کی ہے کہ یہاں محصلت سے مراد خلونہ ولی عورتیں ہیں اور معنی یہ ہیں کہ حرام ہیں تم پر وہ عورتیں جو کسی کے نکاح میں ہوں۔ اس صورت میں آیت میں کسی تاویل کی ضرورت نہیں۔ چونکہ دیبا میں انسان کو نکاح سے جن عورت سے ہو سکتا ہے نہ خود سے۔ اس لئے محصلت کے ساتھ نہاد کا ذکر فرمایا کہ نہاد کی تحقیق پہلے کی جا چکی ہے لہذا من بیانہ سے اور ہو سکتا ہے کہ من جمیعہ ہو۔ الا ما ملکتم ایما نکم الا استثناء ہے اور اسے مرلو عورتیں ہیں چونکہ لونڈی عورت بعض احکام میں مثل جاور کے ملتی گئی ہے اس لئے فرمایا جو غیر عاقلوں کیلئے آتا ہے۔ نیز جب کسی کو اسکی صفت سے بیان کیا جائے تو عاقل کیلئے بھی ماحول دیتے ہیں۔ رب فرماتا ہے لا مکھوا ما نکح اباؤکم ویکھوہا عورتوں کو ما سے تعبیر کیا گیا اور فرماتا ہے۔ لعلنا حاء ہم ما

ہاں وہ چاہے ہو کہ خیال رہے کہ متو کے حرام ہونے پر مانی امت کا نسخہ ہے۔ سیدنا محمد اللہ ابن عباس پہلے اس کی صحت کے قائل تھے پھر سیدنا علی مرتضیٰ کے فرمایا انہوں نے اس سے رجوع کیا مگر مجھ رہی کی حالت میں عازم ہوتے رہے اس پر بہت شور مچا اور وہ اس نے اس کی تردید میں قصیدے لکھے۔ جس میں سے دو شعر یہ ہیں۔

قد كنت لسمع لما طال مجلده يا صاح هل لك في قولي ابي عباس
هل لك في رحمة الاطراف اسد تكون مثواك حتى يصير اساس

پھر آپ نے سیدنا محمد اللہ ابن عباس کی حالت میں اس سے بھی رجوع کیا۔ ہر حال میں حرمیت پر سب کا نسخہ ہو پھر قرآن کے نزدیک یہ تفسیر نہایت ہی ضعیف ہے۔ دو وجہ سے ایک یہ کہ طحاوی نے تعلیق سے معصوم ہو رہا ہے کہ اس مذکورہ ناسخ کے بعد وہ اس کوئی چیز ہے۔ اور اس سے مراد متو ہو تو یہی دلیل آتا ہے کہ اس کا ناسخ نہ ہونے کے علاوہ اس کو رجوع اس کوئی نکلنے کے بعد کی چیز نہیں تو سب اس لئے کہ اس آیت میں موجود ہے۔ معصوم علیہ مسالحتی اور نہ مرتبہ مسالحتی خلونہ بھی صرف شہوت رانی اور مہملت چاہتا ہے۔ نسل یا اولاد کی ہرگز خواہش میں کرتا ہے لہذا وہ بھی مسالحتی میں داخل ہے۔ ہر مسالحتی معنی سے آیت تمام بن سکتی ہے تو بلاوجہ دوسرے غیر ظاہر معنی اس کے سے منسوب مانا جائز نہیں۔ ہر اس پوری آیت میں نکاح نہ ہو رہا ہے۔ اس نکتہ میں متو مراد یہ آیت کی رانی کے خلاف ہے اور اس کے بہت سے وجوہ ہیں۔ چنانچہ سب مانتے ہیں کہ متو سے ضمان حاصل نہیں ہوتا۔ چنانچہ اگر مہملت محض زنا کرے تو اسے سو کوڑے لگیں گے۔ رجم نہ کیا جائے گا۔ لہذا حق یہ ہے کہ اس سے مراد متو ہرگز نہیں۔ ولا جناح علیکم لعلنا نرا صفتہم بعد ما بعد الغرض صفتہم ہر کے متعلق تیسرا علم ہے۔ تو صفتہم میں خود یہی سے خطاب ہے۔ ہر کے کامر جمع ہے۔ قرینہ سے مراد مقرر شدہ مرتبہ یعنی ہر مقرر کر کے کے لئے اگر زوجین کسی فرق کرے پر متعلق ہو جائیں۔ مثلاً عورت جس سے ایک بچہ لے لے نکاح ہوا تھا وہ اس دن رہنے پر راضی ہو جائے مرد بچے سے پہلے چھوڑنے پر راضی ہو جائے۔ یا مہملت عورت جو مرد سے عدم کرنے پر راضی ہو جائے۔ مرد کچھ زیادہ اجرت دیدے تو وہ نہیں۔ اس کے نزدیک یہ حکم بھی منسوخ ہے۔ مگر اسی فقیر مرض کا کہ یہ تفسیر مشاء آیت کے خلاف ہے لہذا اس کی تفسیر وہی ہے جو ہم نے عرض کی۔ ان اللہ کاں عیسا حکیمان۔ یہ شک لہذا عقلی حساب ہے کہ حقوق کا فائدہ کن احکام میں ہے اور اس سے سارے احکام حکمت پر مبنی ہیں۔ اس نے نکاح اس سے طلاق قرار دیا کہ اس سے مل کر عورت نسب وغیرہ سب محفوظ رہے۔ میں اور اس مذکورہ عورتوں سے نکل اس سے حرام یا کہ اس میں صدمہ مانا ہے۔

حالات و تفسیر پہلے صفحہ پر تفسیر میں ہیں۔ کیونکہ معصیت کے چار معنی ہیں۔ جیسا کہ ہم نے تفسیر میں عرض کیا ہم اس میں ایک تفسیر عرض کرتے ہیں جو نہایت قوی ہے۔ ”وہ مسلمانوں تم دو عورتیں جو کہیں اور کے مکان میں ہو یا مکان کی مدت میں“ کیونکہ ایک مرد چار عورتیں رکھ سکتا ہے مگر ایک عورت ایک وقت چند خلافت نہیں رکھ سکتی کہ اس میں اس خلل ہوتی ہے۔ میں نہ کافر عورتیں اگر قدر ہو کر تمہارے ہاتھ لگیں۔ تو اس سے مالک ہو جاؤ وہ اگرچہ خاندان وایاں ہوں اس کے علاوہ آپ گھروں میں رہتے۔ وہی وہ تمہارے صلا ہیں۔ یہ مذکورہ عورتوں کی حرمت لہذا عقلی حیثیت سے۔ اس پر عمل کرنا تمہارے لازم ہے۔ اس میں تبدیلی کبھی۔ ہوگی۔ اس عورتوں سے علاوہ مہملت عورتیں تمہارے سے حلال ہیں۔ کہ اس

سے مہر کے عوض نکاح ہو۔ اس میں یہ دیکھا کہ پاکہ من رہو۔ صواب ثبوت رانی کے لئے نہ ہو۔ پھر اس نکاح کے بعد اسے بوجہ دہم صحت ملے۔ دو تہ اس ذریعے شدہ مرد اور اثر مقرر ہو تو ہر مثل پورا ہو۔ یہ بڑا ضروری فیضان ہے۔ یہ نیکہ ضرورت کا قرض ہے۔ عورت سے محبت کیس ہو سکتی۔ میں اگر خود نیکی و اس مقرر سے دھڑا کر دیکھ سہ تو ان پر کوئی شک نہیں۔ یہ ان کا ہر مصلحت سے جیسے اسی روح میں۔ انہ تعلقی باقی حکمت ہو ہے۔ اس سے جو علم بلند فرماتے ہیں صواب ملے ہیں۔ ہر اس کے دیکھ پر فائدہ مند عمل ہو۔

فائدے میں تہیت سے پہلے نہ ہو۔ صواب ہو۔ شہدہ خادمہ کی یہی اس وقت تک ضرورت ہے حرام نہ ہو۔ نہ کہ خادمہ کی موت کا صواب جو قرین نہیں ہو نہ ہو۔ یہی اس عورتوں کے نکاح ناجائز طور پر حکم ہے۔ دیتے ہیں وہ سب وہ سب پر۔ اس میں کہ۔ یہ عورتیں مصلحت میں خلوت والیں ہیں۔ وہ صرف اندہ۔ کانوں کا فلان استقامت میں کی ہو چکے۔ نہ کہ سنا ہے کہ مرد تو۔ محبت میں رہے۔ عورت مقرر ہو کر اسلام میں آجائے تو نکاح نہ ہو جائے گا۔ اس عورت کا کوئی اصل صواب یہ نہیں جس کے لئے اس کے بعد اس سے محبت کر سکتا ہے جیسا کہ ما ملک ان سے معلوم ہو۔ یہ صرف اندہ۔ ان کی بات میں نہ ہو۔ عورتوں کی خدمت فعلی یعنی ہے جس کا منکر کافر سے جیسا کہ کتب اللہ سے معلوم ہو۔ نہ کہ یہ شخص اس عورتوں میں سے کسی واحد خاص وہ کافر ہو گا۔ یہ حقائق اندہ۔ تمام چیزوں میں اصلی حالت حلال ہو جائے۔ حرمت کی وجہ سے آتی ہے جس کے لئے اس میں درکار ہے۔ انجو میل رب تعالیٰ نے حرام عورتوں کا کرنا فرمایا۔ اس کا کر۔ یا لکھ کے۔ فرمایا کہ اس کے ساتھ تہ عورتیں حلال ہیں۔ اگر حال ہوئے کے لئے بھی اس خاص کی ضرورت ہو کر آتی تو فرما کے حلال کا ذکر بھی فرماتا۔ رب فرماتا ہے۔ قل لا اجد لہا اوحی الی محرما علی طاعہ ان وہاں بھی صواب کی چیز اس کی طلال ہوئے ہیں۔ اس سے ظاہر ہے کہ اس سے زمانہ ہو وہ کہ یہ یہی کہ وہاں عورت عورت پڑیں جو ہر چیز صحت کے لئے دیکھ لیں۔ آج ہیں اور حرام ہمارے کہ دیکھتے ہیں۔ پانچواں فائدہ۔ مناسب یہ ہے کہ یہ عورتیں صواب میں ہوں۔ ان مرد خاص ہو عورت مخلوق جیسا کہ ان سے عورتوں کے لئے معلوم ہو۔ پھر فائدہ۔ نکاح میں مہر ضروری ہے جیسا کہ ہاموالکم سے معلوم ہوا۔ حتیٰ کہ اگر مہر نہ کرے ہو تو مہر کا ذکر یا یہ مہر یہ فیہ یا خلوت کا حال ہو جائے۔ بعد محبت و صحت و طلاق ہو جائے۔ تو ہر مثل یعنی جو عورت کے کہ میں مہر نہ دے دو۔ یہاں سے۔ جیسا کہ ہاموالکم سے معلوم ہوا۔ ساتواں فائدہ۔ نکاح میں مہر ہی ہو سکتا ہے اور چھ میں ہو سکتی۔ یہ بھی ہاموالکم سے معلوم ہوا۔ مسئلہ۔ ایہ شاعری میں مہر ہی ہو سکتا ہے۔ یہ تہیت صحت کی دلیل ہے اور ان کے ہاں مہر میں۔ کی کی حد مقرر ہے۔ یہ تہ کی۔ ایہ میر جی میں ہو سکتا ہے۔ مگر ایہ عظیم کے ہاں دنی میں۔ ہم سے یہ دیکھ جہ ہیں۔ ایہ سنا ہے۔ کی دلیل و تہیت ہے۔ قد عسا ما لرحا علیہم لی اروا حرم اور بہت کی اس میں۔ یہ اس میں ہر قدر میں ہیں۔ یہ تہ اور یہاں دیکھنا۔ ہاموالکم۔ پانچواں فائدہ۔ وقتی نکاح میں متعہ اس میں حرام ہے جیسا کہ محضوں اور میر میں اس سے معلوم ہو۔ یہ وہ مقامی مرد صرف ثبوت رانی اور غلطہ صلیح کرے۔ یہ متعہ رہا۔ یہ تہ۔ لو غلطہ نہ رہے۔ اس کے لئے نہ کہ وہ صلیح ہے جیسا کہ ہم نے تہ میں عرض کیا۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ ولا

عنی ازواجہ او ما ملکت امساہم سور فرما ہے۔ لمن اتبعی وزاء فالک لا ولیک ہمہ امہاتوں۔ جن پر
 کوئی بیوی اور لڑکی کے سوا کوئی اور عورت تلاش کرے وہ اس کی حد سے نکلتا ہے اور ظاہر ہے کہ متقی بیوی۔ بیوی ہے۔
 لڑکی۔ لڑکی نہ ہونا تو طوطا مرے۔ بیوی اس لئے کہ شیعہ حضرات بھی اس پر بیوی کے حکام جاری نہیں کرتے۔ چنانچہ نہ تو اس
 پر طلاق کے بعد عدت واجب کرتے ہیں صرف ایک حیض کا استہرام ضروری مانتے ہیں۔ اسے علامہ ابن میراث دواتے ہیں
 اگرچہ عدت متعدد میں خاندان کا اخل ہو جائے۔ نہ ان طورت پر طلاق لازم کرتے ہیں نہ طلاق کے بعد عدت کا خرچہ حتیٰ کہ ابو عبیدہ
 مجتہد شیعہ سے اپنی صحیح میں حضرت امیر جعفر صادق سے روایت نقل کی۔ کسی سے آپ سے پوچھا کہ منہ عورت بیویوں میں
 شکر ہے کہ ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ وہ مہتر میں بھی شمار ہیں۔ یعنی یہ وقت عورتوں سے منع ہو سکتا ہے اگر یہ بیوی ہوتی تو
 چار میں یقیناً اخل ہوتی (دارم بن النعمان) سہ فرماتا ہے۔ منی و نث و وجع نولس فائدہ۔ صحبت یا خلوت کے بعد چارہ
 ریزہ واجب ہو جاتا ہے جیسا کہ طحا استہتم سے معلوم ہوا۔ دسواں فائدہ۔ مرد بیوی کی قیمت میں عدت اس سے شیعہ
 حاصل رہے تا بعد ضہ ہے۔ جیسا کہ اجوزہن سے معلوم ہوا۔ بارہواں فائدہ۔ مالک کا خوند سے۔ طورت یا دوس
 ہیں۔ ورنہ خاندان پر مزید واجب نہ ہوتا۔ یہ فائدہ بھی اجوزہن سے حاصل ہوا۔ اسی سے خوند طلاق دے سکتا ہے عورت
 میں اسے سکتی۔ رب فرماتا ہے اسی بعد عقدہ اسکا ح بارہواں فائدہ۔ بیوی کا سر و کار یا ضروری سے مجھے
 دوسرے قرض اور یا عیساً۔ غرض سے معلوم ہوا۔ نہ کہ وہ ہونا چاہئے خود دیکھ سکے۔ تیرہواں فائدہ۔ بیوی پر مرد
 معاف بھی کر سکتی ہے اور کم بھی پر کسی خوند مرد پر بددی بھی کر سکتا ہے۔ جیسا کہ قواعد استہتم سے معلوم ہوا۔ چودھواں فائدہ
 خوند بددی بددی کر دے وہ مرد و اخل ہوگی۔ حتیٰ کہ اگر خوند فوت ہو جائے یا بعد خلوت طلاق دے تو مرد کی طرح یہ بددی بھی
 ہارنی پڑے گی۔ یہ بھی من بعد انقضاستہ سے معلوم ہوا۔ ہاں اگر خلوت سے پہلے طلاق ہو جائے تو اس بددی کا خا
 ولت ہو گا بلکہ اصل مرد کا تو خوند واجب ہو گا۔ اہل شافعی کے ہیں یہ بددی یہ کہ کے حکم میں ہے۔ خیال رہے کہ اصطلاح میں
 حرام عورت وہ کہلاتی ہے جس سے نکاح ہمیشہ کے لئے حرام ہو اور اس کی صرف تین ہی صورتیں ہیں۔ نسب۔ مسریت و شیر
 خوردگی۔ ان تینوں میں سب کی حرمت مست قوی ہے۔ اسی کے مال مسن یعنی وغیرہ کے ساتھ سفر بھی جائز ہے اور خلوت بھی مگر
 رضائی ہمیش اور جو مال مان سے ساتھ یہ مانع غیروہ میراث پرہ میں روع نہ کر سکتا۔ اس کے مال کی چوری پر ہاتھ نہ کسے۔
 اس کے حق میں گواہی قبول نہ ہوگا۔ اس کی مولود بیوی حرام و ناغیرہ احکام اس حرمت نسب پر مرتب ہوتے ہیں۔

پہلا اخلہ اخل۔ اس قیمت سے معلوم ہوا کہ خوند و بی عورت دوسرے مرد سے نکاح نہیں کر سکتی تو چاہئے کہ یہ بی والا مرد
 بھی دوسری عورت سے نکاح نہ کر سکے۔ یہ واضح ہے۔ جواب۔ مرد کو چند ہی دن رکھ جائیں بشرطیکہ اخصاب کرے
 اس لئے کہ قدرتی طور پر عورت کی پیدائش وہ بہ نور مردوں کی کم اور عموماً جنگوں میں مزید وہ رہے جاتا ہے عورتیں
 کہ ایک ماہ لڑکے ان نو بیویوں کی ہوتی ہیں کہ عورتوں کی۔ اگر مردوں پر ایک بیوی کی پندہ کی ہو تو یہ وہ عورتیں ہیں
 کھیں۔ عورتوں سے مال مرد ایک ہی عورت سے نکاح کر سکتا ہے مگر ساتھ میں نوک وغیرہ کے درجہ مستی عورتوں۔ شامل
 کر سکتا ہے۔ جیسا کہ یہ مال بھی چند نکاح مسن میں شکر ان کے میں زنا پر کوئی پندہ نہیں۔ جیسا کہ آقا صلی اللہ علیہ وسلم وہ
 تو انکار انبیاء کے سر قہوت میں۔ دیکھو پرا نا محمد نامہ اور ہم سے بھی اپنی کتاب "حیثیت سورتوں انبیاء" میں اس کا ثبوت

وہ جب اسلام سے چار بیویوں کی احداث سے اس عورت کی ریاضت کی اور بدکاری سے انسان کو روک دے۔ دوسرا
اعتراف تو پھر چاہئے کہ عورت بھی چار خاندان کر سکتی ہے اس پر مذہبی کیوں ہے؟ جواب یہ ہے کہ عورت جو تھپی رہے ہو جیسا
ہے کہ یہ عیسائی مذہب کے انتظام میں عمل میں آئے گا تو نہ پہ کی تعلیم پرورش کا خرچہ کیا شہری باپ کے
دست پہ۔ جب باپ سن مقرر ہو گا تو ان اس عورت کو تھپی کر لے گا۔ تیسرا اعتراض یہ ہے کہ عورتوں سے بھی نکاح جی کرنا جائز ہے۔ بعیر
مذہب مولیٰ ان سے صحبت میں آسکتا دیکھو یہاں ما ملکت کو وال المعصت پر معصوف کیا گیا تو جیسے معصات منکوحہ
چاہئے ایسے ہی عورتوں کی بھی منکوحہ بن چاہئے۔ (ابوہریرہ رضی اللہ عنہ) یہ اعتراض بھی رد ہو گیا۔ یہ خط ہے کہ تندرہ رب
تعالیٰ فرماتا ہے۔ الا علی اور اھلہم او ما ملکت امھامہ جس سے معلوم ہوا کہ بیویوں اور عورتوں دونوں سے
صحبت جائز ہے۔ اگر اپنی عورت سے نکاح شرط ہو تو اوپر مذہبی میں داخل ہوتی اس پر معصوف کیوں ہوتی ہے تو تھا اعتراض۔ اس
آیت سے معلوم ہوا کہ سوا ۱۴ عورتوں کے جو ان آیت میں مذکور ہوئیں۔ سب حلال ہیں کہ فرمایا گیا و اھل لکم ما
وراء فنکم تو چاہئے کہ دلوں کو اندازا ایسے ہی رصائی سمجھو سب صحیح ہے فیہ ہم سے نکاح جائز ہو۔ یوحنا تم بہت سی عورتیں
میں حرام مانتے ہو جس میں مذکور نہیں۔ جواب یہ ہے کہ ان کے دلوں کو ایمان میں داخل ہیں۔ ان سے
علاوہ میں یوحنا سمجھتا ہوں یہاں میں داخل ہیں۔ اسی لئے یہاں ووراء فرمایا گیا۔ دوسرے وہ جو انکی تفسیر میں عرص
کیا گیا کہ یہ آیت عموم میں منسوخ ہے جس کی تلخ بہت سی تہذیب و اصلاح ہیں۔ غرضیکہ کچھ عورتیں اس آیت کی روایت سے
حرام ہیں کچھ اشارہ سے کچھ اقتضاء سے کچھ دوسری آیت سے کچھ احادیث سے اھل ایمان سارے قرآن پر دور ساری
احادیث صحیحہ پر ہے۔ پانچواں اعتراض یہ ہے کہ تفسیر سے معلوم ہوا کہ صرف یہاں ہو سکتا ہے مگر قرآن و حدیث سے
معلوم ہوتا ہے کہ ہاں کے علاوہ اور عورتیں بھی میں سکتی ہیں۔ قرآن کہہ فرماتا ہے کہ شعیب علیہ السلام نے سب اپنی بیٹیوں کو
کاملاً موسیٰ علیہ السلام سے کیا تو ان کا میرہ تھا کہ ان کا جو بیٹی طامی جمع آنھ سال بکراں پر اتنا بڑا حدیث شریف میں
ہے کہ بیٹی علیہ علیہ وسلم نے ایک عورت کا نکاح ایک مرد سے قرآن کے عوض کیا۔ فرمایا و احتھا بما معک من
الغرائ تو تمہاری تفسیر کو فکر صحیح ہوئی؟ جواب یہ ہے کہ تو بن شعیب علیہ السلام اور تقدیر اسلام لو دے۔ اس کے احکام ہم پر
دارم ہیں۔ دوسرے حضرت شعیب علیہ السلام سے بھی بکراں پر لے لی شہر پر نکاح کیا تھا کہ اس کے علاوہ میں اس سے
دہاں علی فرمایا نہیں فرمائی تھی۔ نیز فرمایا تھا جو میں یہ نہ فرمایا تھا جو میں۔ اگر یہ سب ہو تو آپ اپنی طرف نسبت کیوں
کر سکتے ہیں یہی کہ وہ تہذیب نہ کہ سرفار کے فرماں میں سب سید ہے نہ کہ عوض کی جی چاہئے کہ تھے قرآن و حدیث
اللہ میں نکاح کرتا ہوں اس آیت کریمہ میں ہا موا لکم فرما کر صحت یہ کیا کہ نکاح عوض میں جی چاہئے۔ چھٹا اعتراض یہ ہے
اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام میں نکاح و طرح متعہ بھی جائز ہے کیونکہ یہاں ان تسئلوا علیھہم ذکر ہوا۔ در لھا
استمعنھم علیھہ۔ یہ دونوں و متعہ و متاعی کی عورت کی قرینی و نہاں ہے۔ میر تمہاری سکتیں ہوتی ہیں کہ حضرت
عبداللہ ابن عباسؓ سے خرام متعہ کو کھاتے رہے۔ نیز روایات میں آتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے اپنے زمانہ خلافت میں متعہ
سے منع کیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ حضورؐ سے رو۔ میں عہد صدیقی میں متعہ مروج تھا۔ نیز متعہ بھی نکاح کی ایک قسم ہے اور
نکاح بھی مطلقاً حلال لہذا اس کی تردید قابلہ عدل۔ میر تمہاری سکت میں موجود ہے کہ حضورؐ کے زمانہ میں صحابہ نے متعہ کیا ہے۔

[illegible]

وَمَنْ يُرِيضْكُمُ فَإِنَّ يَدَكُمْ بِمُخَصَّاتٍ أَوْمَاتٍ فَبَيْنَ

اور جو کہ تم میں سے طاقت یہ کہہ سکتا ہے کہ اگر یہاں وہی طور توں سے ہے جس میں اس کے
ادب میں بے مقصدی کے باعث تمہاری اصلاح میں ترقی ہوئی ہے یہاں وہی طور توں سے علاج کرنا

مَا مَلَكَتْ يَمَانُكُم مِّنْ فَتْيَتَاكُم نُمُوتُ وَأَنتُمْ حَاكِمُونَ

جو ملک میں تھا اس کے اقدار کی موجودگی پر غور کریں۔ یہ درخت دست می جاتا ہے تھا ہے مان
 جو تھا ہے اس کی کسی ملکیت میں۔ یہاں لکھیں درخت تھا ہے یہاں کو خوب جانتا ہے تم میں ایک

بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ فَإِنَّهُمْ خَوَّضُوا

دوسرے سے بظاہر اس سے کچھ کم ہے۔ لیکن اس کی عمارت اور تزئین و آرائش دیکھ کر اس کی عظمت کا اندازہ ہوگا۔

$$x^2 + y^2 + z^2 + w^2 + v^2 + u^2 + t^2 + s^2 + r^2 + q^2 + p^2 = 1$$

میں رہے اور خود مستقل کاموں پر یا مستقل مطلق تھا۔ نکاح کے معنی میں ملنا محبت کو بھی نکاح کہتے ہیں اور عقد نکاح کو بھی۔ یہاں معنی محبت ہے۔ اسی حضرت کا ترجمہ اسی معنی میں ہے اور ہو سکتا ہے کہ اس سے مراد عقد نکاح ہو۔ پہلی صورت میں یہ تہمت اہم عقلم کی، میں ہوئی اور دوسری صورت میں ماہ شافعی کی۔ مگر انکی دلیل ضعیف سی ہی بنی گی۔ جیسا کہ ابھی ذکر کی جائے گی۔ محنت سے مراد یہاں آزاد عورتیں ہیں جیسا کہ پہلی تہمت میں عرض کیا گیا کہ اس کے چار معنی آتے ہیں۔ یہاں چونکہ متعلقہ میں لونڈیوں کا ذکر کرنا ہے اس لئے قرآنی کلامی مقرر ہے۔ مومنات مشرکہ عورتوں کے مقابلے میں فرمایا گیا کیونکہ کتبہ عورتوں سے مسلمان مردوں کا نکاح نہ کرے۔ یعنی اسے مسلمان اہل میں سے جس میں یہ طلاق نہ ہو کہ آزاد مومنہ بیوی سے محبت کرے۔ کیونکہ ان کے نکاح میں دوستی سیر۔ یہاں مسلمان اہل میں سے جس میں یہ صحت نہ ہو کہ وہ آزاد مومنہ عورت کو نکاح میں لے۔ کیونکہ آزاد عورتوں کا ہر طور حرج زیادہ ہوتا ہے۔ یہ اکثر و قات بوندی بیوی کا فرقہ ہے۔ ان کے خوند کے ذمہ نہیں ہوتا۔ موٹی کی وہ خدمت کرتی ہے وہ اسے خوش کرتی ہے جس کا ملکیت اہل انکم یہ عورت مومن کی نہیں ہے چونکہ مومن میں شرک کے معنی تھے اس لئے خبر میں فائی۔ اسے مراد عورتیں ہیں اور ایمان کم میں خطاب ہمارے مسلمانوں سے ہے نہ کہ نکاح کے واسطے سے یہ وہ خود اپنی وندگی سے سوا۔ طالع نہ کرے کہ وہ سرے کی بوندی سے نکاح کر سکتے ہیں۔ یہاں ممکن عقل پر شہد ہے۔ مومن انکم العوالت یہ عبارت، گامیان ہے۔ فصاحت لغت کی تین ہے جو تھی کا مراد ہے معنی عورت۔ چونکہ حاصر بڑھتا ہو رہی عزت نہیں دیتا۔ اس لئے اسے فقی کہتے ہیں۔ یعنی لڑکھنوں (روح البیان) مومنات کی قید ہمارے مذہب میں استعجاب ہے یہ اس سے نفوی مومنہ مراد ہیں جو مشرکہ کی مقلد۔ اس میں کتنی وندیاں بھی شامل ہیں۔ لہذا یہ تہمت اہم عقلم کے خلاف نہیں یعنی اب مجبور شخص تم مسلمانوں سے کسی کی غیر مشرکہ وندگی سے نکاح کرے۔ کیونکہ وہ دیوں کا ہر دست کمر اور اس سے نکاح میں بہت تھوڑا خرچ ہوتا ہے۔ واعلم باہل انکم یہ جملہ معترضہ ہے۔ چونکہ اس عرب وندوں سے طالع کرنے کو بہت مار جانتے تھے۔ اس لئے فرمایا گیا کہ نسب آزادی پر غر نہیں، غرایمیں پر ہے ورنہ وندوں مومنات ہیں لہذا ان سے نفرت نہ کرنا یہ مطلب ہے کہ ان کے ظاہری ایمان پر غور نہ کرو۔ دل کی تحقیقت نہ کرو۔ اس کا پتہ رب تعالیٰ کو ہے۔ بعضکم میں بعض یہ جملہ باتوں پہلے گئے گامیان سے یاد مراد جملہ معترضہ ہے۔ اس پر شہد ولفظ کا متعلق ہے۔ یعنی تم اور بوندی نظام چونکہ سب مسلمان ہو اس لئے تمہارے بعض بعض سے قریب ہیں۔ کیونکہ رشتہ ایسا ہر کالے گورے عربی بھی۔ راہ علم کو ایک کرتا ہے۔ یا یہ مطلب ہے کہ تم اور وندگی علی۔ تم کی اولاد میں ہو لہذا سب ایک جنس ہو لہذا مکھوا ہانف اہل نہیں۔ یہ جملہ ایک پوشیدہ شرک کی حرا ہے۔ اس لئے اس پر ف جز یہ تھی۔ انکھوا اس سے یہ وہ خوب تہمت یا اہانت کہتے۔ ان سے مراد ہے احارت۔ سب اہل تہمت ہیں۔ ان کے معنی میں دل ہے۔ ایسا مراد بوندی واسطے۔ ان کے ہاتھ یہ کہ بھی اگر تم وندوں سے نکاح کر دو تو ان کے ہاتھ باہلی ہاتھ کی اجازت سے نکاح کرنا۔ کیونکہ وندگی اگرچہ بلند ہو اپنے جس کی اعتبار نہیں اور یہ بغیر ہاتھ کی اجازت کے اس کا نکاح درست ہے۔ واقوہ اہل انکم بالمعروف یہ جملہ پہلے بحث پر معروف ہے۔ جو حرج جری ہے۔ یہاں اس سے مراد وہاں وندگی یہی کی کا خرچہ ہے۔ کہ نا کپڑا یا بن کا سب پہلی صورت میں تہمت باطل و صحیح ہے کیونکہ خرچہ وندگی میں کو دیا جاتا ہے۔ گندہ ساری صورت میں یہاں مطلب ہے کہ براہ راست مونا اور یا وندگی میں رہا ہے۔ اس لئے اسے بالمعروف ارشام مونا فی جو طریقہ وندوں کو مہر دینے کا مشورہ ہے۔ اس طریقہ سے رو

کہ مول کے پاس پہنچ جائے۔ یا معروف کا مطلب یہ ہے کہ بغیر محلِ منزل کے ہوئے انکار ہوئے۔ یعنی اس کو وہاں پہنچوں گا
 خرچہ بھاری سے دیا نہیں نکلتا نہ کرا۔ یا ان کا مراد اس طرح اور اگر جو شرعاً معتبر ہو۔ محضت غیر بسفحت ولا
 متعلقات احداث یہ عبارت انہوں کی ضمیر سے جمل ہے۔ محضت کے معنی یہاں پاک و من حیثانہ گلے افتاد سے
 معصوم ہو رہا ہے۔ میر مسکوت 'محضت' کا تین بیان ہے۔ مسکوت سفاوح سے بنا۔ اس کے معنی جتنی آیت میں یہاں کے بدل چکے ہیں۔
 یہاں مراد ہے علیہ رنا 'انفد ان' خدمت کی جمع ہے جیسے 'تراب ترب کی جمع ہے۔ خدمت ساقی مصاحب کو کہ جاتا ہے اکثر اس
 ساقی کو مہاجرات سے جو شہوت کی بنا پر خفیہ ساقی ہو۔ یعنی تم وہاں کو نکال کر کے مہرزدہ نہیں کر یہ وغیرہ۔ اور یہ کہ وہ کہہ
 نہ تو وہاں یہ زانیہ ہوں۔ نہ کسی خاص کو اپنا شہنا کرنا کی مرتکب ہوں۔ کیونکہ ایسی عورتیں شریفوں کے گھر کے حق میں۔
 یہ قیہ میں با حلق استہلکی ہیں۔ کیونکہ بدکار وہاں سے بھی نکال جا رہے۔ جیسے بدکار آزاد عورتوں سے نکال دیا کہ یہ ہیں
 بدکاری سے روکے فارغ رہے۔ لافا احصی لای انہی الماحضتہ یہ تہہ علیحدہ ہے جس میں لوندیوں کے دوسرے
 حکم کا بیان ہے۔ یہاں محضت سے مراد بعض مفسرین کے نزدیک سلام ہے جو سیدنا عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کے نزدیک
 مراد نکاح ہے۔ اگر اسلام مراد ہو تو مطلب یہ ہو گا کہ اگر تم کتابیہ کافر و ہنڈی سے نکال دے۔ اور پھر وہ مسلک ہو جائے۔ پھر رنا
 کرے اس صورت میں یہ شرط اجزائی ہے۔ کیونکہ کافر و زانیہ کو شرعی سزا نہیں دی جاتی اور دوسری صورت میں معنی یہ ہوں
 گے کہ وندیاں جب خہ خہ ہوں ہو جائیں اور پھر زانیہ۔ اس صورت میں یہ شرط مہاجرات کی ہے۔ کیونکہ کنواری زانیہ کو بھی رنا
 کی سزا دی جاتی ہے اور مقصد یہ ہو گا کہ وندیاں اگر شادی شدہ بھی ہو تو بھی اسے آدمی سزا دی جائے گی تو کنواری تو تہہ رجہ ہوں
 آدمی ہی ہوں چاہئے خانا یہ دوسرے معنی قوی ہیں کیونکہ انہی کو تو پست ہی سوچا ہے۔ فاحشہ سے یہاں مراد نہ ہے یعنی اگر
 وہ وندیاں۔ مسلک ہو جائیں یا خاندانی ہو کر پھر زانیہ کریں۔ لعلہن نصف ما علی المحضت یہ جملہ قائل کی جڑ ہے
 اور شرط و جزائل آرائی کی ہر یہاں محضت سے مراد تہہ عورتیں ہیں نہ کہ شادی شدہ تہہ از اسے مراد تو کنواری زانیہ کی سزا
 ہے۔ عذاب عذاب ہے یہ معنی روکنے کے کہ سزاؤں کو جرموں سے روکتی ہے اس لئے سے عذاب کہا جاتا ہے۔ چٹھپنی کو
 اس لئے عذاب کہتے ہیں کہ وہ پیاس کو روکتا ہے۔ یعنی اس زانیہ خوندانی وندیاں کو اس سزا سے تہہ سزا دی جائے گی جو
 کنواری تہہ زانیہ کو دی جاتی ہے کہ اس کی سزا کوڑے ہے۔ اس وندیاں کی سزا چپاس کوڑے۔ فلک لیس حس العت
 سکھ۔ فلک سے وندیاں کے نکاح کی طرف اشارہ ہے۔ من سے مراد آزاد مسلمان ہیں۔ عت کے نفوی معنی ہیں عذی
 نوٹ جانا اصطلاح میں ہر مشقت میں ڈالنے والی چیز کو عت کہتے ہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے عرو علیہ ما عسم یہاں اس
 سے مراد نہ ہے کیونکہ زانیہ کوئی وندیاں مسیحیوں میں ڈال دیتا ہے قوی یہ ہے کہ من سے پست مناسب و شہد ہے۔ یعنی
 وندیاں سے نکاح اس شخص کیلئے مناسب ہے جسے رہائیں چھ جہ کا ظہور ہے اس طرح کہ جو ان کی ہو اور شہوت باطلہ
 ہو۔ وانی نصروا خود کہ یہ عبارت مستقل جملہ ہے۔ صبر و صبر سے بنا معنی روکنا یا روکنا۔ یہاں وندیاں سے نکاح
 کرنے سے مراد نہ کہتا ہے اور اس میں آزاد مردوں سے خطاب ہے۔ یعنی اسے جو اب اگر تم صبر کرے رہو اور شہوت باطلہ سے
 محروم رہو اسے نکاح نہ کرو تو تمہاری لئے کتنی بہتر ہے کیونکہ وندیاں سے نکاح کرنے میں بڑی قربانی ہے کہ اس سے
 تمہاری جو عورت پیدا ہوگی وہ وندیاں کے مول کی غلامی و رانی اور دودھ دوسرے کا غلام بنانا کوئی شخص پسند نہیں کرتا۔ نیز وندیاں

پنے مولد کی خدمت میں مشغول رہنے کی وجہ سے خود کی خدمت کا ساتھ دیتی ہے۔ جس سے خود پر پورا اثر نہیں ملتا اور نکاح کا کھٹ پورا پرانہ صل نہیں ہوتا۔ واللہ اعلم وحکم یہ تہہ بھی مستقل ہے جس کا تعلق پوری حیات سے عموماً ہے اور اس سے عموماً غور و فکر کا مبادیہ ہے۔ رحیم رحمہ کا مبادیہ ہے یا صفت مثلاً اس شخص کی تحقیق پرانہ ہو چکی ہے۔ یعنی ہونڈیوں سے خارج جائز رہتا۔ اور ان کے متعلق ہمیں احکام بتا دیتا ہے کہ یہ تمہارے گندہ بننے والے اور مہربان ہیں۔ یا اسے جو انوکھا تم سے مہربان ہو سکے تو کوئی مضائقہ نہیں شوق سے ہونڈیوں سے نکاح کرو ہم تمہیں اس پر پکڑیں گے۔ ہم تمہارے گندہ بننے والے کو بخش دیتے ہیں اور یہ کہ وہ اس پر مہربان بن کر رہے ہیں تم تو اس شخص میں کب مگر بھی نہیں ہو۔

خلاصہ تفسیر اس مسلمانانہ میں سے جس شخص میں مومنہ آزاد بیوی سے محبت کرنے کی طاقت نہ ہو اس طرح کہ جسے نکاح میں آزاد عورت ہوتی نہیں آئے اس سے محبت کر سکے۔ یا اسے مسلمانوں میں آزاد عورت مومنہ سے نکاح کرنے کی طاقت نہ ہو تو اس کی ہونڈیوں سے نکاح کر دو جو اور کسی کی مومنہ نہ ہو۔ بہت سے ایسے کہ مومنہ ہونڈی سے نکاح کرے۔ کافر کے نکاح سے بچو۔ مومنہ ہونڈیوں سے نکاح کرنے میں غرت نہ کرو۔ یہ تو رب ہی کو خیر ہے کہ کون قوی لڑکیاں ہے اور کون ادا ہے ایسا۔ جائے گا خیال رکھو کہ سارے مسلمان آزاد ہوں یا غلام کثیر ہوں یا ہونڈی ایک ہی جنس ہیں۔ ایک ہی آدمی کی زندگی میں در ایک ہی نہایت ہیں۔ ہندو ہے ہاں۔ رگی اہل ہے ہے۔ کہ حسب سب سے۔ چنانچہ تم ان ہونڈیوں سے نکاح نہ کرو۔ ان کے ہاتھ سے عورت سے اور ساتھ ہی اس کا مقرر کردہ مرد میل و جھٹ ان کے حوالے کرو ماکہ وہ اپنے مالکوں کو دے دیں یا کا روئی کیا اور سارا اثر چہ انہ دو۔ مناسب یہ ہے کہ پاداش ہونڈیوں سے نکاح نہ کرو۔ ہاں یہ زانیہ اور خفیہ یا زانیہ رہے وہی ہونڈیوں سے نکاح نہ کرنا کہ تمہارے گھر کی برائی کا باعث ہو گا۔ لیکن اگر کوئی ہونڈی پہلے لھیک تھی لیکن میں نے اس کے بعد زانیہ بن گئی تو اسے آزاد کنواری عورت کی سزا سے آدمی سزا دی جائیگی کہ آزاد کو سو کوڑے تھپتے ہیں اسے پچاس گالتے جائیں گے۔ پھر بھی خیال رکھو کہ ہونڈیوں سے نکاح کرنا ہی کیلئے مناسب ہے جسے غلہ شوق کی وجہ سے زانیہ بن چکی ہے۔ یا کہ اندیشہ ہو۔ اس کے باوجود بہتری ہے کہ مصری کر جاؤ اور ہونڈیوں سے نکاح حتی الامکان نہ کرو۔ لیکن اگر مہربان کر سکو تو اس سے نکاح کرو کوئی مضائقہ نہیں کیونکہ یہ ہوا مشورہ ہے حکم نہیں۔ ہم بڑے ہی نقشے والے مہربان ہیں مہربانوں کا بخش دینا ہے۔ یہ عمل تو کلمہ بھی نہیں ہے۔

فائدہ۔ اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: بہتری ہے کہ مسلمان حتی الامکان ہونڈی سے نکاح نہ کرے۔ آزاد عورت سے نکاح کرے کیونکہ ہونڈی کا بچہ اسکے قافلہ عدم ہو گا۔ یہ ہونڈی اپنے مولد کی خدمت میں مشغول رہنے کی وجہ سے خود کی خدمت زور نہیں کر سکتی جب مومنہ اجازت دے گی تو خود نہ پس آئے گی۔ خیر ہونڈی عام طور پر بہتر ہوتی ہیں۔ مردوں سے غلہ نظر دیتا ہے جسکی وجہ سے اس میں آزاد عورتوں کی ہی شرمندہ نہیں ہو سکتی۔ خیر ہونڈی کو فراغت نہ سکے۔ بعض آدمیوں کے ہاں زوجت سے طلاق جاتا ہے مالک نامہ مالک کے طریق کا سبب ہے۔ دو سرائی کردہ۔ حال تک ہو سکے۔ مومنہ صاحبہ ہونڈی سے نکاح کرے۔ کافر اور مرد کار ہونڈی سے نکاح نہ کرے۔ جیسے کہ اہلسنت و روادعات کی قیدوں سے معلوم ہوتا ہے۔ اگرچہ تنبیہ ہونڈی سے بھی نکاح جائز ہے۔ تیسری کلمہ: ہونڈی سے نکاح یا نہیں ہے۔

و وندنی سے نکاح کر سکتے۔ اپنی وندنی تو بطور غنیمت ہی طلاق ہے۔ جیسا کہ بقرہ صحن سے معلوم ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ وندنی سے نکاح اس کے مالک کی عمارت کے بغیر ہیں جو سکنا اور وندنی بالائیکل ہو، اگر بھی لے تو مالک کی اجازت پر موقوف ہو جیتا۔ یہ فائدہ بھی مافوق اہلوس سے معلوم ہوا۔ پانچواں فائدہ۔ اسلام میں حد کوئی چیز نہیں مخلص زمانہ ہے کیونکہ اگر متحد بھی ہوتا تو ایسے مجبور آؤں تو وندنی یہ ترمیم عورتوں سے متحد کی اجازت دینی ہوتی۔ وندنیوں سے نکاح کرنے کا حکم نہ ہو، کیونکہ متحد اس نکاح سے مستحق تصور نہ کیا گیا۔ پانچواں فائدہ۔ وندنیوں کا بھی مضر خوردوں کے اور واجب ہے۔ جیسا کہ جو رحم کی ایک قسم سے معلوم ہوا۔ ساتواں فائدہ۔ وندنی یوں کا رچہ بھی خلوت فائدہ سے جیسا کہ اجور میں کی وندنی تفسیر سے معلوم ہوا۔ اگر یہ جب ہے جب سوائے خود سے خود کی عام عمارت ہے۔ اپنی خود مستحق نہ رکھے۔ آٹھواں فائدہ۔ رانیہ وندنی کی صورت یہ ہے کہ عورت یہ سے زخمی ہے جی پیس کوڑے جیسا کہ نصاب سے معلوم ہوا۔ نوں فائدہ۔ رانیہ وندنی اگرچہ خود وندنی ہو نہ جی سبب میں کی جائے گی کیونکہ وندنی کی مرد آدمی ہے اور رجم تو عارضی ہو سکتا۔ دسواں فائدہ۔ حوالہ دین صورت میں نکاح فرض ہے اگر قدرت ہو اور عام حالات میں نکاح سنت ہے اور عام نکاح حرام کہ وہابی کا حق ہو اس میں۔ مسئلہ یہ مسئلہ نص صحن سے حاصل ہوا۔ مسئلہ امام عظیم کے ایک اثر میں نص میں راجع عورت کے نکاح کرنے کی طاقت ہو مگر اس سے نکاح نہ کیا سو تو وندنی سے نکاح کر سکتا ہے۔ نیز کرنا کا ادب ہے۔ ہر جب بھی وندنی سے نکاح جائز ہے یہ وندنی سے بھی نکاح جائز ہے اور کافر و کتابی سے بھی۔ امام شافعی کے ہاں وندنی سے نکاح کر کے کی تیس شرطیں ہیں۔ وندنی میں ایک عورت میں۔ مری میں شرطیں یہ ہیں کہ اس میں اگر عورت سے نکاح کرنے کی قدرت ہے۔ وندنی سے۔ وندنی سے راناکت اندیشہ ہو۔ وندنی میں شرط یہ ہے کہ موت نہ ہو۔ مسئلہ نص صحن کے نکاح میں عورت ہو وہ بالکل وندنی سے نکاح میں نہ سکتا۔

پس اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ جس کو راجع عورت سے نکاح کرنے کی طاقت ہو وہ وندنی سے نکاح میں کر سکتا۔ چہاں امام عظیم نے اس کے خلاف فتویٰ کیا ہے۔ اشافعی جواب: یہ آیت امام عظیم کے خلاف نہیں اس سے کہ اس کے نزدیک نکاح کے معنی محبت ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جو شخص زکوٰۃ پوری سے محبت نہ کر سکے کہ اس طرح کہ اس کے نکاح میں زکوٰۃ عورت سوتی ہیں۔ وہ وندنی سے نکاح کر سکتا ہے۔ اور اگر یہاں نکاح اصطلاحی معنی میں ہوتا ہے بھی اس کے خلاف نہیں کیونکہ امام اعظم نے ہی معلوم خلاف سے مسئلہ ثابت نہیں ہوتا۔ مثلاً کوئی کہے کہ اگر تم میرے پاس آئے تو میں تم کو دھپہ دوں گا۔ اس سے معنی یہ نہیں ہوتا کہ اگر تم نہ آئے تو میں دوں گا۔ بلکہ اس سے خاص معنی راجع سے لہذا اس کے معنی یہ ہیں۔ کہ طاقت ہو تو وندنی سے نکاح جائز ہیں۔ مثلاً راجع عورت فرماتا ہے کہ تم پر سفر کی حالت میں مذاقہ کرنے میں گناہ ہیں اگر تمہیں گناہ سے بچنا ہو۔ یہ فرماتا ہے لا نکروہا لہما نکم علی النہاء ان اولیٰ تعصا یعنی اپنی وندنیوں کو زکوٰۃ بھجور نہ کرو۔ اگر وہ بچنا چاہیں۔ یہ مطلب یہ ہیں کہ اگر وہ زمانہ نہ بچنا چاہیں۔ تو بھجور نہ کرو۔ ایسے ہی یہاں بھی ہیں۔ رب خلقی فردا ہے واحد نکم ما وراہ حکم نص سے معلوم ہوا کہ اگر عورتوں کے ساتھ عورتیں طلاق میں زکوٰۃ ہوں تو وندنی۔ لہذا یہ آیت امام عظیم کے بالکل موافق ہے۔ دوسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ صرف وندنی سے نکاح جائز ہے کیونکہ ان کی عمارت میں جگہ امرات مجاہد عظیم نے اس کے خلاف فتویٰ کیوں کیا اور کتاب وندنی سے نکاح جائز کیوں

[illegible]

تفسیر صوفیانہ: اللہ کی صفت یہ ہے کہ مومن کا وہ عبادت کیلئے ناسخ ہو۔ فرمت کا یہ درجہ نکاح ہے۔ مگر انسان بہ علاج رہے تو اس کا بہت سادہ وقت کھانا پکانے پر تن و حوصلے کا بھلا صاف کرنے میں خرچ ہو جائیگا۔ در انسان عبادت عمل کیلئے موقع۔ پائے گا۔ نیک عورت اللہ کی بڑی صفت ہے کہ وہ مرد کی دنیا ٹھیک کر دیتی ہے اور رین بھی۔ ابو سید میں ران فرماتے ہیں کہ نیک بیوی یا میں نہ دو تو تم کو آخرت کیلئے خارج کر دیتی ہے۔ ان سے رب تعالیٰ نے محبوب و مومن کو ہندوؤں سے نکال کی بھی عادت ہے۔ وہی اور اسی حکمت سے ہندوؤں میں مومن اور صاف ہوئے کی قید لگائی۔ صوفیوں کو فرماتے ہیں کہ تمہارا تہذیب

ہیں۔ تم انکی باتوں میں نہ آؤ۔

شہان نزول۔ یہود اپنی ملاتی بنوں اور بھتیجیوں اور مہاجرینوں سے نکاح جاری رکھتے ہیں۔ جب اسلام نے اس عورتوں کو حرام کیا تو بولے کہ مہدم میں خلع پھونکی حرام ہے مگر انکی بیٹیاں حلال۔ یہی ہی بھائی اس حرام میں کچھ نہیں کہ اس کی بیٹیاں حلال ہوں۔ تم عجیب لوگ ہو کہ پھونکی خلع کے احکام بھائی میں پر جاری نہیں کرتے۔ انکی تردید میں یہ آیتیں آئیں۔ تفسیر مہرکب۔ خازن۔ تفسیر کبیر۔ تفسیر روح المعانی۔ روح المعانی وغیرہ

تفسیر ہرود اللہ لہیں حکم یہ جملہ علیحدہ سے بعض نے فرمایا کہ مرید کا مفعول پوشیدہ ہے۔ یعنی انکے احکام اور سبب کا ام حنیفہ ہے جو بیان کرنے کی حکمت بتا رہا ہے اور محض فرماتے ہیں کہ امر اور اولوہ کے بعد ہولام آتا ہے وہ سب کا قائم مقام ہونا ہے جیسے قرآن ہم میں ہے۔ ہوں ہوں لطفنا اور رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ واماونا لیسلم روح المعانی نے فرمایا کہ اس دم کا نام لہم محمد ہے۔ اس صورت میں لہیں مرید کا مفعول ہے۔ یہیں کا معنی ہیں خوب بیاں کرنا۔ لہم میں ہم نفع دے گا اور خطاب سارے ہی مسلمانوں سے ہے۔ یعنی اے مسلمانو! یہ احکام تفصیل وار اس کے بیان کئے کہ اللہ تعالیٰ چاہتا ہے احکام کا ظاہر کرنا کہ خوب بیاں کرے یا اللہ تعالیٰ بیان کرنا چاہتا ہے یہ سب تمہارے نفع پہنچے ہے۔ وہد حکم میں اللہ ہی میں قبلکم یہ جملہ لہیں موقوف ہے اور مرید کا مفعول ہے۔ یا سب ملے۔ سن سنوں کی جمع ہے معنی طرفہ دراست۔ لہذا سن سے مراد بچھے انبیاء کرام اور انکی سنتیں ہیں۔ چونکہ وہ سب پہنچے رہتے ہیں۔ اس کے فرمایا گیا میں قبلکم یعنی رب تعالیٰ چاہتا ہے کہ تم کو گزشتہ انبیاء کرام کے طریقوں کی ہدایت دے تاکہ تم انکے راستے پر چلو اور قیامت میں انکے نولے میں رہو۔ ونبوب علیکم یہ جملہ یہ حکم پر معطوف ہے۔ نبوب خوب است ہنا معنی رجوع کرنا۔ اگر سقا فاعل اللہ تعالیٰ ہوتا معنی ہوتا ہے ہیں۔ مذاب است و آب کی طرف رجوع کرنا۔ اور اگر سقا فاعل بندے ہوں تو معنی ہوں گے بندے کی طرف رجوع کرنا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ یعنی رب چاہتا ہے کہ تمہیں توبہ کی توفیق دے یہ تمہاری رحمت کے ساتھ رہا کرے۔ واللہ علیہ حکم یہ جملہ گزشتہ رحمتوں کی حکمت ہے۔ یعنی چونکہ اللہ تعالیٰ خبردار بھی ہے۔ حکمت والا بھی ہے۔ اسلئے ایک سارے حکام میں غفیں ہوتی ہیں واللہ ہرود ان نبوب علیکم بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہ محض گزشتہ رحمت ہے۔ ساتھ ہر تاکید کیے۔ بعض نے فرمایا یہ علیحدہ مضمون ہے۔ وہاں توبہ سے مراد تھوڑا جو توبہ رحمت اور یہاں توبہ سے مراد سے ایک اعمال و رحمت کا باعث ہوں۔ لہذا آیت میں تکرار نہیں۔ ہرود اللہ ہی ہنوع اس سبب یہاں انہیں سے مراد ہیں جو اسلامی احکام لے کر اٹھ کر رہتے تھے۔ چونکہ بنوں بھتیجیوں سے نکاح کرنا تو ریت شریف کا حکم ہے۔ محض انکی نفس خواہشات تھیں۔ اس لئے فرمایا گیا کہ یہ لوگ خواہشات کی اتباع کرتے ہیں۔ ان تمیلوا علیہا عظامہ عمارت مرید کا مفعول ہے۔ میلان کے معنی ہیں تھک۔ ہن سیدھے راستے سے علیحدہ ہو کر نیزھے راستے پر چلا جائے۔ چونکہ مداح میں غلط روی اسلئے حرام رہتی ہے۔ اس لئے اسے میل علیہم فرمایا۔ یعنی یہود جو ہمیشہ نفسی خواہشات کے پیچھے بھرتے ہیں وہ چاہتے ہیں کہ تم میں اسی طرح غلطی کر کے خراب کاری میں مبتلا ہو اور اپنی نسل کو خراب کرو۔ ہرود اللہ ان بعض حکم یہ اس تعمیلی بیان میں تیسری رحمت ہے۔ تخفیف کے معنی ہیں ہلکا کرنا۔ تشدید کا مقابل۔ اس سے مراد یہ توبہ بنوں کے ساتھ نکاح کی اجازت دینا ہے۔

یا سارے اسلامی احکام۔ کیونکہ یہ اور سرے دعوں کے مقابلے میں آسان ہیں کہ اسلامی قہر نماز روزہ حج زکوٰۃ سب آسان فرما دیے۔ یعنی اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ اسے مسلمانوں انہم میں سے کبھی امتوں کی سختیاں اور کرے اور تمہارے احکام آسان کرے۔ وخلق الانسان صعباً ۱۰ انسان سے مراد روح انسان ہے۔ ضعیف مضطرب سے بڑا مقہرہ قوت و طاقت ایمل مضطرب سے مراد یہ عورتوں کے بغیر صبر نہ کر سکتا ہے۔ یہ کمزوری، اور لہو، یہ اپنی کمزوری مرلو ہے کیونکہ اس کی پیدا نش کمزور پانی سے ہے۔ یعنی انسان اکثر حقوت۔ جن افروشتے پاؤں وغیرہ کے مقابل کمزور پیدا کیا گیا۔ اسلئے سب سے احکام آسان ہی چاہیں۔

خلاصہء تفسیر اسے مسلمانوں احرام عورتوں کی تعمیل یا ان فرما سے میں ہماری ہمت ہی ممکن ہے جس میں سے ایسا یہ ہے کہ نواح ہی انسان اور جانوروں کے فرق کا درجہ ہے۔ اسی سے نسل کا بلور عالم کا نظام قائم ہے۔ اس لئے رب چاہتا ہے کہ تمہارے واسطے یہ چیز خوب انہی طرح بیان فرمائے دوسری حکمت یہ ہے کہ تم سے کبھی امتوں پر بھی نکاح کے احکام جاری تھے۔ اسلئے بعض عورتیں حلال تھیں بعض حرام۔ رب تعالیٰ چاہتا ہے کہ تمہیں بھی انہیں کے طریقے پر چلائے۔ تیسری حکمت یہ ہے کہ صحیح نکاح سے تقویٰ پیدا ہوتا ہے۔ رب چاہتا ہے کہ تمہیں تقویٰ و طہارت نصیب فرمائے اور تم پر اپنی رحمت متوجہ کرے۔ نیک رکھو کہ اللہ تعالیٰ تم پر رحمت کرنا چاہتا ہے مگر شہوت پرست لوگ تمہیں اپنی طرف شہوتوں میں پھنسا جاتے ہیں اور تمہیں سیدھے راستے سے ہٹا کر ٹیڑھے راستے پر چلا دیتے ہیں۔ لہذا انکی پیروی نہ کرو ہمارے احکام ہاں اللہ دیتا ہے کہ حلال مرد رہے کہ مرد عورت کے بغیر اور عورت کے مرد بغیر گزارہ نہیں کر سکتی۔ اس لئے تم پر جو مذہب بھی طلب کر دیں اور تمہارے اسے احکام چلے کر دیئے۔ یہ رب تعالیٰ چاہتا ہے کہ تم کمزور ہو اور تمہارا علم محدود ہے۔ شریعت کے احکام خود میں چل سکتے اسلئے رب نے تم پر آسانی کی اور تمہیں احکام شریعت بتا دیئے۔ حدیث شریف میں ہے کہ عورتوں میں بھلائی میں تمہارے بغیر صبر بھی نہیں۔ نصیر مردوں پر حاکم رہتا ہے اور کریم مرلو یہ غالب آجاتی ہیں۔ ہمتیہ سے کہ تم کریم مرد ہو۔ حق تعالیٰ نے حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت کیا کہ آپ فرماتے ہیں کہ سورۃ النساء میں آیتیں وہ ہیں جو مسلمانوں میں دنیا میں سے لیتے ہیں۔ تم آیتیں تو یہ ہیں اور چوتھی ان معلوا کما وما تہوں عبد پانچویں ان اللہ لا یغفر ان یسوک بہ چوتھی آیت ان اللہ لا یغفر من قال ذلہ سلا تین وس بعض سوء او یظلم نفسه انھوں ما بعض اللہ بعض حکم تفسیر کبیر روح المعانی

فائدہ ہے اس آیت سے چند فائدے حاصل ہو سکتے ہیں۔ پہلا فائدہ: قرآن مجید میں حرام عورتیں میراث کے احکام ہندو عیسائی سے عیاں فرماتا ہے کہ ہیں۔ نماز روزہ حج کے احکام میں ہمت ہی اچھل رہا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نکاح و میراث ہمت کے احکام ہیں۔ اس آیتوں میں مسلمانوں کو مست احتیاط چاہئے جس عورت کے حلال ہونے میں شک ہو اس سے بھی نکاح نہ کریں مثلاً اس عورت کے متعلق ایک عورت بھی کہہ دے کہ یہ تمہاری رسائی سن ہے۔ میں سے تمہارے قریب ہے۔ یہ بہتر ہے کہ اس سے نکاح نہ کریں۔ دوسرا فائدہ: ساری شریعتوں میں نکاح پر پابندی نہیں۔ کسی امین میں اس پر بھی اجازت ہوئی تھی۔ دوم طلاق عدم کے دین میں صرف اس سے نکاح کی اجازت تھی۔ اس پر بھی پابندی نہیں۔ اس میں نکاح پر پابندی ہی کوئی نہ ہو۔ ہر عورت سے نکاح کرنے کی اجازت ہو۔ اس دین میں انسان اور جانور میں کوئی فرق۔

ہوں جیسا کہ پہلے حکم سے معلوم ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ گزشتہ شریعتوں کے احکام جو قرآن و حدیث میں مذکور ہو جائیں وہ ہم سے بھی لازم العمل ہے۔ یہ بھی حدیث کے ساتھ معلوم ہوا۔ چنانچہ ان احکام کے جو کچھ ہیں انہوں پر بطور عذاب نازل ہوا ہے۔ چوتھا فائدہ۔ لگاتار میں صرف شہوت رانی مقصود نہ ہو بلکہ اپنی صحت کی حفاظت اور نیک احوال کا حاصل کرنا مقصود ہو جیسا کہ بتیمون الشہوت سے معلوم ہوا۔ پانچواں فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے احکام میں صمد ہا مطمئن ہیں۔ اگرچہ ہماری عقل میں آئیں۔ علماء فرماتے ہیں کہ عورتوں کی حرمت زکوٰۃ کی مقدار میں نماز کی رکعتیں۔ میراث کے حصے۔ عقل سے معلوم نہیں ہو سکتے۔ اس میں نقل کی ضرورت ہے۔ چھٹا فائدہ۔ شریعت کے احکام ہمیشہ قابل عمل تھے۔ اللہ تعالیٰ نے بھی طاعت سے زیادہ جو جہ بندوں پر نہیں ڈالا۔ خصوصاً اسلام میں تو احکام بہت ہی آسان رکھے گئے۔ جیسا کہ 'ان یخلف حکم سے معلوم ہو۔ عیسائیوں کا عقیدہ ہے کہ شریعت کا جو انسان نہیں اٹھا سکتا شریعت ایک نعمت ہے جس سے ہمیں کچھ بچنا پڑتا ہے۔ انھوں نے کتاب کلیتوں باب تین نہایت تیرہ مگر یہ کھل غلط ہے۔ اگر شریعت نعمت تھی تو اللہ نے اسے جاری کرنے کیسے ہی کیوں جسے اور اگر شریعت بری چیز ہے تو عیسائیوں کو چاہئے کہ زنا چوری قتل و کین سب کو کیا کریں کیونکہ اس سے ممانعت شریعت کے ہی احکام ہیں۔ اسکی تحقیق کیلئے ہماری کتاب انجیل اور قرآن وغیرہ کا مطالعہ کرو۔

پس اعتراض۔ ان آیات میں دو مسئلے متروک ملے کیوں؟ یہ۔ اس غمراہ سے کیا فائدہ؟ جواب۔ غمراہ تو یہ کیسے ہوتی ہے۔ یہاں غمراہ ہے بھی نہیں۔ کیونکہ پہلے خوب میں گناہوں سے بچنے کی تلقین مراد ہے اور دوسرے خوب سے نیک اعمال کی تلقین، تاہم جب لفظ آیت میں غمراہ نہیں۔ دوسرا اعتراض۔ ان آیات سے معلوم ہوا کہ ہمیں کچھ شریعتوں کے احکام بھی عمل کرنا چاہئے۔ حالانکہ اسلام ان دینوں کا تابع ہے۔ تمام کچھ شریعتیں منسوخ ہیں۔ منسوخ پر عمل کیا؟ جواب۔ کچھ شریعتوں کے جو احکام قرآن و حدیث میں بغیر تہذیب و عقول ہو گئے۔ وہ ہماری شریعت کے مستثنیٰ بن گئے۔ اب ہم ان پر اس سے عمل کرتے ہیں کہ وہ ہمارے دین کے مستثنیٰ ہیں۔ تیسرا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ چاہتا ہے کہ ہم نیک ہیں کہ ہم پر رحمتیں آئیں۔ مگر چرچی بہت سے انسان نیک نہیں بنے کیونکہ شیطان انکو سکا رہتا ہے۔ تو کیا شیطان خدا پر غالب ہے کہ رب کا چیلہ نہیں ہوتا۔ شیطان کا چیلہ ہوتا ہے۔ جواب۔ اس کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ یہاں خطاب صمد کریم سے ہے۔ اللہ تعالیٰ نے کل تو وہ بدایت کا رد کیا۔ وہ حضرات ہدایت پر بھی رہے اور توبہ کرتے رہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہاں اولوہ سے مراد نہ فرماتا ہے۔ نہ کہ مشیت اور چاہتا۔ بلکہ اللہ تعالیٰ پسند کرتا ہے کہ تم توبہ کرو۔ ورنہ۔ بات ناممکن ہے کہ رب تعالیٰ جو کچھ چاہتا ہے اور وہ ہو۔ چوتھا اعتراض۔ ان آیات سے معلوم ہوا کہ میں تم پر یہ کیا ہے۔ حالانکہ ہمیں اس فرشتوں سے بھی زیادہ طاقتور تھے۔ ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم! مہران میں وہاں اپنے جہاں جبریل بھی آئے۔ مگر یہ جیہ اسلام۔ حضرت ملک الموت کے تھیں۔ انورہ اس کی تاب نہ لائے۔ نیز سارے انسان پھر جیہ ہی وغیرہ سے زیادہ طاقتور ہیں۔ پھر یہ آیت یہ غمراہی ہوئی۔ جواب۔ یہاں نوع انسانی کی کمزوری کا ذکر ہے۔ کہ تمام افراد کی کمزوری کا۔ انبیاء کی طاعت روحانی ہوتی ہے۔ آیت کا مشاء یہ ہے کہ انسان فطری طور پر ضعیف کردہ ہے کہ بغیر عورت سے ہمیں رہنا اور حکام کا مطلب ہے اور انہیں عقل سے معلوم نہیں کر سکتے خیال رہے کہ انسان ہوش مند۔ میں یہ نہ کہ وہ بھی کمزور ہے۔ جو نئی مخلوق و خوشبو وہاں سے پھلتی ہے اور ایسی جگہ پہنچ جاتی ہے وہاں اس کی عورت۔ یہ و رب تعالیٰ نے

قدرت ہے کہ کمزور سے بڑے بھاری کلمہ کر رہتا ہے۔ یہ نچول اعتراض۔ سارے نبیوں انسان میں اور انسان کمزور ہے۔ یہ دونوں باتیں قرآن مجید سے ثابت ہیں۔ لہذا ارادت، نوایا، معجزات، امیاء، من، عزت، کمائیاں ہیں۔ معراج، شق القمر وغیرہ سب غلط ہیں اس ثابت کے خلاف ہیں۔ جواب۔ انسان میں تین چیزیں ہیں۔ جسمانییت، روحانییت یعنی عقل و وحایت یعنی قرب الہی۔ انسان جسمانییت میں کمزور ہے۔ مگر روحانییت میں اسکا یہ حال ہے کہ بذریعہ لاوڈ سپیکر ریڈیو اپنی جسمانی کمزور آواز کو دیا میں پکارتا ہے۔ دو زمین ٹیلیفون رائٹ کے ذریعہ بہت طاقت کے کلمہ کر رہتا ہے اگر اس کی جسمانییت کے ساتھ روحانییت کس ہو جائے تو معراج، شق القمر، رسالت۔ یہاں جسمانییت کا کمزوری نہ ذکر ہے۔

تفسیر صوفیانہ۔ لہذا تعالیٰ نے امت محمدیہ پر چار خصصہ میں انسانوں کا یہاں ذکر فرمایا۔ رب تک پہنچاؤ اور راستہ بتاؤ، سزا دکر فرمایا، لہذا ہم میں۔ دوسرے ہدایت دینا تھی اس راستہ کو پہنچنے کے بعد عین کرونا اور اس پہنچنے کی توفیق دینا جسکا ذکر ہوا و بعد ہم میں تیسرے توفیق دینی اپنے تک رجوع کرنے کی ہمت دینا چوتھے تخفیف یعنی اپنے تک پہنچنا آسانی فرمایا۔ یہ چاروں نعمتیں اس لئے ہیں کہ امت انرجی نہ بگاڑے، مگر اسکی کشتی کے تھپوں ہار ہیں۔ دیکھو ابراہیم علیہ السلام رب کی طرف گئے کہ فرمایا اسی فاضل الی وہی مونی علیہ اسلام بھی رب تک گئے فرماتا ہے وہاں موسیٰ علیہ السلام محبوب خدا نہ گئے بلکہ بلائے گئے کہ فرمایا سبحان الذی اسری بصلہ یہ تھیں مگر وہاں تخفیف اسکی تجلی انکی امت پر پڑی۔ مسلمانوں کو چاہئے کہ اپنی استعداد کے مطابق ہر وقت منہ نہیں دے کریں۔ بعینہ بعد لوی فرماتے ہیں کہ رلوحد الکتب و سنت سے گھری ہوئی ہے۔ حضرت علی فرماتے ہیں۔ خالق تک پہنچنے کیلئے صرف ایک ہی راستہ ہے اور وہ نبی کی اتباع ہے۔ صوفیاء اس فرماتے ہیں کہ انسان کا ضعف اس کے کمال اور نیک بننے کا بھی ذریعہ ہے اور اسکے نقصان اور بد بننے کا بھی جب ہے۔ کیونکہ انسان اپنے ضعف کی وجہ سے آپ حال پر ٹھہرتا نہیں۔ ابھی اس پر حیوانیت غالب آتی ہے تو عالم حیوانیت اور عالم نباتات ہے اور کبھی اس پر فرشتے کی صفت غالب آتی ہے تو رب کی تسبیح اور حمد کرنا ہے۔ یہ کمزوری ہی اسے کمال تک پہنچاتی ہے حدیث مذہبی ہے۔ رب فرماتا ہے۔ میں بلا شہ ہوں زندہ ہوں کبھی نہ مرنا گا۔ اسے بھر سند ہے امیرین طاعت کر۔ میں تجھے یہاں فرشتہ بناؤں گا کہ ہر تجھے کبھی موت نہ آئے گی (روح البیان) صوفیاء کے نزدیک خواہش تین قسم کی ہے خواہش نفسانی۔ خواہش ایمانی خواہش رتبہ۔ خواہش نفسانی، بیلوی عزت، موت، شہرت میں محدود ہے۔ اس نفسانی خواہش کو شہوت کہا جاتا ہے۔ چونکہ یہ بد کرد چیزوں میں ہی ہوتی ہے اس لئے شہوات ناپاکیوں کا شہوت ہوتا ہے۔ جیسے تگڑی صدارت، کمال میں قوت، سامعہ ہے۔ ایسے ہی میں رب۔ میلان کی قوت رکھی ہے۔ میلان چار قسم کا ہے۔ میل لئی اللہ دنیا میل لئی اللہ آخرت میل لئی اللہ اور میل لئی اللہ اس۔ ایسے میلان والوں کے پاس رہو تاکہ تم کو میل لئی اللہ نصیب ہو۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا

لے وہ لوگو جو ایمان رکھتے نہ کھاؤ اسے مال اسے درمیان غلط طریقہ سے مگر یہ کہ ہو تجارت سے ایمان رکھو اس میں ایک دوسرے کے مال مافق نہ کھاؤ مگر یہ کہ ہو سودا بہاری یا بھی

وہیما یہ عمارت گزشتہ حکام کی عمارت ہے۔ یعنی یہ حکام اس سے کہے کہ اللہ تم پر بہت مہربان ہے۔ نئی اسرائیل کی طرف
سے قتل کرنا تو یہ قول سب فرمایا بلکہ تمہارے لئے تو یہ کہ حکام آسان رکھے ہیں۔ ومن یعمل فلک عدونا وطلعا
مستغل ہے۔ من سے مراد مسلمان ہیں کیونکہ پہلے سے انہی پر ہونا ہے اور ہو سکتا ہے کہ من سے مراد سب انسان
ہوں۔ مومن یا کافر کیونکہ آخرت میں کفار کو بھی گمراہوں کاغلبہ ہو گا۔ من سے عموم سے پتہ چل رہا ہے کہ متعلق پرہیزگار پر بھی
دور سنی معاملات و عبادت تقویٰ کے دو بازو یا اسطر میں گاڑی گئے۔ اوپر سے ہیں بعضی کے اطلاق میں بتایا گیا ہے کہ یہ جرم
ہر گناہی سے اکابر کا ہے۔ دیکھ سے اشارہ یہ قتل نفس کی طرف سے یا حرام کاریوں سے مل حاصل کرنے کی طرف سے یا
جو منافقتیں فرمائی گئیں۔ ان کی طرف۔ حدوں اور ظلم سے معنی بار بار بیان ہو چکے ہیں۔ بعض نے فرمایا یہ دونوں فاعل
میں ہیں اور فعل کے فاعل سے حل ہیں۔ بعض نے فرمایا کہ دونوں قیہ ہیں۔ یعنی جو کوئی یہ نہ پورہ ظلم حد سے جڑ کر ظلم
کرے گا۔ اسلوب مصلحہ ناوا یہ عمدہ من کی خبر ہے چونکہ اس میں شرط کے معنی تھے لہذا اسلاف الی اور جو حد اس قسم
دیکھ کر مت ہی غذا لب پاتے ہیں۔ اس لئے سلف ارشد فرماتے یا معنی قریب بعضی کا وہ سلسلہ سے وصل کا سلسلہ یہ بعضی
فرماتا یا نا یعنی ہم اسے عقرب آف میں داخل کریں گے یا جنگ میں جلائیں گے۔ خیال رہے کہ بعض صورتوں میں
ان کا قتل بھی جائز ہو تا ہے جیسے قاتل کو چھانسی دینا یا زانی کو سنگسار کرنا۔ یوں ہی کسی مسلمان کلیل جبر الیا جاتا ہے قتل خطان
اس لئے یہی ظلم اور عدوان کی قید لگائی۔ وکان فلک علی اللہ بسوا کل دوام کیلئے ہے۔ دیکھ سے اشارہ پورہ
بہت ہی طرف سے۔ سیر سیر سے یا معنی آسانی اس کا مستقل معنی بھی ہو سکتا ہے۔ یعنی یہ غذا لب پاتے ہیں قاتل کو مست آسان
اسکو کوئی طاقت روک نہیں سکتی۔

تفسیر اے مسئلہ! آپس میں ایک دوسرے کے مال ناجائز طریقوں سے نہ کھلو جیسے نہ اپنی اور نہ اپنے مال کا غریب و
 ذریعہ حاصل کیا ہو اہل تم پر نہ کھلو۔ لیکن اگر آپس کی رضامندی سے تجارت کروا سکے درجہ جو مال حاصل ہو رہ
 نہ لئے حلال ہے اور ایک دوسرے کو قتل نہ کروا تم خود کشی نہ کروا ایسے حرم نہ کرو جس سے قتل روہنے ملو جیسے نہ
 ناقص قتل یا قتل کی ہوس میں ایسے ملک میں تجارت کرنے نہ جاؤ جہاں تمہاری جان کا خطرہ ہو یا انکار معصیت کر کے حرام
 کھا کر اپنے کو قتل و ہلاک نہ مستحق غزالہ نہ کروا اپنے کو ہلاکت میں نہ ڈالو۔ ونگ لہ تعالیٰ تم پر بڑا مہربان ہے اس لئے تم کو
 سے بچے کا حکم دیا جا رہا ہے۔ کھیلی باتوں کو بعض گناہوں سے توبہ کرانے کیلئے قتل کروا جاتا تھا دیکھو نبی اسرائیل کو کمانے
 سے توبہ کرنے کیلئے قتل ہو پہلے جو کوئی ایسی حرکتیں ظلم اور جور سے بڑھتے ہوئے کریگا رب تعالیٰ اسے دوزخ کی ننگ میں
 فرمایگا۔ خیال رکھو کہ اللہ تعالیٰ پر مجرم کو سزا اور عتابیت آسان ہے کوئی اس کی سزا سے نہ بچ سکتا ہے نہ دوسرے کو بچا سکتا ہے
 سزا سے نہ بچنے کی ایک ہی تدبیر ہے وہ کیا اسکا حکم ہوتا۔

۱۔ اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ حرام کام کی اجرت حرام ہے جیسے تصویر سازی، تصنیف، کتاب روکھت، ڈانز می سونڈ نے لی اجرت کہ یہ سب کچھ حرام ہیں تو انکی اجرتیں بھی حرام کہ یہ ہاں باطل طریقہ سے لکے ہوئے ہیں۔ اس سے بہت سے مسکے معصوم ہوئے۔ دوسرا فائدہ حرام میں کسی قسم کا ہوا بیہ 'پیسہ' 'تخلہ' 'پارا'۔

مکان، عذر کا استعمال حرام ہے۔ جیسا کہ اموالکم کو جمع کرنے سے معلوم ہوا۔ لہذا حرام پیر سے خریدی ہوئی چیزیں کا دورہ دینی 'حق' ہی دیرہ سب ہی حرام ہوگی۔ تیسرا فائدہ: حرام دیرہ سے حاصل کیا ہوا مال بذات خود حرام نہیں ہوتا، بلکہ اس کا استعمال حرام ہوتا ہے لہذا اس وقت کی حرمت اور گلے بچنے کی پیر کی حرمت میں فرق ہے۔ یہ فائدہ 'اموالکم کی انصاف سے معلوم ہوا۔ یا باطل کی بابت سے حاصل ہوا۔ چونکہ فائدہ بہت سی آمدیاں وہ ہیں جو مسلمان سے کی جائیں تو حرام ہیں۔ اگر کافر سے کی جائیں تو حلال جیسے مال قیمت: کافر حنی جو سود کہہ کر مسلمان کو مصالح دے۔ یہ کافر سے حلال ہے مسلمان سے حرام جیسا کہ حکم سے معلوم ہوا۔ پانچواں فائدہ: تجارت بہت سی اصل پیشہ ہے۔ دیکھو رب تعالیٰ کے تمام حال کمائیوں سے تجارت کا خصوصیت سے ذکر فرمایا۔ حدیث شریف میں ہے: فرماتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ روپے کے دو حصے تجارت میں ہیں۔ باقی ایک حصہ دوسری کمائیوں میں (روح المعانی) چاروں مذاہب پر قیامت میں جہنم صدیقیوں صاحب کے ساتھ ہوگا۔ چنانچہ تھوڑے اور بے ایمان تاجر فاجر سے۔ چھٹا فائدہ: جبری بیع درست نہیں لہذا صورتیں حکام مل قلم' نیام کرتی ہیں انکا خریدنا حرام ہے جیسا کہ عن ترش سے معلوم ہوا۔ ساتواں فائدہ: عین حرمانے حرام ہیں کہ یہ بھی باطل ذریعہ سے مسلمان کا مال بیٹا ہے نیز جرمانہ سے مالدار کو گجرم پر دیر ہوں گے اور حکومت جرموں کو پسند کرے گی کہ یہ اس کی دینی کا ذریعہ ہوگا۔ یہ مسئلہ بھی ماہرین سے حاصل ہوا۔ آٹھواں فائدہ: خود کشی کرنا بھوک بڑھتی سے مرنا حرام ہے جیسا کہ تائیدہ کی ایک تفسیر سے معلوم ہوا۔ نوواں فائدہ: مسلمان کو بلاوجہ قتل کرنے والا دوزخی ہے اور یہ فعل سخت جرم سے جیسا کہ متفقہ کی دوسری تفسیر سے معلوم ہوا۔ دسواں فائدہ: دشمن کے ملک میں تجارت کیلئے جانا منہج ہے جسکو وہاں جان کا خطرہ ہو جیسا کہ لا متفقہ کی تیسری تفسیر سے معلوم ہو۔ گیارہواں فائدہ: اپنا مال حرام جگہ خرچ کرنا فضول ازا حرام ہے جیسا کہ لا متفقہ کی تیسری تفسیر سے معلوم ہو۔ لہذا اس پر تیسری تفسیر لکھنے والوں کو انعام کے طور میں دینا حرام ہے۔ بارہواں فائدہ: غیر ضروری خطرناک کام کرنا منہج ہے۔ ابو داؤد احمد نے حضرت عمر بن عاص سے روایت کی کہ مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ذات اسلاسل کے سلا ایک کام کیلئے مسجد رات سرد تھی مجھے احتیاط ہو گیا۔ مجھے خطرہ ہوا کہ اگر غسل کیا تو ہلاک ہو جاؤں گا پناہ میں سے نکم کر لیا۔ وہ اپنے ساتھیوں کو بھی نواز پڑھا دی۔ جب بارگاہ رسالت میں حاضر ہوا تو واقعہ پیش آیا عرض کیا۔ فرمایا تم نے ایسا کیوں کیا۔ میں نے یہ آیت پڑھی اور عرض کیا کہ اس رات غسل کرنا اپنے آپ کو قتل کرنا تھا اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں پرستار (لحم) تیرہواں فائدہ: جو صورت میں مسلمان کا قتل بھی جائز ہے اس کا مال بیٹا بھی جیسے حکومت کے فرماں پر قاتل کو چھانی دینا۔ دواویہ مقروض کامل یدم کرنا یہ فائدہ عدوانا و ظلم سے حاصل ہوا۔ چودھواں فائدہ: منہج مسلمان دوزخ میں جا سکتا ہے اگرچہ آخر کار اسکی بخت ہو جائے گی جیسا کہ سیدنا اسے معلوم ہوا۔ دوزخ میں بہت سی صورتیں ہیں۔

پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ حرام کمائی کامل کھا حرام ہے تو یہ پختہ اور کافروں میں خرچ کرنا حرام ہے؟ جواب: اس کے جواب تفسیر میں گردید کہ مال کا اصل مقصد ہے کھانا، پانی اور استعمالات کھانے کے تابع ہیں۔ حسب کھانا کی حرام ہوگی۔ تو دوسرے استعمال بھی حرام ہوئے۔ ہماری رہاں میں بھی سود لینے والے کو سود خور کہا جاتا ہے۔ لہذا وہ دوسرے مال سے پختہ بھی ہے۔ ایسے ہی حرام کمائی والے کو تراکھو دیتے ہیں۔ و خیر لینے والے کو خلیفہ خور کہا جاتا ہے۔ ہر مال کا

[illegible]

سے دونوں فریق راہمی ہوں۔ یہ قید پیری تجارت اور جرمہ کر کے ہر مال فروخت کر دینے کی حرمت ایسے ہے۔ لہذا یہ امر اس
 دائرہ میں ہوتا کہ اسے جاری تجارت درست ہے۔ مسائل اعتراض: اس آیت میں غمروا، یعنی قید یوں لگائی گئی ہے۔ یہ
 قتل و مال چھینا بھی جاری ہوتا ہے۔ جواب: ہاں جاری بھی ہوتا ہے۔ زلی قاتل و آکوپاچی کو حکومت کا قتل کرنا ہر حق سے
 جس میں کوئی شک نہیں بلکہ اثر و ثواب ہے۔ اسی طرح قتل سے دیت یعنی حق مالکیت درست ہے۔ ہر ملک قتل اور مال خور اوصوں
 کرنا بھی درست گئی ہوتا ہے۔ اگر سب سے یہ قید اجتراری ہے۔ محض اعتق نہیں۔ اس قید سے بہت سے مسائل حل ہوتے ہیں۔
 انھوں نے اعتراض: اس آیت سے معصوم ہوا کہ تجارت کر دینا، خریدار کی رضامندی۔ چاہئے کہ فرما دیا جائے تو اس
 حکم کو حاکم ہوتے دیوایہ کامل جیہ اسکی رسد کے یام کر کے اسے قرض خواہوں کو کیوں رسد سے رہا ہے۔ جواب: اسے کہ
 دیوایہ مقروض کامل در حقیقت اس کے قرض خواہوں کامل سے سنے اس مال کی رکوۃ مقروض پہ سب لہذا تمام اس مال کو
 بلا حارت فروخت کر سکتا ہے۔ خواہ اعتراض: جب بغیر مالک کی اجازت اس مال فروخت میں کسے تو بنی صلی اللہ علیہ
 وسلم نے ایک مسائل صحابی فاکسلیا۔ انکی بغیر اجازت کیوں نظام فرما دیا تھا۔ جواب: اسے کہ حضور ہر معاملہ کے مولیٰ و
 مالک ہیں۔ اس اولیٰ یا مومنین ان صاحب عدم کامولی اور پھولے پہ کامل اس کا مالک فروخت کر سکتا ہے۔ ہر امتی کامل
 بنی بھی فروخت کر سکتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ: اے مسلمانو! ہم نے جو تم کو مال بخشے ہیں وہ باطل نیت ہو رہے اور لوے سے نہ کھاد۔ بلکہ چھی نیت سے
 کھاد۔ گندہ غفلت ہو۔ محض حق پروری نفس خواہش پروری کرنے کیلئے کھا باطل ہے۔ اس سے بچو۔ اس کھانے سے تجارت
 کرو روزانہ نیک اعمال کا سلفہ آو۔ ایسے تہروں کو رسد کی روٹی کھا نہا کر کہ ہے۔ رسد کی روٹی کھا کر رسد کی طاقت گویا
 تجارت سے۔ گندہ کر کے اپ کو قتل نہ کرو۔ کافر و مجرم اپنے مس کا قتل ہے۔ وہ ایک قسم کی خود کشی کر رہا ہے۔ لہذا قتل تہرہ
 مہربن ہے۔ اس سے اس نے احکام مالک فرما ہے جو تمہارے دیوید آخرت میں کارآمد ہیں۔ جو شخص اپنے پروردگار و قہم
 کرے لکھو وافر کو۔ مراقبہ کی فارسیہ ظل یا جہنگ صوفیہ فرماتے ہیں کہ ہر انسان نہ چرہ کی فاکسلیہ ہے کسی مالک کا
 خریدار رب رحمت جیسے سودے ایسے خریدار اللہ حتی پھری دو کھل زندگی کے سودے اچھے کرے۔ میں

إِنْ تَجْتَنِبُوا كِبَارَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ نَكْفِرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ

گروہ بہ کروہم، ڈرے کما ہوں سے راستہ نیلے طے۔ ہر تم سے تو مہربن کے تمہارے چھوٹے نہ ہو۔
 گھر چھوٹے رہو سیر و گما ہوں سے جہاں کی نہیں ممانعت ہے۔ تو تمہارے در کہ ہم تم کو دے دیں گے

مَدْخَلًا كَرِيمًا

و محل کو دے دیں گے ہم تم کو
 و رہیں حرمت کی مدخل رحمت میں گئے

تعلق۔ اس آیت کا پہلی آیت سے چند ملحق کا تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیت میں مسلمانوں کا مل بجا طور پر کھانے اور خوشی و مسرت کا نقل کرنے سے روکا گیا تھا۔ اب دوسرے گناہوں سے بچنے کے فوائد کا ذکر ہے کہ سو کبیرہ سے بچنے سے بچوئے گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ دوسرا تعلق پہلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ منہ حلی تم مسلمانوں پر بہت مہربان ہے۔ اب اس مہربانی کا ثبوت دیا جا رہا ہے کہ اگر تم بڑے گناہوں سے بچتے رہو تو تمہارے بچوئے گناہ معاف فرمائیں گے۔ یہ ہمارا غصہ رحم و کرم ہے۔ تیسرا تعلق پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ بھرم کو کہہ اب اس کا تعلق پراسان سے۔ اب فرمایا جا رہا ہے۔ بھرم کو بخش دینا بھی ہم پر آسان ہے۔ یعنی قدرت الہی کا ایک رخ پہلی آیت میں دیکھا گیا تھا۔ اب اس کا دوسرا رخ دکھایا جا رہا ہے۔

تفسیر۔ ان تعسوا کما نرما نہوں عندہ من حرف شرط ہے جو شک کے موقع پر استعمال ہوتا ہے۔ رب تعالیٰ شک سے پاک ہے۔ یہ شک ہماری طرف سے ہمارے لئے ہوتا ہے۔ تجتہوا الخلوہ منہ ہے غصہ کنہ وہ پہلو اجتہاب کے معنی ہیں۔ پسویا کنارہ فقیر کرٹ۔ یعنی علیحدہ ہو جانا اسے ناپاک آدمی کو جیسی کہتے ہیں کہ وہ مسجد سے علیحدہ رہتا ہے۔ بے تعلق آدمی کو اسی کہا جاتا ہے کہ وہ علیحدہ رہتا ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے، فبصرت عن حسب وھم لا یعصرون یعنی موسیٰ علیہ السلام کی پس موم نے دور سے دیکھا۔ اب اصطلاح میں بچنے اور پرہیز کرنے کو اجتناب کہا جاتا ہے کہ بھیرہ کی جمع ہے یعنی بڑا گناہ۔ اسی کا مثال ب صغیرہ۔ اس میں مشکو ہے کہ سو کبیرہ کے کہتے ہیں اور کہتے ہیں۔ (1) اس میں چند قوں ہیں ہر گناہ کبیرہ سے کہ اس میں رب تعالیٰ اور ان کے رسول کی نافرمانی ہے مگر یہ قول قرآن حکیم کی آیات اور احادیث کے خلاف ہے۔ کتاب و سنت گواہی دہ قس کر رہی ہیں۔ (2) جس گناہ پر دنیاوی سزا اخروی عذاب مقرر ہو وہ گناہ کبیرہ اور نہ صغیرہ۔ سزا اخلاہ قرآن کریم میں مقرر کی ہو یا حد میں جیسے شرک و کفر۔ اس پر اخروی عذاب کی وعید ہے۔ درنا کہ اس پر دنیاوی سزا بھی مقرر ہے۔ (3) جس گناہ پر شرعاً حد مقرر ہو وہ کبیرہ اور نہ صغیرہ۔ (4) جو گناہ مرتکب کی دینی لاپرواہی پر دلالت کرے وہ کبیرہ ہے اس کے علاوہ صغیرہ۔ (5) ہر حرام عینہ جرم ہے و گناہ کبیرہ ہے۔ حرام عینہ گناہ صغیرہ۔ (6) جس گناہ کو کتاب اللہ نے لفظ حرام کہہ کر منسوخ قرار دیا ہو۔ وہ گناہ کبیرہ ہے۔ اس کے علاوہ صغیرہ۔ (7) جو گناہ بیش کیا جائے وہ کبیرہ ہے جس سے توبہ کف جائے وہ صغیرہ۔ (8) گناہ کبیرہ پر رد گار لے کر بھی رکھے ہیں جیسے شب قدر اور نماز وسطیٰ اور جمعہ میں قبولیت کی ساعت، کہ مسلمان ہر گناہ کو کبیرہ سمجھ کے اس سے بچے۔ گناہ کبیرہ تین وسات یا سانچہ یا سی ہیں۔ جیسا کہ مختلف احادیث میں وارد ہے۔ چنانچہ مسلم بخاری میں ہے کہ سات بدگناہ کرنے والی چیزوں سے بچو۔ شرک، جادو، زنا، حرام غش کا قتل، متیمہ کا مال، سود کھانا، بھد میں برون سے بھٹک جانا، پاکہ اس موسم عورت کو رٹان تحت گناہ۔ بعض روایات میں ہے کہ ماں باپ کی نافرمانی کرنا، محمدی قسم کھانا، سیدنا محمد ابن عباس فرماتے ہیں کہ گناہ کبیرہ سات ہیں۔ سیدنا عبد اللہ بن حنبل فرماتے ہیں کہ گناہ کبیرہ سات سو تک ہیں۔ لا کبیرۃ مع الاستغفار ولا صغیرۃ مع الاصرار یعنی توبہ کے ہوتے ہوئے کوئی گناہ کبیرہ نہیں اور جھٹکتی ہو جائے تو کوئی گناہ صغیرہ نہیں۔ صغیرہ اور کبیرہ اضافی چیزیں ہیں مطلق گناہ کبیرہ شرک ہے اور مطلق گناہ صغیرہ بے خیالات اس کے درمیان ہر گناہ اپنے اپنے مقام پر کبیرہ ہے۔ وہ کے لحاظ سے صغیرہ۔ گناہ کا صغیرہ کبیرہ ہونا اگر لے والے کے لحاظ سے ہے۔ ایک ہی گناہ

ہم جیسے مٹھکروں کیلے صغیرہ ہے اور سنی پر بیڑ کاروں کیلے کبیرہ جس پر اس میں عتاب آئی ہو جاتا ہے۔ حسنت الابرار یہاں
مقررین بلکہ حضرات اہماء کرام و خاص لوہاء مقام کی خطوں پر بھی پکڑ ہو جاتی ہیں۔ حلاوت کے لئے خطائیں نہیں۔
ایک شعر کہتا ہے۔

لا يحضر الرجل اربع دلفه في السهو لها للومع معاذ
لكنائو الرجل الصبور صفائو و صعانو الرجل الكبير كنانو
یعنی کوئی شخص مرتبہ دینی پہننے کو حقیر نہ رہے۔ بڑے آدمیوں کے لئے صغیرہ بھی یہی ہے ہوتے ہیں اور چھوٹے آدمیوں
کے لئے کبیرہ بھی چھوٹے۔ سید ابن فارص فرماتے ہیں۔۔

ولو حضرت بي لي سواك لسانه على خاطري سهوا حكمة بر دني
یعنی اگر کبھی میرے دل میں بھوس کر بھی دو سب کافیال آجائے تو میں اپنے مرتبہ ہونے کا حکم دے دوں۔ (روح المعانی و
کبیر) ما تہوں حد۔ ما سے مراد گناہ ہیں۔ تہوں نہی سے بنا معنی ممانعت۔ مع ترہاس میں خطاب مسلمانوں سے
ہے۔ حد کی خمیرہ ان طرف سوٹ رہی ہے۔ مانع اپنے جسے کے کنز کا صواب لیا ہے۔ یعنی اسے مسلح جو اگر تم اس گناہوں میں
سے بڑے گناہوں سے بچ رہے۔ جس سے تمہیں منع کیا جا رہا ہے تو نکلو حکم سنا نکم یہ تمہاری کی تڑا ہے۔ نکلو
تکبیر سے بنا جس کا وہ کفر ہے معنی چھپانا یا مٹانا۔ اس سے ہے کفاروں میں یا بخشا مراد ہے یا گناہ کی علوت پھڑاں یا مرلو۔ پہلے معنی
زیادہ قوی ہیں۔ حیثیت مستثنیٰ کی جمع ہے جس کا وہ ہے۔ سوء مستثنیٰ ہر ناپسند چیز ہے یہاں مراد گناہ صغیرہ ہیں۔ کیونکہ اس سے
پہلے کہا کہ گناہ ہو چکا ہے۔ یہ اسکے مقابلہ میں ہے۔ وند خلکم مدحلا کو معا یہ جملہ نکلو پر معظوف ہے۔ اور ان کی
دوسری جزاء غل یا ام معنوں معنی طرف ہے یا مصدر بھی ہے۔ غل میں کرم اگر خدا تعالیٰ کی صفت میں آئے تو اسکے معنی
ہوتے ہیں حلا و احسان اور اگر انسان کی صفت میں آئے تو معنی ہوتے ہیں اچھے اخلاق اور اہل۔ کبھی یہ بتاتا ہے کہ کرم کہ
دیتے ہیں۔ (غیاث) رب فرماتا ہے من کل ذوح کرم اور فرماتا ہے و ذلوع و مقام کرم اور فرماتا ہے۔ اہ
لقوان کرم اور فرماتا ہے ولل لہما لولا کو معا لہذا یہاں کرم سے مراد اسی اور عزت والی ہے۔ یعنی تو ہم تمہارے گناہ
صغیرہ مٹا دیں گے اور معاف کر دیں گے اور تمہیں عزت والی ملے گی۔ معنی جنت میں داخل کریں گے۔

خلاصہ تفسیر اسے مسلمانوں! جس کام سے تم کو منع کیا جائے وہ گناہ ہے خواہ ہم منع فرمائیں یا اللہ تعالیٰ محبوب صلی اللہ علیہ
و سلم چرند و قسم کے ہیں۔ صغیرہ دیکھو یعنی چھوٹے ور بڑے۔ ہم تم سے وعدہ فرماتے ہیں کہ اگر تم کبیرہ گناہ سے بچتے رہو یا اس
طرح نہ کرو جیسی میں یا اس طرح کہ اگر تم سے وعدہ رہو جائیں تو اس پر قائم نہ رہو بلکہ تو۔ کہو یا اس طرح کہ ان کا غناہ اور نورو تو ہم
تمہارے چھوٹے گناہ معاف فرما دیں گے یا اس طرح نہ جو چھوٹے گناہ کر چکے ہو اس میں بخش دیں گے یا اس طرح کہ تم لوگوں سے
چپے کی توفیق دیں گے۔ صرف گناہ بخشے پر ہی اس میں بلکہ تم کو اسی مقام یعنی جنت میں داخل فرما دیں گے۔ تو مرستہ ہی یا بعد
قیامت اور جنت کے ایسے مقام میں جہک دیں گے جو تمہارے دہم کو حیل سے دور رہا ہے۔ حیل اسے کہ جسم کو نپاک کرنے والی
صدہ چیزیں ہیں۔ ہر نپاک جسم کی پانی کے بستہ ہیں۔ ایسے ہی دل کو نپاک کرنے والی صدہ چیزیں ہیں۔ کفری شرک بغض
و عناد و حسد و غیور و دھڑلپاک اس کو پاک کرنے والی بات سے چیزیں ہیں۔ تو نہ نیک اعمال معنوں کی نگاہ کرم۔ کبیرہ گناہوں

تے ہیں۔ ان تمام پاکیوں کو قرآن مجید میں ہے۔ یہاں "خوفی طهارت" میں گنہ گیرہ سے بچنے کا ذکر ہے۔ مرتے۔ بعد شفا و رحمت اور رحمت رب تعالیٰ پاک کر دیتی۔

فائدہ ہے۔ اسی سنت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: شریعت میں گنہ گار ہے جسکے اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منع فرمائیں۔ حرمت کیلئے نفی ضروری ہے۔ جیسا کہ ماتھون سے معلوم ہوا جس سے کتب و سنت میں مکرہت نہ آتی ہو۔ حلال و جائز ہے مگر نفی نہ دی ہو نہ ہی و احمدیث کہتے ہیں کہ جو کام گلے میں زمانوں میں نہ ہوا وہ حرام ہے۔ یہ نوٹ اہمیت اور "تقاب" سے بھی دیکھتے ہیں اوستیز کو ہذا میل حرام کہہ دیتے ہیں۔ یہ قرآن شریف کے بھی خلاف ہیں۔

دراصل حدیث شریفہ سے بھی رب فرماتا ہے قل لا اجد لہما اوہی اسی معروما جنی فرمودے محبوب کہ میں اپنی بیوی میں الہ کو نہ جانوں کے سوا اور جانوروں کو حرام نہیں دیکھتا ہوں۔ معلوم ہوا کہ کسی چیز کی حرمت کی دلیل نہ ملنا اس کے حلال ہونے کی دلیل ہے۔ فرماتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم طلال وہ سے جسے اللہ نے اپنی کتاب میں حلال فرمایا وہ حرام ہے جسے اللہ نے اپنی کتاب میں حرام فرمایا جس سے خاموشی رقی اسکی معافی ہے۔ مشکوٰۃ شریف کتاب الاطعمہ۔ دو سرفائدہ: چہروں میں اصلی حالت حلال ہونا ہے۔ حرمت ایک عارضی چیز ہے جو ممانعت سے حاصل ہوتی ہے۔ کیونکہ یہاں فرمایا گیا ہے کہ جن سے منع یا حرام ہے۔ اسکی تحقیق کیسے ہماری کتاب بلام احق حصہ ہوں بلکہ فرمائیے۔ تیسرا فائدہ: مسعود و شہم کے ہیں۔

صغیرہ اور کبیرہ جیسا کہ کبار و کما کی طرف مضاف کرنے سے معلوم ہوا۔ جو ہر گنہ گار کو کبیرہ ماننے والا اس "سنت کا باری" سے چھوٹا تھا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے کرم سے گناہوں کی معافی کے مستحق مقرر فرمادیئے ہیں۔ توہ "نیک اعمال کرنے والے" سے فائدہ ہے۔

ان العصاة بنحو النساء کبیرہ گناہوں سے پوچھا جیسا کہ ان نعتہوا سے معلوم ہوا پانچوں اس فائدہ: گناہ صغیرہ کی معافی کیلئے توہ شرط ہیں جیسا کہ مشکوٰۃ کی پہلی تفسیر سے معلوم ہوا۔ چھٹا فائدہ: بڑے گناہوں سے بچنے کی برکت سے اللہ تعالیٰ چھوٹے گناہوں سے بچنے کی تمنا بھی عطا فرماتا ہے۔ کہ ایسے انسان کی طبیعت خود بخود گناہوں سے منفر ہو جاتی ہے جیسا کہ مشکوٰۃ کی دوسری تفسیر سے معلوم ہوا۔ ساتویں فائدہ: اپنے گناہوں کا بخارہ اپنی ہی نیکیاں ہو سکتی ہیں جیسا کہ ابن نجیم کی شرط سے معلوم ہوا۔ یہ بات بالکل قرین قیاس ہے۔ عیسائیوں کا مذہب یہ ہے کہ سارے عیسائیوں کے گناہ کے کفارے میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سولی دے دی گئی۔ یعنی سب کی سب گناہوں کے گناہ کا کفارہ بن گئی۔ بعض یہوقوف مسلمان بھی عیسائیوں کی "مذہب" سے کہتے ہیں کہ حضرت امام حسین کی شہادت سارے عین حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گناہوں کا کفارہ ہو گئی ہے۔ یہ قول اسلام کے خلاف تو ہے ہی عقل سلیم کے بھی خلاف ہے کہ کسی بے قصور کو بلا وجہ قتل کر لوں پھر قصور انوں کو "اندر" بنائیں و انصاف خداوندی کے خلاف ہے نیز رب تعالیٰ کو یہ نفی کفارہ کرنا تو اپنے بیٹے کو سونے کیسے کیوں مقرب کیا۔ کوئی اور انسان مقرب کرنا چاہئے تھا۔ نیز اگر خدا تعالیٰ کو اپنے بندوں سے ایسی ہی محبت تھی کہ انکے گناہوں کے کفارہ کیلئے اپنے بیٹے کو سولی چڑھا دیتا تو چاہئے تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام کو سب سے پہلے انسان بنایا ہوتا۔ تاکہ سارے انسانوں کے گناہوں کا کفارہ ہو جاتا۔ ہزاروں سال پہلے کے گناہگاروں کا کفارہ کیسے ہوا ہوا۔ اگر سب ہوا تو کیوں۔ ان سے خدا نے محبت کیوں نہ کی۔ یہاں عقیدہ سے انسان میں مقرب کر لیا یہاں کہ جب گناہ موقوف ہو چکے تو اب گناہ سے بچنے کی کیا ضرورت۔ اسی سے عین

کہتے ہیں کہ شریعت ایک لخت ہے جس سے عیسیٰ علیہ السلام ہم کو نجات دے گئے۔ آٹھواں فائدہ گناہوں کی معافی کیلئے جنت کا خلد دوم ہمیں دیکھو سال سکھنے کے بعد مدخلکم کو علیحدہ بیان کیا ہے دیکھو متقی جنات کے صغیرہ گناہوں کی معافی ہوگی مگر انہیں جنت میں داخلہ نہ ملے گا۔

اعتراضات پہلا اعتراض اس آیت سے معصوم ہوا کہ گناہ کبیرہ والے کی معافی بھی نہ ہو کیونکہ جب اس سے پہچا صغیرہ گناہوں کی معافی کیلئے شرط ہے تو ان کی معافی کی کوئی صورت ہی نہ رہی۔ مگر حدیث شریفہ میں آتا ہے کہ میری شفاعت گناہ کبیرہ والوں کیلئے بھی ہوگی نیز قرآن شریف میں آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ شرک نہ بخشے گا۔ بیشی جسے چاہے بخش دیگا۔ بات میں بھی تعارض ہے اور آیت و حدیث میں بھی۔ جواب۔ ”تو مخالف معلوم سے مسائل ثابت نہیں ہوتے جیسا کہ کچھلی آیت میں عرض کیا جا چکا ہے۔ لہذا اس آیت میں یہ تو بتایا گیا کہ گناہ کبیرہ سے بچنے والوں کے گناہ صغیرہ معاف ہوں گے لیکن سکے مخالف کا ذکر نہیں اس سے خاموشی ہے۔ وہ اللہ تعالیٰ کے رحم و کرم پر موقوف ہے۔ ورنہ گناہ بھی یا جائے تب سزا دلا ہے اس کو عید میں۔ چاہے کاتو ایسے فاسق کو سزا دے رحمت میں بھیجے گا یہ معاف فرما کر۔ دوسرا اعتراض۔ اس آیت سے معصوم ہوا کہ گناہ کبیرہ سے بچنے والے گناہ صغیرہ سے بھی پاک و صاف ہو جاتے ہیں۔ پھر انہیں شفاعت کی کہا ضرورت رہی۔ لہذا حضور کی شفاعت کے سب محتاج نہ ہوئے۔ جواب۔ حضور کی شفاعت بہت سی قسم کی ہے۔ گناہگاروں کیلئے گناہوں کی معافی کی شفاعت ہوگی۔ نیکو کاروں کیلئے نیکیاں قبول ہوں گے کی شفاعت ہوگی۔ مقبولوں کیلئے بندگی اور حلت کی شفاعت ہوگی۔ غرض کہ از حضرت انبیاء راسخہم جیسے گناہگار سب کو حضور کی شفاعت کی ضرورت ہے۔ سوائے آپ کا نام رحمتہ اللعالمین ہے۔

ہوشیار تو کیا کہ خلیں و زنج کو
وہ جنم میں مر گیا جو اں سے مستغنی ہوا

کل دیکھنا کہ اں سے توقع نظر کی ہے
ہے خلیں اللہ کو حاجت رسوں اللہ کی

عالمِ احسان میں ہوا اپنی دھوپ کی ہر حالت رکھ ضرورت ہے۔ عالمِ ادراج میں انکی شفاعت کی ہر ایک کوشا ہے۔ قیصرِ اعتراف۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ گناہ صغیرہ کی معافی کا ذریعہ گناہ کبیرہ سے چلتا ہے، ہم جیسے گناہ گار جن سے ہزاروں گناہ سرزد ہو چکے ہیں انکی معافی کا کیا ذریعہ۔ جواب: ہمارے لئے ذریعہ توبہ ہے ابھی تفسیر میں عرض کیا گیا کہ کبیرہ گناہ سے نہ چلنے کے دو معنی ہیں۔ نہ کرنا یا کئے ہوئے سے توبہ کرنا۔ حدیث شریفہ میں ہے کہ گناہ سے توبہ کرنے والا یہ ہے جیسے اس نے گناہ کیا ہی نہیں۔

تفسیر صوفیانہ: گناہ کبیرہ مست ہیں مگر ان کے سبب تین ہیں۔ ایک ابتلا، دوسری کہ جس سے شہادت شہوات لذات، تہمت ترک طاعت، خذف محضات وغیرہ گناہ پیدا ہوتے ہیں۔ رب فرماتا ہے: وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيَمْلِكْ عَلَيْكَ الْعَبْرَۃَ۔

عبادِ حوی چشمِ عفتِ بدوخت! سمومِ ہوسِ کشت و عمرتِ بدوخت

دوسرے حب و یا کہ یہ قتل، ظلم، غصب، لوٹ مار، چوری، سود خوری، قیصوں کا مال کھانا، زکوٰۃ نہ دینا، حصولی قسم کھانا، حرام کو حلال دینا، مناسب کا سر نہ ٹھہرنا۔ رب فرماتا ہے: وَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَلَْيَأْتِ بِذِكْرِ اللَّهِ كَمَا أَتَىٰ آلَ إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَاءَ اللَّهِ هُوَ أَوْلَىٰ مِنْ هَٰذَا الْحَرْثِ ۚ فَمِنْهُمْ مَنْ وَقَعَ فِي الْأَعْرَافِ ۚ

نہیں دھن مت برسا جہاں ہر کجا بوجے توصل یار نیست
 بچ رہاں عاشق محتاج را تک تراز صحبت اغیار نیست
 جس مشق فرماتے ہیں کہ ہمارا سب سے بڑا گناہ ہمارا پتا ہوتا ہے جو اپنے ہونے سے تیز ہو گیا اس کے سارے گناہ بخش دیئے
 کہہ رہے ہیں (سورہ نافرمانی میں ہے)

کھوی بید نہ کھو ایں جا ہاں! مگر تو کھوی بے خطر در تب رہاں
 تب دریا سواہ دایر سر نہد چوں مدد زندہ نہ دریا کے رہاں
 یعنی دریا معرفت میں علم محبت کرنے آؤ۔ بلکہ قہر کھولے کر گویا زندہ دریا میں غوطے کھاتا ہے۔ مردہ کو دریا پکپکی سر نہ کھاتا ہے۔
 لب پر حویہ آیت کریمہ کہ اگر تم کہہ کبرو سے بچو گے تو صغیر و گناہ معاف ہو جائیں گے۔

وَلَا تَسْتَمْتُوا فُضْلَ اللَّهِ بِبَعْضٍ عَلَى بَعْضٍ لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا

درد۔ تمنا کو دس کی کہ ہر گئی دی اللہ نے اس سے ہمارے حصے کو بھی جو دس حصے مردوں کے حصے سے اس سے
 اور دس کی آدھو نہ کر دو جس سے اللہ نے تم میں سے ایک کو دوسرے پر بڑی فی دی مردوں کے حصے سے

كُتِبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا كُتِبَ لِّلرِّجَالِ وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ

جو وہ کہائیں دو دس حصے تو ان سے حصہ سے اس سے جو وہ کہائیں دو دس حصے اس کے فضل سے شک
 کی کہائی سے حصہ سے اور مردوں کے حصے سے ان کی کہائی سے حصہ سے اور اللہ سے اس کا فضل

اللَّهُ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا

اللہ ہے ہر چیز کا جاننے والا

مانگو ہے اللہ سب کچھ جانتا ہے۔

تعلق : اس آیت کا پہلی آیتوں سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: پہلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ ایک دوسرے کا
 باطل طریق سے نہ کھتو۔ اب ترقی فرماتے ہوئے رشد ہو رہا ہے کہ کسی کے مل و غیرہ کے متعلق باطل و غلط خیال بھی نہ کر۔
 باطل طریق پر ممانعت ہری عیب تھا جس کو حکومت بھی روک سکتی ہے مگر باطل خیالات ایک اندرونی عیب ہے جسے خوف خدا اور
 عشق رسول ہی روک سکتے ہیں۔ نیز ظاہر کا علاج آسان ہے مگر باطل کا علاج مشکل اس لئے آسان کار کر پئے فرمایا مشکل کا
 میں۔ دوسرا تعلق: پہلی آیات میں ہر طرح سے کسی کا مل و باطل لینے سے منع فرمایا گیا تھا اب اس چیز سے روکا جا رہا ہے
 جس سے یہ بیماریاں یعنی مل و باطل اور عقل پھیلتے ہیں۔ یعنی حسد گویا ان جرموں کے سرچشمہ کو اب بند فرمایا جا رہا ہے۔ تیسرا

تعلق۔ کچھلی زیات میں قتل و غارت وغیرہ سے منع فرمایا گیا تھا اب وہ چیز بتلی جا رہی ہے جس سے ان احکام پر عمل آسان ہو جائے یعنی حسد و رشک کا چھوڑنا تو بڑی عمدی قتل و غارت حسد و رشک سے ہوتے ہیں۔ گوہر پسنے تقویٰ کا حکم دیا گیا تھا۔ اب تقویٰ کے معنی و چشمہ کھنڈر جس سے نفس و دل پاک ہوتے ہیں یعنی حسد، کینہ، رشک سے بچنا شریعت کے بعد طریقت کی تعلیم ہے۔ پانچواں تعلق۔ کچھلی زیات میں فرمایا گیا تھا کہ اگر تم کبیرہ گناہوں سے بچو گے تو ہم تمہارے صفیرہ گناہ معاف فرمادیں گے۔ اب تصور مثال فرمایا جا رہا ہے اگر تم حسد و کینہ و بغض جیسے نفسانی کبیرہ گناہوں سے بچو گے تو ہم تم کو دوسرے چھوٹے چھوٹے نفسانی عیوب سے بچائیں گے۔

شان نزول : اس آیت کریمہ کے نزول کے متعلق چار روایات ہیں۔ ایک یہ کہ حضرت ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے بارگاہ رسالت میں عرض کیا یا رسول اللہ! مرد جلد کر کے بڑے درحالت حاصل کر لیتے ہیں۔ میراث میں بھی ان کا حصہ عورتوں سے دو گنا ہے کلاں ہم عورت نہ ہوتے مرد ہوتے تب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ یہ کچھلی کی روایت ہے۔ دوسرے یہ کہ جب میراث کی آیتیں نازل ہوئیں تو مرد بولے کہ جیسے دنیا میں اہل ہرے عورتوں سے دو گئے ہیں۔ ایسے ہی آخرت میں ہمارے ثواب عورتوں سے دو گئے ہوں گے۔ اس پر عورتیں بولیں جیسے دنیا میں اہل ہرے مردوں سے آگے تھے۔ ایسے ہی آخرت میں ہمارے گناہوں کی سزا مردوں سے نرمی ہوگی۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ یہ قول امام سعدی کا ہے۔ تیسرے یہ کہ جب میراث کی آیتیں نازل ہوئیں جس میں مردوں کے حصے عورتوں سے دو گئے مقرر فرمائے گئے تو عورتوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! مرد قوی ہیں کہہ سکتے ہیں "مزدوروں کا حصہ زیادہ چاہئے" تب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ چوتھے یہ کہ ایک بی بی صاحبہ بارگاہ رسالت میں حاضر ہو کر عرض گزار ہوئیں کہ عورتوں مردوں کا رب ایک رسول ایک دوا حضرت آدم ایک نمل بی بی حوا ایک پھر کیوہ ہے کہ قرآن کریم میں مردوں کو کریمہ جگہ دیا ہے مگر عورتوں کو نہیں دیا۔ نیز اس کی کیوہ ہے کہ مردوں کو جہلہ میں شرکت کی کھلی اجازت ہے عورتوں کو نہیں جس سے وہ عازلی و شہید بنتے ہیں عورتیں نہیں بنتیں۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جہلہ عورت کو دن، مرد کو رات بھر نمازیں پڑھے ثواب تو وہاں تک ملتا ہے اور جہلہ کی تکلیف میں آتا ہے۔ حساب ثواب ملتا ہے اور جب بچہ کو دودھ پلاتی ہے تو اسے ہر چھل پر ایک جہلہ پھانے کا ثواب ملتا ہے۔ تب یہ آیت نازل ہوئی جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق فرمائی گئی۔ (تفسیر کبیرہ۔ روح المعانی۔ خازن۔ جیلوی۔ تفسیر روح البیان۔ تفسیر صدی علی ابدا میں وغیرہ)۔

تفسیر : ولا تنسوا اس کا مصدر تنسی ہے یاد منی "معنی یاد ازہ لگاتار" مصحح میں آرزو کرنے کو قتل کہتے ہیں کیونکہ آرزو کرنے والا بھی اللہ تعالیٰ کی نعمت اور اپنی حیثیت کا اندازہ خود لگا کر سوچتا ہے کہ فلاں کامل دولت میرے ملے دولت سے زیادہ ہے۔ میری حیثیت میری دولت سے زیادہ ہے سوچ بچار سے آپس میں عداوت و بے تعلقی کی ناشکری، کبھی اس پر اعتراض ہوتے ہیں۔ اس تمنا کی دو صورتیں ہوتی ہیں ایک وہ یہی دوسرے کی نعمت کا ذوال اور اپنے لئے حصول چاہتا دوسرے رشک میں صرف اپنے لئے حصول چاہتا دوسرے کا ذوال نہ چاہتا حسد تو بہر حال حرام ہے خود نیلوی نعمتوں پر نہایت خودی پر رشک و جہلہ و نیلوی نعمتوں پر مسرور ہے اپنی نعمتوں پر درست۔ اگرچہ یہ آیت کریمہ چند عورتوں کی عرص و معرہ میں پرمتزل ہوئی مگر

چونکہ مرد افضل ہے عورت تحت اس سے یہاں بھی لورہ سرے خطبات میں بھی مردوں سے ہی خطاب فرمایا تاکہ مردوں کے سنبھل جانے سے ان شاء اللہ عورتیں بھی سنبھل جائیں گی۔ ما فضل اللہ بہ بعضکم علی بعض۔ یہ عبارت لا تنصوا کا اصول یہ ہے۔ حق یہ ہے کہ ملے مرد تمام رہتی نعمتیں ہیں 'فلسفی ہوں یا جسمانی' داخلی ہوں یا خارجی 'نوادری ہوں یا غروی' 'میں ہوں یا تم'۔ جیسے دیکھتے اور عقل و تدبیر پاکہ و ان معرفت الہی و فیروہ یا تندرستی حسن لمبی عمر و دوست عزت 'شہرت' 'لولہ' 'مستطرت و غیرہ' مرد عورت ہو تاغرضیکہ ایک لفظ میں تمام نعمتیں داخل ہیں۔ فصل 'فصل سے یہ جس کا وہ فصل معنی زیادہ ہے۔' کا مرجع ماسیہ۔ بعضکم میں خطاب مسلمانوں سے ہے یعنی اس نعمت کی آرزو یا حسد۔ کرو جس میں رب تعالیٰ نے بعض سونوں کو بعض پر زیادتی و توفیق دی ہے۔ اس نے کسی کو اپنے کرم سے محروم نہیں فرمایا۔ کیونکہ للرجال نصیب مما اکتسبوا۔ للرجال میں لام نفع کا ہے۔ ما ملکوت کا ارجل سے مراد سون مرد ہیں کیونکہ کفار کے اعلیٰ ثواب نہیں۔ للرجال کے مقدم کرنے سے حصہ لاندہ ماسل ہوا۔ نصیب سے مراد ثواب آخرت یا ثواب دنیا دونوں ہوں کا حصہ ہے۔ معانی میں بتدائیہ ہے یہ سیدہ انتساب کے معنی ہیں 'خوب کئی کرنا اس کا لفظ کسب معنی کمائی ہے' یعنی مردوں کو اپنے اعمال کے ثواب سے حصہ ملے گا ان کے اعمال کا حصہ عورتیں نہیں لے سکتیں۔ و النساء نصیب مما اکتسبن اس جملہ کی بھی وہی تفسیر ہے جو ابھی عرض کی گئی۔ یعنی عورتوں کو اپنے مکمل اعمال کے ثواب کا حصہ ملے گا۔ اس میں مرد شریک نہیں ہو سکتے۔ خیال رہے کہ بعض نیکیاں صرف مرد کر سکتے ہیں جیسے جہاد میں شمولیت جنگ کرنا ساری امت 'قاضی' بدو شدہ ہونا 'بعض نیکیاں صرف عورتیں کر سکتی ہیں۔ جیسے خلعت کی اطاعت نیک صلہ بے خنہ بچوں کی پرورش غازیوں کے پیچھے گھروں کے انتظام وغیرہ مرد اپنی کمائی کا نفع میں گے عورتیں اپنی کمائی کا کفائدہ اٹھائیں گی۔ و سنوا اللہ من لہم یہ حمد گزشتہ۔ ممانعت ولا تنصوا پر معطوف ہے۔ اسنوا اگرچہ مذکر خطاب ہے مگر خطاب مردوں عورتوں دونوں سے ہے۔ یسے البوا الصوة وانوا الرکوة وغیرہ مرد و عورتوں کی کیا بات میں ہے یہاں فصل سے مراد یہ دتی ہی ہے مگر یہ دتی وہ عورت رب تعالیٰ اپنی مہربانی سے اعمال کی جزا کے علاوہ عطا فرمائے۔ من تبعضہ ہے کیونکہ رب تعالیٰ جسے جو بھی دے اس کی مہربانی کا حصہ ہی ہے۔ اور ہو سکتا ہے کہ فسد یعنی اللہ تعالیٰ کے فضل سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہوں۔ حضور نور اللہ بھی ہیں 'ذکر اللہ بھی۔ فضل اللہ بھی جو ہماری بغیر کوشش و محنت اللہ نے ہم کو بخش یعنی اے مسلمان مرد عورتو! تمہارے ایک دوسرے پر حسد کرنے کے اللہ تعالیٰ سے اس کی مہربانی مانگاؤ۔ خیال رہے کہ دیگر علامات کی طرح دعاء فضل بھی ایک علامت ہے۔ مگر وہ سری جہلوں میں وقت نوعیت وغیرہ کی قید ہے۔ دعا وہ علامت ہے جس میں کوئی یا ندی ہیں۔ ہر وقت مانگے ہر شخص مانگے ہر طرح جانتے زبان سے 'امضاء سے' 'آگے سے' 'آسوا اس سے۔' نحو بچہ کچھ نہیں جانتا مگر وہ کہتا 'ماں کو بانا ضرور جانتا ہے' 'و کہ نکلیا اپنا سبق۔ ان اللہ کال مکل فی علیہا' یہاں کال دوام و تکرار کے لئے ہے۔ اس جملہ کے دو مقصد ہو سکتے ہیں۔ ایک یہ کہ بعض بندوں کو بعض پر فضیلت و تباہی اربا حکمتوں پر مبنی ہے۔ رب نے جسے جو دیا ہے علم و حکمت سے دیا ہے۔ اس پر اعتراض نہ کرو یا تم دعائیں مانگا کرو مگر تمہاری دینی دعا قبول نہ ہو تو اس تک نہ ہو۔ رب تعالیٰ علیم و حکیم ہے وہ اپنے بندوں کی مصیبتیں خوب جانتا ہے اگر تمہاری کوئی عاقبت نہ فرماتے تو اس میں اس کی کوئی حکمت ضرور ہے۔

خدا صمد و تعزیر اسے مسماہ اللہ تعالیٰ سے جو بعض بندوں کو بعض پروپیڈیوی جہلانی روحانی و علیٰ غایتی پر رکھیں
دن ہیں ان میں ایک دوسرے پر حسد و ناچاہنا آرزو نہ کرے۔ رب تعالیٰ پر اعتراض نہ کرے کسی کو امیر کہا کسی کو غریب کسی کو عزیز بنا
کسی کو عورت کسی کو ایک عورت کی ہمت کسی کو بدعت کسی کو عالم دلی بنایا کسی کو مل کا قبیح۔ یہ اس کی مہربانی ہے۔ لیکن زمین
نہیں تارے 'ہامد' سورن وغیرہ سب میں فرق مراتب ہے تو انسانوں میں بھی ہونا چاہئے۔ مردوں کے بے لگ کے۔ اہل و
درجات ہیں عورتوں کے لئے ان کے لائق اہل درجات ہیں۔ مرد کا زنی سلطان قاضی نے ایک ہیں تو عورتیں عادی سلطان
قاضی جتنے لئے۔ مرد طبع مفضل ہیں تو عورتیں چہ اغضہ۔ اس میں سے ہر ایک کو اپنے اہل کا عوس چہ راہ راٹے گا۔ لہ
نہ بعد حسد 'یہ بعض اور رب پر اعتراض نہ کرے بلکہ بیش اللہ تعالیٰ سے اس کی مہربانی، مگر آرزو صرفی فرما۔ تو تھوڑے
مل پر زیادہ تابید۔ یہ عقیدہ رکھو کہ اللہ تعالیٰ عظیم ہے 'عظیم'۔ اس نے جو جسے دیں حکمت سے دیں۔ سب بندوں کو
جسماں۔ یہ حکمت سے ہی کیا اللہ اس کی عطا پر راضی رہو لوٹ کو لمبی ترمین عطا تو بقی کو سونڈ کشی۔ غریب کے اس کی عطا
میں راضی عطا نہیں ہیں۔ اس حکمتوں میں غور کر کے اس کی حمد کہنا کہ اس پر اعتراض نہ۔

فائدے اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ اللہ تعالیٰ نے اپنے تقویٰ خصوصاً انسانوں میں نہایت
رہی۔ دیکھو میں جو ایک ہر ایک معلوم ہوتی ہے اس میں نہیں ملے ہے 'میں سونے چاندنی کی کامیں' انہیں ہمارا 'میں ہمارا'
ہوں میں ہر ایک قتل کا شہادت کوئی نالہ زار و انسان سب یکساں کیسے ہو سکتے ہیں۔ انسان کے ہارے رنگ برتے چھوٹے
بڑے میں تو اس میں رنگ نہ گا چھوٹا یا بڑا ہونا چاہئے۔ بعد بخت کے دنوں سے یہ۔ رمضان دوسرے مہینوں سے، فصل تو
حضرات امیاء و اولیاء دوسرے انسان بلکہ مانک سے فصل جوی فیری و یکساں کے او لو یا ولتہ سے دعویٰ مسری کرے۔
وہ اس آیت کا گاری ہے۔ یہ فائدہ فضل اللہ سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ کسی مسلمان پر حسد کرنا حرام ہے۔ شیطان
حسد میں ہی رہتا ہے۔ حسد وہ شے ہے جو انسان کی یہاں حراہ کرا رہی ہے۔ دیکھو شیطان کی عہد میں حسد سے رہا ہو نہیں۔
یہ فائدہ لا سوا اللہ سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ مسلمان پر حسد نہ کرنا حرام ہے۔ ظاہر حسد میں سے بغض تو
محبت ہے۔ اس پر حسد کرنا بھی محبت ہے۔ یہ فائدہ ہر حکم سے حاصل ہوا۔ خیال رہے کہ مسلمان پر حسد حرام۔ نصرات
اور یہ اللہ پر حسد حرام ہے۔ یہ فائدہ کفر سے۔ جس سے تمام نیکیاں برباد ہوتی ہیں۔ شیطان نے جو حسد یا تھا۔ چوتھا
فائدہ رب نے اسے خودی حرام و فصل سے دی کسی خاص پر حق بددعویٰ نہیں جیسا کہ فصل کے ایک مٹی سے معلوم ہوا۔
پانچواں فائدہ۔ مرد و عورت یکساں نہیں رب تعالیٰ نے نہیں مختلف مقاصد کے لئے پیدا فرمایا۔ یہ دونوں زندگی کی گاڑی کے
دو پہنے ہیں جو ان دونوں کو برابر رہنا چاہتا ہے وہ قدرت کا مقصد کرتا ہے۔ اگر دونوں پہنے گاڑی کے ایک طرف لگا دیے جائیں تو
گاڑی چل نہیں سکتی یہ فائدہ وہ جگہ مصعب محمد فرماتے سے حاصل ہوا۔ چھٹا فائدہ ایک خودی کی یوی اور یہ یوی کا
خود ایک اہل سے مستغنی نہیں۔ ہر ایک کو عمل کی ضرورت ہے جیسا کہ لورحل اور لصلہ سے معلوم ہوا۔ ساتواں فائدہ
ہر شخص رب تعالیٰ کا فصل ضرور مانگے۔ جیسا کہ و سئلوا اللہ من لصلہ سے معلوم ہوا۔ بلکہ عہد تو فرماتے ہیں کہ
دوسری دعاؤں سے فصل کی دعا یہاں ہر شے۔ کیونکہ رب تعالیٰ ہم پر جو ہم سے زیادہ مہربان ہے۔ ہم پہ سے کی چیز مانگ

ہیئتے ہیں کہ عہد سب سمجھ ہیں۔ مگر رب تعالیٰ جو اپنے فضل سے ہم کو دے گا وہ ہمارے لئے بہتری ہوگی۔ تنہا فائدہ نہیں دے گا توں۔ ہونے پر عمل نہ ہو بلکہ سمجھے کہ اس قوم سے ہونے میں رب کی کوئی حکمت ہے۔ بہ وقت بیمار مٹھی دامن ہاتھ لگے۔ حاتمہ مگر مرہبان حبیب کنوی ۱۰ اظہار ہے کہ اسی میں اس کی شفا ہے۔ یہ فائدہ علیہا سے معلوم ہوا۔ مسئلہ: کسی کی نعت پر حسد کرنا حرام ہے خولہ کوئی نعت ہو یا دنیاوی مگر ضبط یعنی رشک یہ دینی نعت پر جڑے دنیاوی نعت پر حرام جیسے کوئی نئے خدا لیجئے ملائی ملن علم و عمل کی توفیق دے یا ملے کہ تیری راویں خرقہ سروں۔ خواں فائدہ کسی پر حسد دے تو رب کی ناشکری ہے یا اس کی تفسیر پر اعتراض اس سے اس سے سخت منع فرمایا۔

پس اعتراض: تمہارے بیان کے ہوئے میں رسول سے معلوم ہوا کہ عورتوں پر حملہ نہیں اس پر تو حضرت ام سلمہ نے رشک کیا تھا۔ مگر حدیث مشہور اس نکتے ہیں کہ نہایت نبوی میں عورتیں جملوں میں شرکت کرتی تھیں۔ پھر یہ شان نزول یہ اثر است ہوا۔ جواب: عورتوں کو جملوں میں شریک کرنا سخت مجبوری کی حالت میں ہوتا تھا جبکہ عاری سروں کی کمی تھی پھر میں عورتیں جنگ نہ کرتی تھیں بلکہ زخموں کی مرہم بنی عازروں کی خدمت لگتا پکا وغیرہ کرتی تھیں۔ اس پر عورتوں کو رشک ہوا۔ اس سے حدیث پاک میں ہے کہ عورتوں کا علاج ہے۔ دو سرا اعتراض: اس آیت نے مسلمانوں کو ترقی سے روک دیا کیونکہ اس میں فرمایا گیا کہ تمہو سروں کی نعت کی تنہا ہی نہ کرنا۔ حالانکہ انسان کو چاہئے کہ وہ سروں کے برابر ملکہ حق سے بڑھنے کی کوشش کرے۔ اگر اس آیت پر عمل ہو تو ترقی ہی ختم (آریہ و بعض جدیدین)۔ جواب: آیت کریمہ سروں پر حسد کرنے سے روکا ہے نہ کہ ترقی کرنے سے قرآن فرماتا ہے۔ لا تلبسوا اللعورات اور فرماتا ہے۔ و ما یقوا الی مغلطہ میں دیکھو۔ مغلطہ کی طرف ایک دوسرے پر سبقت کرو۔ حسد ہی ہے ترقی کی کوششیں ناچھی۔ حضرت صحابہ کرام آپس میں ایک دوسرے پر نیکیوں میں آگے نکل جاتا چاہتے تھے۔ خصوصاً حضرت عمر خطاب صدیق پر بیچ جانے کی پیش کوشش فرماتے تھے مگر وہ نہ سمجھتے تھے۔ حضور فرماتے ہیں کہ جو کسی کو نیکیاں کرتے دیکھے اور تمنا کرے کہ میں بھی ایسی ہی کرنا تو حشر میں دونوں ساتھ اٹھیں گے یا یہاں حق صفات کی تمنا کرنا مراد ہے جو رب تعالیٰ نے دوسرے کے ساتھ خاص کر دی ہوں جیسے نبوت و امامت، قیامت یا میراث میں وہ تمنا حسد غیر لائق کو اس کی تمنا کرنا حرام یہ ناممکن کی تمنا ہے۔ تیسرا اعتراض: للوحاں نور اللہ کے نام سے معلوم ہوا کہ کسی کو دوسرے کے عمل سے فائدہ نہیں پہنچ سکتا۔ اپنی اپنی بھرنی ہے۔ مراد وہ اپنی لائق کام سے گی۔ عورتوں کو اپنی اللہ الیسی ثواب ختم وغیرہ محض بیکار ہے۔ جواب: اس کا جواب تیسرا پارے کی تفسیر لہا ما دست و علیہا ما اکسبت کی تفسیر میں ہی تفصیل سے گزر گیا کہ حق جیسی قیامت میں غلام طاعت کا ہے اور کسب سے مراد دینی فرائض ہیں یعنی کوئی کسی کی طرف سے فرض نماز یا فرض روزہ لو انہیں کر سکتا۔ اور بھی اس کے مست جواب ہیں۔ اگر کسی کے اہل کسی کو کام نہیں آتے تو مسلمانوں کے چھوٹے بچے یا دیوانہ پاگل مسلمان کیونکر بخشے جائیں گے کہ پاس نیکیاں ملوں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ والحقا ہم فذہم۔ چوتھا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ سوا رب تعالیٰ کے فضل کے اور کوئی چیز رب سے نہ مانگنا چاہئے۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ میں مست دعا میں حقول ہیں۔ جواب: آیت کریمہ میں دوسری باتوں سے ممانعت نہیں فرمائی گئی نہ کوئی کلمہ صبر کا ہے بلکہ آیت کا مقصد یہ ہے کہ دعائیں اپنی طرف سے مقرر

کہ جو کوئی چیز ہے کہ اگر بچے۔ طے تو رب ہمارے ہو جائیو۔ تصدیق ہے کہ کوئی شخص بچے اور سروس پارسہ کر سنے کے رب سے اپ اور سروس کے لئے رب کا فضل نگہ پنچوں اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ کسی کی غنی یا پوری نعمت نہ تھا کہ ماضی منع بے ترددیت شریف میں ہے کہ کسی کی تمنا اچھی چیز ہے کہ اس تمنا پر کسی کرنے کا ثواب ملتا ہے۔ عالمی نئی ملو اور کچھ کرتا کرتا کہ میرے پاس بھی علم کی دولت ہوتی تو میں بھی یہ کرتا۔ اس پر اس کو عالمی غنی کا ثواب ملتا ہے اللہ صحت و قرب میں تعارض ہے۔ جواب۔ اس کا جواب بھی گزر گیا کہ حسد و رب کی شکایت یا شکری کی تمنا میری ہے۔ سودی یہاں مراد ہے اس سے منع فرمایا ہے۔

تفسیر صوفیانہ عالم کا نظام عالم کی چیزوں میں فرق مراتب سے ہے۔ اگر سب برابر کر دیے جائیں تو دنیا بے ہوا جائے۔ اگر سماں پر سارے مارے سورج بنادیکے جائیں تو دنیا کی طاقت ختم ہوتی ہے۔ اگر تمام روئے زمین پیدا ہو اور حرموں وغیرہ میں یہاں ہو جسے تو نظام دنیا ختم ہو جائے۔ اسی طرح عام روحانیت میں فرق مراتب ہے۔ عالم اجزاء کی بنا ہے۔ رب تعالیٰ نے انسان کی استعدادیں مختلف بنائی ہیں۔ ہر شخص کو اس کی استعداد کے مطابق نعمت عطا ہوتی ہے۔ کوئی بہ استعداد لوہہ و زین عطا ہوتا ہے۔ اگر کہ یہ فائس کی تمنا ہے۔ اسی لئے یہاں تمنا کرنا گیا ہوتا فائس کی بھی ہو جاتی ہے امید نہ فرما۔ کیونکہ امید صرف ممکن چیز کی مل سوتی ہے۔ لہذا سروس یعنی کامیں، امتیں کو ان کا حصہ ہے۔ اور عورتوں یعنی فائسین کے لئے ان کا حصہ ہے۔ صوفیاء کے ہاں مزود سے دیاں تک پہنچنا طالب عورت و عورتوں تک نہ پہنچ سکے۔ اللہ تعالیٰ سے اس کا فضل۔ ان بقدر استعداد معافی ترکیہ مانگو اللہ تعالیٰ تمہاری استعداد اور قیادت کو خوب جانتا ہے۔ مانگوٹ لگ سولا فرماتے ہیں۔

چوں طلب زاری بجز یہ نظر	جہ حظا نہ کند جس کند ح
یوں در معنی نئی بات کند	ہر ظہرتوں کہ شہبازت کند
چوں دجائے کی ہر روز خاک	عاقبت اندر دی در آب پاک
گفت تفسیر کہ چوں کوئی درے	عاقبت رہی در بیدار آید سرے
در طلب دان دان تو ہر دو دست	کہ طلب در دلو نیگو رہبر دست

درد اور محنت کھٹے کھٹے کاموں کی مٹی نکلے نکلے ملو کبھی پانی بھی مل جائے گا۔ پھر طلب کے ساتھ یہ راست طے کرو کہ طلب اچھا رہے۔ کسی کی کوشش اللہ تعالیٰ راہیں نہیں کرتا۔ روح الہی (ہر شخص بروقت ہر طرح اللہ سے اس کا فضل و مہربانی۔ تھے۔ اس کا بدلہ ملے۔

وَلٰكِنْ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْاَقْرَبُونَ وَلَٰكِنَّ عَقَدَتْ

اور وہ سب سے پہلے کے ہائے مے وی ایسی ہی تھیں جو خدا میں ماں باپ اور والدہ خری ہتھ اور وہ لوگ کہ مرگے ہیں۔
اور وہ مرنے سے پہلے کے ہائے مے وی ایسی ہی تھیں جو کچھ چھوڑا میں ماں باپ اور خواتین کے اور جس سے ہمارے خاص ہے۔

سارا اہل اصل مالک و واپس رہا ہے۔ اہل مالک نہ گئے تو اس کے باہر چلتے کریدے چلے۔ ترک ہے مراد بعد وفات چھوڑنا ہے۔ انولد ان والا لڑہوں یہ تو سن لایں سے تارک کھال کھال کی صورت میں والدین و اقربوں و رشتہ ہوں گے۔ دوسری صورت میں مروتہ انداز سے گئی ہاں بگبگ مروتے۔ ساری ہاں بپ کو میراث میں ملتی ہے اولاد بھی اس سے غارت میں کہ وہ بجا و محمدیں ہوتے ہیں۔ حقیقت میں یہ بگبگ والا لڑہوں میں داخل ہیں۔ یعنی میں گے یہ وارث اس مال سے جو اس کے ہاں بپ یا دوسرے قریب ترین رشتہ دہوں سے چھوڑا ہے۔ ہم نے ہر قوم کے لئے وارث یعنی ہاں بپ اور ایک ترین قربت وار مقرر فرما کے جو میت کے چھوڑے مال سے میراث لیتے ہیں اخوان کبیر مروج الہیان و محال و غیرہ کہ والد ہی عصب الہیات ہے یہ ہے کہ یہ تمہارے مستحق ہے اور اللہ اس امر موصوں ہے۔ عقدت لہما کہ صند موصوں صند سے مل رہا ہے اور فانونہم ان۔ اس کی جہ اس ملک کی بہت تفسیریں ہیں۔ بعض تفسیریں سے یہ حکم منسوخ ہے اور بعض سے یہ محکم انداز سے مراد ہاں بپ مروتے ہے کہ وارث بعض کسی اس کو اپنی ولی و ست ہے اور اس سے کہہ دے کہ میرے بعد میرا مال تمہارے ہے۔ یہ مولیٰ اس کا وارث ہو گا۔ کیونکہ اس کا اور کوئی وارث نہیں اسے شریعت میں مولیٰ موقوفات کہتے ہیں۔ عقدت سے بنا معنی انکا کرکٹ سینما اصطلاح میں منعقد کر کے کو عقد کہتے ہیں۔ اس کا استعمال مستوع ہے۔ عقد بن عقد اباد و عقد بہ عقد عہد میں معاہدہ و ریت۔ یہاں قرنی میں ہے۔ ایہاں میں و بن ہے بعض چٹکی و مضبوطی اسے ہاتھ کو اس لئے یمن کہتے ہیں کہ وہ عقائد یا میں ہاتھ کے مضبوط ہونے کے قسم کو یمن اس کے کہتے ہیں کہ اس سے کلام بنت لیا جاتا ہے۔ یہاں یہ تو دہانے ہاتھ کے معنی میں ہے۔ کیونکہ معہدہ رستہ وقت ہاں ہاتھ دیا ہے۔ سبب قسم کے معنی میں ہے جس روٹ جس سے تمہارے عقد کا عقد بدھ چکا یعنی تمہارے معہدہ ہر چکے ایہاں مولیٰ موقوفات مقرر چکے۔ فانونہم بمعہدہ یہ اللہ کی خبرت پر کہ اللہ ہی ہتھ اور میں شرط کے معنی طوطا تھے اس سے شرط تڑا ہے۔ کئی۔ انوا میں خطاب انھی معہدہ رہنے والوں سے۔ ہم کا مرتبہ دہی ہوگ ہیں جس سے معہدہ ہوا ان مولیٰ مالک بمعہدہ سے مراد ہاں بپ ہے۔ یہ معہدہ کرنے والا چھوڑا ہے۔ اگرچہ اسے مال میں رہا ہے۔ وگوں کا ہم بگبگ کر رہا ہے۔ وہ دیا اس معہدہ و تقار موقوف کے لئے دینے کا مال اس معہدہ رہنے والے کو تیار کیا یہ مطلب ہے کہ اس معہدہ کے بعد تم اس معہدہ کو خیر و خیر کرنے کی کوشش۔ کہ اس میں لے رہے ہو۔ جس میں لوگوں سے تم سے عقد موقوفات کیا ہے اس میں ہاں بپ ضرور ہو۔ اس تفسیر سے یہ آیت سرمد مقام سے منسوخ نہیں۔ جس میں نے اسے منسوخ فرمایا ہے کہتے ہیں کہ اس سے عقد موقوفات مراد ہے جو شرائط اس میں مضامین ہمارے درمیان کیا ہاں ہاتھ جس کی بنا پر ہاں بپ و ہاں بپ وارث ہوتے تھے۔ اس سے رشتہ ارا وارث ہوتے تھے اور کہتے ہیں کہ یہ کہ ان آیت سے منسوخ ہے و اولوالا و حام بمعہدہ اولیٰ بمعہدہ بعض نے فرمایا کہ اس سے زکوہ و عبادت کا حلف مراد ہے کہ ایک شخص کسی سے کہتا تھا کہ میرا خون تیرا خون میری جان تیری جان میری مال تیرا مال تو میری دست و پد سے میں تیرا تو میرا وارث میں تیرا۔ پھر بعد موت اس صنف اور۔ لہذا ہاں بپ ہاں بپ۔ یہ حکم اس حدیث سے منسوخ ہے۔ لا حلف فی اسلام یا تو میراث سے منسوخ کر دینا اس حدیث چھ تفسیریں ہیں اس میں سے تفسیریں صحیحہ عرض کرتی ہیں۔ یعنی تفسیر ساریت قوی سے اور تفسیر غیر منسوخ ہے۔ ان اللہ کان علی کل شہد۔ میراث و موقوفات کے حکم کو اس حدیث پر ختم فرمایا کہ وگوں اس سے عذر نہ رہنے میں کو نہیں۔ یہی ہاں بپ کن

مسیح سے مراد "موجود حق" ہے۔ شہید یا شہود معنی حاضری سے بخوشہات معنی موتی سے یا مشہد سے۔ جسی لفظ مرچیزہ جانا ہے یہ مرچیزہ کو کہہ کر یا مرچیزہ دیکھ رہا ہے۔ اگر تم نے تقسیم میراث وغیرہ میں ناجائز حرکت کی تو ہم ایک بے بین حق و سخت سزا دیں گے۔ چونکہ تقسیم میراث سے اصل حقوق کے حقوق وابستہ ہیں اس لئے اس طریقہ سے دھوکا دینا

خلاصہ تفسیر - اس آیت کریمہ کی چھ تفسیریں ہو سکتی ہیں۔ جیسا کہ اشارۃً "تفسیر میں عرض کیا گیا ہم صرف ایک تفسیر عرض کرتے ہیں۔ اسے مسلمانوں میں ہر شخص یا ہر قوم یا ہر مل کے لئے وارث مقرر کئے ہیں جو اپنے مل یا ہپ اور دیگر قریبی رشتہ داروں کے بھوڑے ہوئے مل سے میراث میں گئے۔ اور اسے مسلمانوں میں سے جو غیر معلوم النسب وارث کی نسبت طبعی عقد و موافقت یا بعد کے طور اس سے کہہ دے کہ میرے بعد میرے مل کا تو وارث ہے تو لازم ہے کہ حسب وعدہ اس کا حصہ اسے ضرور دیدے یا اس طرح کہ اس کے بعد مسلمان اسے اس میت کا متروکہ مل دے دیں یا اس طرح کہ یہ خود کسی سورت سے اسے محروم رہنے کی کوشش نہ کرے اپنے بعد پر قائم رہے۔ خیال رکھو تقسیم میراث کا مسئلہ نہایت ہی نازک و اہم ہے جس سے بہت سے حقوق اعلیٰ وابستہ ہیں۔ اس میں کسی قسم کی گریبانہ کرنا یا درکھو کہ ہم ہر چیز کا مشاہدہ فرما رہے ہیں۔ تمہارے تمام معاملات خصوصاً تقسیم میراث ہماری نظر میں ہے۔ آگے ہم نے اس میں کی نشانی کی یہ کسی کو ناحق محروم لیا تو تم کو سخت سزا دیں گے۔ خیال رہے کہ اطلاق میراث جاری ہونے میں تین شرطیں وارث میں ہونی چاہئیں اور دو شرطیں مل میں اور ایک شرط سورت میں۔ وارث اپنے سورت کا قاتل نہ ہو غلام نہ ہو کافر نہ ہو مل میراث میت کا مل کو بھی ہو اور متروکہ بھی۔ سورت اپنے وارث کا رشتہ دار ہو۔ رشتہ مسلسل میں صرف زوجین ہیں اور دودھ کے رشتہ میں کوئی رشتہ نہیں۔ رشتہ نسب میں بہت تفصیل سے والدین سب سے مقدم پھر دوسرے رشتہ دار اس آیت کریمہ میں ال سب کی طرف اشارہ موجود ہے۔

فائدے - اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ میراث کے احکام تمام مہذہبوں میں رہے صرف اسلام کی خصوصیت نہیں۔ اگرچہ ہر وقت تقسیم میں کچھ فرق ہو جیسا کہ و لکل کی ایک تفسیر سے معلوم ہوا۔ دوسرا فائدہ مسائل میراث قیاس سے ثابت نہیں ہوتے اس کے لئے قرآن یا حدیث کا بانیہ ماننا ضروری ہے جیسا کہ جہاں سے معلوم ہوا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کافر بنی سب ہی کافران تھے۔ تیسرا فائدہ میت کا متروکہ مل میراث میں تقسیم نہ ہو گا۔ اس میں سے پٹ کس، حق پورا، قرض، پھر ازادیت ہو گا پھر تقسیم میراث جیسا کہ صلح کے من تعینہ سے معلوم ہوا۔ چوتھا فائدہ کسی کی مرضی وارث کا حصہ کل مل میں ہو سکتا ہے بلکہ جس مل میں ہو گا یہ بھی صلح کے من سے معلوم ہوا۔ بعض صورتوں میں ضرورۃً متروکہ مل ایک وارث کو دے دیا جاتا ہے۔ یہ اس کا حصہ نہیں بلکہ ضرورت پوری کر کے لئے ہے۔ پانچواں فائدہ میراث میں صرف وہ مل تقسیم ہو سکے گا جو میت ہیں مرگے بھوڑے جائے ہر شخص زندگی میں اپنے مل کا پورا پورا مالک ہے۔ جس طرح چاہے تصرف کرے۔ جیسا کہ نو کے سے معلوم ہوا چھٹا فائدہ میت کے صرف اپنے مل کو کہہ متروکہ مل میں میراث جاری ہوگی۔ مات "قرض" منسوب وغیرہ غیر مل میں میراث جاری نہ ہوگی بلکہ یہ سارا مل اس کے مالک یا اس کے وارثوں کو رہا جس کی حالت گھر پر نہ لگے تو اس کے ہم پر صدقہ کر دیا جائے گا یہ فائدہ

حق سے حاصل ہو۔ ساتھ ساتھ فائدہ ہاں پہ لور لور۔ یعنی بی بی کچی محبوبہ محروم ہیں ہو سکتے نہیں ضرور میراث
 لٹی جیسا کہ انوالدانی رحمہ سے معلوم ہوا کہ اس کا ذکر مستقل طور پر علیحدہ فرمایا گیا۔ اگرچہ اقربوں میں یہ حق داخل
 تھے۔ انھوں نے فائدہ سونے میں باپ و میراث میں اس حق کی چونکہ اس پر کچھ حصہ اس سے جیسا کہ انوالدانی سے
 معلوم ہوا کہ اس سے پہلے الو سے فائدہ۔ سونے میں باپ و میراث سے واپس کر دیا جاتا ہے۔ نوال فائدہ بچے کے ہوتے ہیں پورا
 پوری خاندان کے ہوتے ہیں واپس ہی میراث میں دیکھنے جیسا کہ الاقربوں تفسیر کا صیغہ فائدہ سے معلوم ہو کیونکہ ولور
 باپ نے باقیہ کے لیے چاہے کچھ عرصہ اور اس میت کی رو سے اقرب ہی قریب تر کی میراث حق سے کہ عید عری
 و۔ اس نے اولاد ان و خصہ میت سے علیحدہ ہیں فرمایا اور والد ان فدا میت یہ ہونے فرمایا کہ یہ میت میں لوہاں
 ناناں یا کسی افضل ہوتے ہیں۔ رب فرماتا ہے۔ حومت علیکم امہتکم۔ یہ میت میں ماں میں اولاد یا ناناں یا
 افضل میں اس سے کچھ ترام ہے۔ دسواں فائدہ۔ موتی موات جس کے معنی بھی تفسیر میں عری کے گئے وہ بھی
 میں شہد ہو سکتے ہیں۔ شرطیکہ و سرب عری قریب اور موجود ہوں جیسا کہ والد بن حنفیہ اس سے معلوم ہو۔ مسئلہ
 جس نے قسم کا موتی وارث۔ ہو۔ موتی موات بھی نہ ہو۔ اس کمال اختلاف کے ہاں اس کو اس کے ہاتھ یہ مسکن ہو ہو
 عمر شافع کے ہاں اس کی جتنی موات میں تقسیم کیا ہے گا حکم انقرن تفسیر کیا گیا ہوا ان فائدہ میراث میں تقسیم
 بہت بڑے اس میں میت حیاء چاہئے۔ جیسا کہ شعبہ کی تفسیر سے معلوم ہو۔ یہ مستحق کو دیا جاتا ہے نہ مستحق کو یہ جوڑ جاتا ہے۔
 بار ہواں فائدہ۔ قرن مجید کے عام احکام میں تصور صلی اللہ علیہ وسلم کا افضل ہونا ضروری نہیں رہے لیکن حلفا میں
 میراث کا حکم یہ ہے مگر مشورہ صلی اللہ علیہ وسلم اس حکم سے علیحدہ ہیں۔ یہی میراث تفسیر نہیں ہوتی۔ یہ کاہنی میں
 شہد میں۔

یہ امر اہل انش اس میت سے معلوم ہوا کہ میراث کے احکام صرف قرآن سے ثابت ہو سکتے ہیں اس سے حدیث
 معسر ہیں۔ یہو جب کہ لایق و لیکن حلفا مواتی وارث ہم سے تو مقرر فرما کر حدیث سے ثابت ہے کہ حدیث
 کہیں حدیث سے سو پہنچا لینی، جواب فرما حدیث فرمان قرآن ہے احکام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں۔ حلفا میں۔ ہوں و
 شامل ہے۔ رب اناک۔ و من یطع الرسول فقد اطاع اللہ اس کی تفصیل ہمارے کتاب یہ اسلام میں دیوہ
 دو سرا اعتراض اس میت۔ معلوم ہو کہ بچے کے ہوتے ہوئے تقسیم پوری جتنی بھی وارث ہوں گے کیونکہ اللہ ان
 میں ہاں باپ و۔ موتی سب داخل ہیں جتنی مواتی ہاں باپ و ولور ای جہاں میں لڑنے کے وارث بننے چاہئے سب میں جہاں
 حومت علیکم امہتکم میں ماں میں اولاد سب داخل ہیں۔ سب ہی سے کچھ حرام ہے۔ فدا موتی، جواب اس کے
 ۱۱ جواب میں۔ ایک الزامی دسر تحقیقی۔ جو الزامی تو یہ ہے کہ ہر تائمان بھی و حدیث میں۔ حل ہو۔ چاہے اس نے پہلے جہاں
 سے ہوتے ہیں جہاں۔ موتی بھی میراث میں ہوتے مگر آپ اس سے قائل ہیں۔ آپ صرف جہاں سے ہوتے ہیں۔
 یہ سب تحقیقی ہے کہ قرآن کریم میں و حدیث میں ہاں باپ و ولور ہاں اس میں نہ سونے ہاں باپ و افضل ہوتے ہیں
 موتی۔ موتی۔ موتی۔ و اولاد ات برص و لایق ہو س کا میں۔ میں این ہاں کو اولاد ہاں

دورہ پائیں۔ یہ دورہ پانچ سو تیس سال باپ کے دم سے نہ دینی مانی کے دم۔ مگر لفظ اب وام میں یہ تمام داخل ہوتے ہیں بلکہ اس غصہ میں دورہ نیاں۔ بی پاک کی راج تہ داخل ہو جاتی ہیں۔ فرماتا ہے: امہا نکم النی اور معکم دیکھو یہاں دورہ دانی آج بھی ماں فرمایا اور فرماتا ہے: و اور اجد امہا بہم یہاں حضور کی آمدن کو مسند قوس کی دیکھیں فرمایا۔ فرماتا ہے: حرمت علیکم امہتکم یہاں ماں دانی یعنی سب کو امت فرمایا یہ اب اور والد میں فرق ہے۔ یہاں چونکہ والدین فرمایا ہے لہذا اس میں صرف لگے ماں باپ داخل ہیں۔ دوا لیا اقربوں میں داخل کئے گئے۔ تیسرا اعتراض اس امت سے محسوس ہوا کہ نبی کی میراث بھی تقسیم ہونی چاہئے۔ چرناہم رہ کو حضور کی میراث کیوں نہ ملی دیکھو رشہ ہوا۔ و شکل معلما موالی۔ ہم سے ہر ایک کے لئے وارث مقرر کئے۔ ایک میں بی بی بھی شامل ہیں۔ (شیدہ) جواب۔ اس کے بھی دو جواب ہیں۔ ایک ازہی دورہ تحقیق۔ جواب ازہی تو یہ ہے کہ یہ اعتراض ہم پر نہیں بلکہ جناب ہی مرتضیٰ پر ہے کہ ان سرکار نے تو ابو بکر عمر رضی اللہ عنہما پر اس مسئلہ میں اعتراض کیا نہ اپنے زمانہ خلافت میں حضور کی میراث تقسیم کی کیاں کے سامنے یہ امت۔ حق ایک آپ قرآن مجید کو اس سے زیادہ سمجھتے ہیں۔ نیز یا نہ سو غیر پر تو پہنچے وہاں ہو گا پہلے سہلی یہ ہو گا کہ پھر وہ خدا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی بنائے ہو گیا ہو تاکہ پھر تو حضور کے متروک مکان آپ کی وفات کے بعد حضرت فاطمہ زہرا اور ان پاک حضرت عباس و عیسیٰ کے مسموک تھے۔ ان مسموک مکانوں میں حضور کو حق کر کے انہیں موقوف کیوں کر دیا گیا اور جناب علی یہ سب چہ دیکھتے رہے کفن دفن میں شریک رہے مگر کوئی اعتراض۔ فرمایا۔ جواب تحقیق یہ ہے کہ قرآن مجید کے حکام میں خصوصیات ضرور ہوتی ہیں۔ دیکھو متز کے حکم سے پہلے اب لہ پاک عورت خارج ہیں۔ رکوع کے حکم سے عروہ سے کہیں حالت میں بعد کے حکم سے۔ اور دانی و اب خدش ہیں۔ ایسی ہی میراث کے حکم سے حضرت امیاء و ام خدہ قرآن و حدیث خارج ہیں۔ اب فرماتا ہے۔ بحرے انسان و قعود بطن سے پیدا کیا۔ مگر حضرت آدم و عیسیٰ عیسیٰ سلام میں قلعہ سے منجھد ہیں۔ حضرت امیاء و ام طلال میراث میں میں تقسیم ہوتے ہیں کے اعمال و اعمال تقسیم ہوتے ہیں۔ اب فرماتا ہے۔ و لوث سلس داود و قل یا ایہا الناس عسما مطلق الطیور۔ دیکھو حضرت سید کو جناب ابو علیہ اسلام کی میراث عظم طاہ ورنہ آپ کے گیارہ بیٹے اور بھی تھے ان کا ذکر کیا ہے۔ مگر میراث میں تقسیم ہوتی تو مارہ میٹاں کو برہر مٹی۔

تفسیر صوفیانہ۔ عوام طلال میراث میں تقسیم ہوتا ہے۔ فو ص کے طلال مقرر میں کے مالی تقسیم ہوتے ہیں۔ محبوب میں کے ہواں طلال کی میراث مسمنی رشتہ سے ملتی ہے مگر اجمال و کمال و حواں کی میراث روحانی و جانی رشتہ سے ملتی ہے۔ ماں باپ تو مسمن و کمال ہیں۔ حضرت ویدہ ویدہ روحانی والدین۔ فرماتا ہے کہ ہم نے ہر ملی و کمال کمال و سوال و احوں کے سے ان کے وارثین پیدا کیا۔ یہ ہیں جو اپنے مسمن روحانی جنات قبا و حد داتہ اب کے چہہ لڑتے ہو جسٹ و کمال و حواں سے حصہ لیتے ہیں۔ اب حضرات ویدہ قرآن ہے نماز صرف و صحت و اب میرادوں ہی کو نہ دو۔ بلکہ حق غیر میرادوں سے تم سے عتہ نماز ہے۔ نہیں بھی اب کمال سے کچھ حصہ دے۔ کہ تم اللہ کی رحمتوں کے حزانہ ہو۔ تمہارے ہاں اللہ کی رحمتوں کے دو کھٹے ہو اب میں تم سے کوئی حصہ نہ مانے۔ فنی کے مال میں حکاریوں فقیروں کا حصہ ہے۔ تمہارے مال

[illegible][illegible][illegible]

$$x_2 + \frac{1}{2}x_3 = 1, \quad x_1 + \frac{1}{2}x_3 = 0, \quad x_1 + x_2 + x_3 = 2$$

[illegible]

عورت کی پیدائش پہلی کے ٹیڑھے حصے سے ہے۔ یہ ٹیڑھی ہی رہے گی یہ بھی نہ ہو سکے گی۔ اور تصویر پتلی سے پہلی کی اصل کی تین صورتیں ہیں، فرامیں، سمیت رٹا، پٹیک رٹا، مارنا، مڑا، مڑا، کا حکم ہے۔ یعنی ان میں سے ہر ایک ایک دستور و سواں فائدہ: بایکات یعنی عدم سلام بند رٹا، ستریں اصل ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت عبد ابن مالک وغیرہم کے عمل بایکات کا حکم آیا تھا، جو پس من رہا، نہ ہیٹ شہ رغل بھی چہرے میں غاموشی سے وہ کام لگتے ہیں جو خود سے نہیں لگتے۔ یہ فائدہ واہجروہن سے حاصل ہوا۔ گیارہواں فائدہ: مافریان عورت کو گھر سے نہ نکالو کہ اس سے وہ آوارہ ہو جائے گی، بلکہ گھر میں رکھ کر اس کی اصلاح میں جیسا کہ علی المصالح سے معلوم ہوا، ہر بار ہواں فائدہ: مافریان پتلی کو خود مار سکتا ہے مگر اصلاح کی مار مارے کہ ایذا ہو، راجحہ شکر کو امتیاز، لاد کو مل مایہ سارے ہیں اصلاح سے لے۔ یہ فائدہ و اصول وہن سے حاصل ہوا۔ روح المعانی سے فرمایا: چار تصویروں پر خلونہ پوی کو مار سکتا ہے۔ خلونہ عورت کی رست چاہے وہ نہ کرے، خلونہ اسے اپنے پاس لٹائے وہ بھاؤ نہ آئے۔ عورت مرد و میرہ بھاؤ ترک کرے خلاف شرع کرے۔ عورت بغیر خلونہ کی اجازت گھر سے باہر پھرے۔ تیرہواں فائدہ: بلا تصویر پوی کو مارنا سخت مسموع ہے جس کی پکڑ بے پہل صورت ہو گی۔ جیسا کہ لا تبھوا الخ سے معلوم ہوا، چودہواں فائدہ: مسلسل کو چاہئے کہ طلاق لفظ اختیار کرے، بھروسوں کو معافی دینا، تصویر والوں سے درگزر کرنا، قہر کرنے پر گزشتہ خطوں کو یاد نہ کرنا۔ جیسا کہ ان اللہ کال علیہ "کبرا" کی تفسیر سے معلوم ہوا، فرض کہ یہ آیت کریمہ تدبیر منزل کی جامع آیت ہے اس پر عمل کرنے سے ہمارے گھر حنت کا مومہ بن سکتے ہیں، ایسوں کے قاتل کی تعمیر ہوتے ہوئے مسلمان خواتین۔

دو معرقتے رہا میں مسلمان ہو کر اور تم خوار ہوئے تارے قراتیں ہو کر

پہلا اعتراض: مردوں کو تمام عورتوں کو، مظلوم قرار دینا ظلم ہے۔ مرد و عورت دونوں فائدہ کے بندے ہیں۔ یہ ہوتے چاہیں۔ موجودہ آراء خیال کہ جواب: جسم کے اعضاء برابر نہیں، آسمان نے مرد و عورت میں برابری نہیں دی، عورت میں برابری نہیں۔ عورت میں بلا شک و گور خیال برابر نہیں، امیر و غریب برابر نہیں، پھر عورت و مرد برابر نہیں ہونگے، من فوق مراتب، یا قاصر ہے۔ عورت کو مرد کا ورہ پٹیا یا ہے اس میں اس کی حریت ہے اس میں اس کی آزادی ہے، قربت عید میں عورت و مرد برابر نہیں، ارہل میں اسلام نے عورت کو بہت سی حریت دی ہو اس کے، حق تھی۔ دوسرا اعتراض: اس آیت لڑتے سے عدم ہر کہ اسلام میں مرد و عورتوں سے افضل ہیں۔ تو یہاں کہ جسے شہکار مرد حضرت عائشہ صدیقہ حضرت عائشہ عورتوں سے افضل ہیں۔ جواب: یہاں مردوں سے مراد خود ہیں عورتوں سے مراد یہاں ہیں۔ حضرت عائشہ صدیقہ و حضرت عائشہ عورتوں سے افضل ہیں اپنی ذات سے نہ کہ بلکہ کو حضرت عائشہ و حضرت عائشہ عورتوں سے مراد یہاں ہیں کہ ان کے خاندان میں اور حضرت عائشہ صدیقہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم افضل عورت اور یہاں رجل معنی مرادی ہوں تب بھی ارہل میں انقبام اس وقت نہیں بلکہ جنسی ہے لہذا آیت کے معنی یہ ہیں کہ مرد مرادی عورتوں سے افضل ہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ بہت مرد و عورت بہت عورتیں یعنی سوائت سے اعلیٰ و افضل سے بہت و حقیقت کی فضیلت اور ان کی فضیلت۔ تو اگرچہ یہ جواب قوی ہے۔ کیونکہ آیت کریمہ کے اس کے معنیوں سے معلوم ہوا کہ بہت مرادی عورتوں سے مراد مرد و عورت ہیں۔

[illegible]

رہتے ہیں۔ اسے استلاب بھی کہی لہذا پہلے معمولی شکلوں کا ذکر فرمایا گیا۔ اب بعد میں بڑے ٹھنڈوں کا تذکرہ ہے۔ دو سرا
تعلق۔ حبس کی نسبت کا مقصد یہ تھا کہ یہی کی باتوں پر طلاق کا درود۔ رو ملک اصلاح کی کوشش کرو۔ اب فرید جا رہا ہے کہ اگر
تم اس کوشش میں نا کام رہو تو تمہاری مصیبت بہت بڑھ جائے گی۔ تمہاری طرف سے دو بڑے عزیر رشتہ
داروں کو بچ میں اہل کر صحت درست کرو۔ تیسرا تعلق۔ حبس کی نسبت کے اثر میں ارشاد ہوا تھا کہ رب تعالیٰ باریک بینی سے
کا مقصد یہ تھا کہ تم بہت پست اور چھوٹے ہو اور رب بڑی شان والا ہے مگر اس کے باوجود وہ تم کو چھوڑنا نہیں۔ یہ راہ
راستہ اپنے مقبول بندوں کی معرفت نکالے گا۔ یہاں پر یہ ہے کہ تم بھی حق الامکان ہی قصور وار ہو گی کہ
چھوڑ دو مت براہ راست درست نہ ہو تو کسی کی معرفت درست کرو اور یہ ہے تعلق کو حل دی گئی تھی کہ۔ خیر رہے کہ معمولی
گناہوں پر تو یہ کاظم ہے اور بڑے گناہوں پر تو یہ کے ساتھ کفار یا مقبول بندوں سے توسل کی ضرورت ہوتی ہے۔ نبی اسرائیل
کے ایک خاص گناہ کی توبہ قبول نہ فرمائی۔ انہوں نے کہ سید کاظم: "وادخلوا الباب سجداً و قولوا حطہ ادم
عیدہ السلام" کے معنی یہ تھا کہ تم توسل توبہ کی تمہیں۔ ہوئی۔ حضور کے توسل سے قبول ہوئی۔ فتیٰ ادم من وہ کلمتہ

تفسیر "وان ختم شقاق بھما" یا تو حلقہ میں خطاب عام مسلمانوں سے ہے یا حکام سے یا خود زوجین سے یا
زوجین کے عزیز رشتہ داروں سے۔ ختمی چوتھا استقلال زیادہ قوی ہے۔ خوب سے مراد توڑ ہے یا ذرا کی بہت محسوس کرنا۔ سیدنا
عمر فاروق رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حلقہ یعنی ملتئم ہے اس صورت میں آیت بالکل واضح ہے۔ شقاق شق سے بنا شق کے
معنی جابہ کد ہو بھی ہیں۔ مشقت یا ناگواری بھی بانس یا ناگوار بھی مختلف اختلاف کو شق یا شقاق اس لئے کہتے ہیں کہ
اس سے ہر فریق دوسرے کا پورا پورا ہوتا ہے۔ یا بانس یا شقاق کہتا ہے جو دوسروں پر گزرتا ہے اسے مشقت میں بانس پھٹ کر
اس سے علیحدہ ہوتا ہے۔ صل میں سقا یا "بھما تھا اس طرح کہ سقا یا حلقہ نامعوس بہ تھا اور۔ سماعت شق یا شقاق
مگر شقاق کہ۔ سماعت کی طرف مضاف کر دیا جیسے مکر الہی والنہار شق یا صوم الیوم میں۔ "واہتوا حکما" میں
اہل و حکما" میں اہلہا۔ جتنے امتات حلقہ کے کاغذ میں تھے۔ اسے ہی اہل اہلہ کے مخاطب میں ہوں گے۔
کہ یہ سارے مسلمان مرد ہیں یا حکام یا خود زوجین یا عزیز رشتہ دار۔ سمجھنے سے مراد بلکہ جمع کرنا زوجین کے پاس بھیجنا کسی
خیر سے نہ بھیجنا جہاں میاں۔ یہی جمع ہو سکیں۔ حکم حکم سے بنا معنی فیصلہ کرنا۔ حکم عام فیصلہ کرنے والے کو کہتے ہیں۔ حکم
خاص فیصلہ کرنے والے کو کہتے ہیں۔ یہی حکم فرما کر شق یا شقاق کہتا ہے کہ حق الامکان رو میں نے حکم کے
پس پائی ہیں۔ لے جاؤ کہ وہاں کبھی حالت میں اس کے صحت پیش کرے۔ اس میں من و زوجین کی مدد بھی ہو گی اور راز
الشیئی بھی۔ عدل حکم سے پاس بھی نہ جائیں۔ یہیں کہ اس حکم میں۔ اس سے مراد خاص قرعہ رشتہ دار ہیں جو عموماً
وجہ اختلاف جانتے ہیں۔ میرا حصہ اس سے ہے۔ حکم سے پیش کرنا میں نہک نہیں ہوتی اور دونوں کے عزیر رشتہ دار پر
حکم دینے میں طرفدار نہ کا اہرام ہی میں لگ سکتا ہے اسے مسلمانوں کے حکام یا اسے زوجین یا اسے زوجین کے عزیز اگر تم
زوجین یا اسے حکم دے رہے ہو تو وہ اس میں سے کسی کرے تو بھی۔ تو دونوں جلدی حلقہ دے۔ یہی جلدی منع کرے۔ نہ
فوراً آپس میں جھگڑے۔ یہاں مجلسوں میں اپنے جھگڑے پیش کریں۔ یہاں ایک ہی خاندان کے عزیزوں میں سے اور دوسرا ہی جلدی کے

امیر معاویہ و حضرت علی کی اور امام حسن و امیر معاویہ کی آخر میں صلح ہو گئی لہذا وہ سب متقی ہیں کوئی اس میں غاسق نہیں۔ وہاں اختلاف نہ رہا۔ یہ تھا کہ امیر معاویہ و حضرت عائشہ کی رائے تھی کہ خون عثمان کا قصاص مقدم ہے۔ حضرت علی کی رائے تھی کہ سزا کا مقدمہ مقدم ہے۔ جب پرادران یوسف علیہ السلام ہدایت کے تارے میں باوجود اس اختلاف کے بحضور کے صحابہ علی تارے میں۔ اگرچہ انیس میں اختلاف کریں۔ نوٹ ضروری جنگ مسیحا وغیرہ کے بعد حضرت علی سے جناب ابو موسیٰ اشعری کو اور حضرت امیر معاویہ نے عمرو ابن عباس کو اپنا بیچ مقرر کر دیا جو دونوں حضرت میں صلح کر لیں۔ ان دونوں بیچوں نے بیچ میں پڑ کر صلح کی کوشش کی جو کامیاب نہ ہو سکی اور صلح یہ ہو گئی خلافت کی تقسیم کر دی گئی۔ عراق وغیرہ حضرت علی کو اور شام وغیرہ امیر معاویہ کو دیدیا۔ حضرت علی کا دار الخلافہ کو فہ مقرر ہو گیا اور امیر معاویہ کا دار الخلافہ دمشق اس بیچ مقرر کر کے پر جناب علی کی فوج میں سے پچیس ہزار سپاہی وغیرہ سے آپ سے علیحدہ ہو گئے اور کہے گئے کہ علی و معاویہ دونوں مشرک ہو گئے کہ انہوں نے خدا کے سوا کوئی حاکم یا حکم نہیں فرماتا ہے ان الحکم الا للہ حکم واللہ تعالیٰ ہی ثابت۔ جناب علی رضی اللہ عنہ نے خیر امت سیدنا عبد اللہ ابن عباس کو انکی فدا کش کیلئے بھیجا پانچ سو تپاں خوارج کے پاس تشریف لے گئے ان لوگوں نے یہی اعتراض پیش کیا کہ حضرت ابن عباس نے جو ب میں یہ حق تسلیم کر لیا کہ فرمایا کہ حسب میاں بیوی کو حاکم چکا ہے کیلئے وہ ہم بیچ بنانا شرک نہیں تو اتنے بڑے معاملہ کو سمجھنے کیلئے بھی بیچ مقرر کرنا شرک نہیں ہو سکتا حضرت علی و معاویہ کا یہ عمل بالکل درست اور اس امت کے مانتے سے اس علی جواب پر میں بڑے توبہ کرنا بیچ ہزار اپنی ضد پر قائم رہے انہیں ت حضرت علی کی جنگ ہوئی جس میں یہ سارے بیچ حیدری سے مارے گئے پانچ سو (ارواح العالی وغیرہ) اس ہی کو خوارج کہا جاتا ہے ان کی ذلت سے بیچ مسلمانوں میں فتنہ و فساد کی آگ لگی ہے یہی دو گناست بائبل پر مسلمانوں کو مشرک و بدعتی کہتے ہیں۔

فائدے: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: لڑے ہوئے میاں بیوی میں صلح کرنا بہترین عبادت ہے اس کار فیہ میں جو لوگ کوشش کریں گے سب کو ثواب ملے گا جیسا کہ وان حکم کی تفسیر سے معلوم ہوا۔ اسی طرح مسلمانوں میں صلح کرنا بہترین عمل ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے صلح کرانے والے کو ہر اہل راسخ کی دعا نہیں دی ہے۔ دوسرا فائدہ: صلح کر کے کیلئے بیچ مقرر کرنا اعلیٰ چیز ہے۔ تیسرا فائدہ: غیر خدا کو حاکم یا حکم یا بیچ بنانا شرک ہے کفر نہیں بلکہ رے تعالیٰ کا حکم ہے۔ حضرت صحابہ نے اس پر عمل فرمایا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بی قرینہ کے کہنے پر سعد ابن معاذ کا بیچ مقرر فرمایا تھا انہوں نے بی قرینہ کے قتل کا فیصلہ فرمایا۔ چوتھا فائدہ: بہتر یہ ہے کہ بیچ صرف ایک نہ ہو بلکہ دو ہوں فرقیں کی طرف سے ایک ایک تاکہ بیچ میں طرفہ داری کا الزام نہ ہو جیسا کہ دو جگہ حکماء فرماتے سے معلوم ہوا۔ پانچواں فائدہ: بہتر یہ ہے کہ میاں بیوی کے بیچ انکے خاص عزیز ہوں جو انکے واقعات سے خبردار ہوں اور جن سے میاں بیوی اپنے خیالات نقل کر کے سکیں انہیں پنجوں سے یہ فائدہ نہ ہو گا۔ امام مانک کے ہاں یہ واجب ہے کہ دونوں بیچ عزیز و اقارب ہوں (روح المعالی) چھٹا فائدہ: بہتر یہ ہے کہ میاں بیوی کے جھگڑے عدالت میں پیش نہ ہوں کہ عدالتیں کھلی ہوتی ہیں اور انکے درمیان کبھی راز ہوتا ہے۔ چکا ظہر مناسب میں دیکھو رب نے یہاں بیچ مقرر کرنے کا حکم دیا۔ حکام کے پاس صلح کا حکم دیا۔

سوال فائدہ: تحریر ہے کہ پنج میاں بیوی کو بے حرمہ بدیں۔ بلکہ حوا سے حرمہ میں کسی تیسری جگہ یہ قلم جمع ہوں
 حیدر آباد فاضل کی تفسیروں سے معلوم ہوا۔ آنحوال فائدہ: ان ایہیں و حسن کرانے کا تو حق ہو چکا مگر صلح نہ ہو سکنے کی
 صورت میں طلاق واقع کر دینے کا حق نہ ہو گا جیسا کہ اس سید سے معلوم ہو۔ سوال فائدہ: میر خد کو حکم یا حکم پنا شریعت یا
 شریعت میں ختم قوتی ہے اور مست رسد سے صحیح ہے یا نہ ہے میر خد سے منہ: ہاں وہاں نہیں مشکل شہادت روا
 کچھنا ان سے مدینا سنت انبیاء ہے یوسف علیہ السلام کی قیض یعقوب سے اسلام سے مشکل شہادت ہے حضرت یحییٰ علیہ
 السلام کے پاؤں کا دھونا کئے گئے شفا ہوا تب رزم جو خطاب اسماعیل علیہ السلام کے پاؤں کا پانی ہے۔ نافی مت: افع امر اس
 ہے اسکی اصل بحث ہماری کتاب علم ائقرآن میں خاکہ فرماؤ۔ سوال فائدہ: اگر مذکور کی نیت ہے ہو تو اندویشی صورت
 و تحیری سنی ہے تحریر ہے جیسا کہ یوسف علیہ السلام سے معلوم ہو۔ یہاں ہوں فائدہ: عربی میں اصل قریبہ اورا و می کہہ
 ہے جیسا کہ یہاں احد اور حلا میں مراد ہے۔ مسئلہ: لہذا اس کے ہاں خود ہا حکم طلاق ہے سکتا ہے اور یہی کا حکم ہے
 سکتا ہے۔ اگرچہ ان دو جہیں سے اس میں کا اختیار نہ دیا ہو مگر اگر تمہ کے ہاں ان پنجوں و کا حق ہیں احادیث روح المعانی
 و میرا

پس اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ پنج رو چاہئیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہی پنج حضرت سعد ابن سعد و
 کیوں قبول فرمایا۔ اس آیت و حدیث میں تعلق کیسے ہو۔ جواب: دو پنج مقرر کرنا اس صورت میں ہے کہ فریقین ایک پنج
 راضی نہ ہوں اگر ایک پر ہی متفق ہو جائیں۔ تو کوئی حرج نہیں۔ وہاں بی قرہ نہ ہی حضرت سعد کا نام پیش کیا حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم آپ کی پہلیت پر پہلے ہی راضی تھے اگر ایسی شخص ادوں میں بیوی کے تہل یعنی عیزوں میں سے ہو تو وہ اکیلے
 حکم میں سکتا ہے۔ دوسرا اعتراض: یہاں چاہیے یہ قید کیوں لگائی کہ وہ بیوی خود کے عیزوں میں سے ہو یا غیر شخص پنج
 نہیں بن سکتا روایات سے ثابت ہے کہ وہ مر توفی میں میاں بیوی حضرت علی کو حکم دیتے تھے اسوں نے اس آیت پر عمل
 کیوں نہ کیا۔ جواب: یہ قید اطلاق ہے احترازی میں چونکہ عیز قریبہ اور ہمدرد و خیر خواہ بھی ہوتے ہیں زوجین کے اندرونی
 حالات سے خبردار بھی اور زوجین کو ان کے سامنے اپنی شکایت پیش کرنے میں کوئی حرج بھی نہ ہو گا اسلئے ان کے ذریعہ اصلاح کا حکم
 بخوبی انجام پایگا ان وجوہ سے بہتر یہی ہے کہ دونوں پنج فریقین کے قریبی ہوں ورنہ اجنبی بھی حکم بن سکتا ہے۔ تیسرا
 اعتراض: رب تعالیٰ فرماتا ہے ان الحكم الا لله حکم نہیں ہے مگر اللہ کا حکم یہاں بیوی کو حکم بنانے کا حکم ہوں
 دیا گیا خدا کے سوا کسی کا حکم نہیں ہونا چاہئے (اپنی خواج) لوٹ ضروری۔ یہی وہ شبہ ہے جسکی وجہ سے لوگ غارتی میں
 گئے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو شرک کہے گئے جواب: آیت کریمہ ان الحكم الا لله میں حکم سے مراد حکمی
 حکم ہے۔ یعنی جلدیادنا یا کرنا شفا دینا فیہ اور یہاں اس آیت میں حکم سے مراد فیصلہ کرنا صلح کرنا وغیرہ ہے لہذا آیت میں
 تعارض نہیں مگر یہ جواب ضعیف ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بعض بندوں کو کوئی حکام میں بھی اختیار بخشا ہے۔ جیسی علیہ
 السلام فرماتے ہیں کہ میں یوں پروردگار مردے زندہ کر سکتا ہوں کوڑھے آدمیوں کو شفا دے سکتا ہوں حضرت مریم کے ہاتھ
 لگانے سے کھجور کا شگ درخت پل بھر میں ہا اور بچہ دار ہو گیا (قرآن کریم) لہذا اس سوال کا تحقیقی جواب یہ ہے کہ اس میں

[illegible]

تفسیر صوفیانہ اس آیت سے یہ نکلا کہ اختلاف پیدا ہوا ہے۔ پادشاہ میاں یون تو ہی جھکے من میں اٹھ کھڑے ہوئے۔
 کہ تو اپنے حکم کو چاہ میں ہے۔ اور دونوں میں یہی سے نصرت کرتے ہیں۔ کئی بات فرمیں مانتے مانتے۔ بلا تشریح بطور تمثیل
 کہ اس حدیث ہمیشہ رخصت رکھیں۔ کتب صحیح قصور موصوفہ۔ آقا۔ عارف و فیروز۔ روضہ میاں کور میں ہے۔
 ہیں قصور اتنا ممکن ہے کہ تو سے جس معافی میں پیدا ہیں سورتہ۔ توں میں تو کسی ایک مقصد سے نہ کہ بار بار جھگڑو
 اسلی رخصت ہو۔ شائد اس سے چاہ میں پادشاہ سے رخصت معافی چاہ میں دیکھ بہت ہی کلام ہے۔ نو فرماتا ہے
 وابتعدوا اللہ اوسلئے میں سے۔ عذر نمی دانی کا یہ ہے کہ۔ پادشاہ کا یہ کہ یہ امکان کلام تو ہے۔ ہو چکا
 ۔ میں آیت میں ہو گا کہ وہاں سب سے پہلے شفیق کا نام لیا گیا ہے۔ بعد پادشاہ اس آیت کے۔ نہ سید کے مسئلہ کو حل کر
 دیا۔ مگر سید صاحب دو خوش احمد بھی۔ وہاں حل نہ کا یہ دھونڈ دھونڈ۔ شمس کو دیکھتا ہے۔ پادشاہ میں احمد میں تین حلقے سے
 میں تعلق رکھتا ہے۔ لہذا اس سے کہ۔ اداں کہ تو میں کہ اداں کہ یا میں میں احمد میں میں احمد میں اور
 عارف و سلف بہت اہم ہے۔ یہ میں۔ وہاں کہ یا تو میں اداں کہ میں میں احمد میں میں احمد میں میں احمد میں اور
 شمس و پادشاہ میں تین قسم کے مقصد ہیں۔ عارف و سلف۔

[illegible]

تک اور مصالک پہنچاتے تو وہی بد چھٹک جاتا اور گھبراتے سیدوں نے کہا کہ یہ حرکت تو دوسری بار کی۔ من مصاد کہ بھی ہو چکا وہاں یہ کشت ہر تہہ تروہ سانس کو تھام لیں اور بالی ہی میں تو مصالک سارا پکارے شیطان کے محدود اعدا توں کا مصلحت بہت کئی تھی مگر لوہے کی پیر تو اسے اسل رسوں کا سپرد تھا یہ تھی مگر بالی سے فرعون کا لڑکھو کے پاس عہد کا سرچ مصالحہ نہ تھا مگر تو اس کیلئے مدد کی ہوا تھی تو یہ لپارنگ کیا تھی کہ اس سے پاس مہر مہذات کا مصالحہ تو قتل کے مگر حضور کے ادب ہی ال کوشت میں خرچہ کا ہمارا کھانا ہی ہے۔

وَتَعْبُدُوا لِلَّهِ تَوْحِيدًا وَبِالْإِسْلَامِ حَسَنًا وَبِإِذْنِي تَقَرَّبُوا

اور توحید کے ساتھ اور اسلام کے ساتھ حسن سے اور میری اجازت سے قریب

وَأَيَّتِي مَسَافِينَ وَجَارِذِي تَقَرَّبُوا وَبِالْإِسْلَامِ حَسَنًا وَبِإِذْنِي تَقَرَّبُوا

اور مہجوروں اور لڑکھوں اور پیر کی طرف سے اور اسلام کے ساتھ حسن سے اور میری اجازت سے قریب

وَبِإِذْنِي تَقَرَّبُوا وَبِالْإِسْلَامِ حَسَنًا وَبِإِذْنِي تَقَرَّبُوا

اور میری اجازت سے قریب اور اسلام کے ساتھ حسن سے اور میری اجازت سے قریب

وَبِإِذْنِي تَقَرَّبُوا وَبِالْإِسْلَامِ حَسَنًا وَبِإِذْنِي تَقَرَّبُوا

اور میری اجازت سے قریب اور اسلام کے ساتھ حسن سے اور میری اجازت سے قریب

وَبِإِذْنِي تَقَرَّبُوا وَبِالْإِسْلَامِ حَسَنًا وَبِإِذْنِي تَقَرَّبُوا

اور میری اجازت سے قریب اور اسلام کے ساتھ حسن سے اور میری اجازت سے قریب

وَبِإِذْنِي تَقَرَّبُوا وَبِالْإِسْلَامِ حَسَنًا وَبِإِذْنِي تَقَرَّبُوا

اور میری اجازت سے قریب اور اسلام کے ساتھ حسن سے اور میری اجازت سے قریب

وَبِإِذْنِي تَقَرَّبُوا وَبِالْإِسْلَامِ حَسَنًا وَبِإِذْنِي تَقَرَّبُوا

[illegible]

شکست مرفوں۔ مراد میں یہ کہ "اسلام" صیب "میں" اس لفظ "میں" بحرین میں "عمود" جس میں "الحطب" رطل "یہ" میں "قیوت" یہ
نوٹ انصار کے پرانے دوستوں میں سے تھے، جب انصار اسلام قبول کر یا تو یہ لوگ چھٹی دوستی کی بنا پر کبھی کبھی اس سے ملنے
آتے اور ہوا حرکتی باتیں کر کے کہتے کہ حتیٰ الامکان اپنے مال خرچ نہ کرو استعمال کر رکھو نہ محسوس کل کیا واقعات درپیش ہوئے اور
تم بطریقہ کے مصیبت میں پڑ جاؤ۔ متعدد تھا انصار کو مصائب کی خدمت سے روکا اور اسلامی رکوع و صدقہ اور خرچ جہاں سے
پار رکھا، بلکہ والدین کی ترغیب میں دوسری آیت الفصیح یخلقون انہ ذر ہوئی (میں مطلق محبت حریرہ میں مندرج اس میں
علمان "تفسیر روح المعانی" میں ہے کہ یہاں کہ یہودیہ و حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت و ان تورات کی تبت ہیں
آیت میں نقل کرتے تھے کہ "ہو" کو "و" ملتا ہے اپنے ہاتھ پر دیوں کو ملنے ویسے ہی ترویج میں یہ ہی آیت اللہ ہی
معلوموں میں ہوئی پہلی صورت میں بکال سے مراد ہر جمل جو جگہ دو صریح صورت میں علمی نقل ہو سکتا ہے کہ دونوں ہی کے
مطلق یہ آیت میں ہونی ہو (دوسری صورت)

[illegible]

[illegible]

چھپنا۔ سے کچھ لڑا۔ یہ پہلے دنیا سے ہمارے نزدیک تعالیٰ کی ہر قسم کی عزت و شرف کی مثالیں ہیں کہ
شعبہ کی ایک مثال ہے۔ ان میں سے ایک قسم کی مثالیں ہیں جو ہر قسم کی عزت و شرف کی مثالیں ہیں
تین و ستاروں کے پاس ہیں۔ یہ پانچ یا ستر تین یا پچیس کے ساتھ ہیں۔ یہ پانچ یا ستر تین یا پچیس کے ساتھ ہیں۔
وہی عزت و شرف کی مثال ہے۔ ان میں سے ایک قسم کی مثالیں ہیں جو ہر قسم کی عزت و شرف کی مثالیں ہیں
ہوں۔ یہ پانچ یا ستر تین یا پچیس کے ساتھ ہیں۔ یہ پانچ یا ستر تین یا پچیس کے ساتھ ہیں۔
عزت و شرف کی مثال ہے۔ ان میں سے ایک قسم کی مثالیں ہیں جو ہر قسم کی عزت و شرف کی مثالیں ہیں
سے چلتے ہیں۔ ان میں سے ایک قسم کی مثالیں ہیں جو ہر قسم کی عزت و شرف کی مثالیں ہیں۔

فائدہ ہے اس رشتہ سے پیدا ہونے والی نسل ہو۔ پہلے فائدہ ہے کہ انھیں یہ مدد ملے کہ وہ ضرورتی سے نہ ہوں
فصل تکیہ سے ہے یہ کہیں جو ملے تو ہائے۔ یہ نکاح اور حبیبہ کے عہد کے عہد سے ہے۔ یہ وہی ہے۔
یہ ایسا ہے کہ مدد ملے کہ وہ ضرورتی سے نہ ہوں۔

[illegible]

— ۱۸۸ —

[illegible]

میں سب سے بڑے ہمارے انہوں ہیں انکے بھائی ہمارے چچا باموں وغیرہ میرے بھائیوں تمام رشتہ داروں سے زیادہ ہیں۔
 سے لگا کر سب سے بڑے سے بڑے نیا کیس یہ بچوں ان اعتراض: مساکین میں تقسیم بھی نہیں ہے بچہ نکالو، بچہ نکالو، بچہ نکالو۔
 جواب: اس لئے کہ یہ تقسیم مسکین بھی ہے نور ہے کس بھی ہے دور بھی اس لئے یہ بچہ زیادہ۔ اس مستحق سے یہ بچہ دور بچہ بھی
 خصوصیت کے اظہار کیلئے ہے۔ چھٹا اعتراض: اس قیمت کے خرچ میں ارشاد ہوا کہ ہم نے کھارٹ دست نامہ سب سے زیادہ
 رکھنے کی تاکید کو یہ حقوق ادا کرنا کافر نہیں ہے تو یہاں کافروں کا تو سب کا رہنا ہے۔ جواب: اس جملہ سے منسلک ہوں کہ
 جس کا حکم دینا ہو اور واقعی جو کہ وہ غیرہ کو برہانے لوگوں کو اس سے روکے وہ کافر بنے۔ اس سے کافروں کو چھپنے کا کفر اور
 جو شخص حضور نبی سے چھپا کرے وہ کافر ہے یہ ہر حال میں عبادت گزشتہ مضمون کے بالکل منہاس ہے۔ سناؤں
 اعتراض: اس قیمت میں تشریف کی برائی بیان ہوئی تو کیا اچھا لباس اچھا مکان بنانا حرام ہے کہ اس میں بھی شئی عملی ہے۔
 جواب: ہر شے میں لگے اگر رب تعالیٰ کی نعمت ظاہر کرنے کیلئے ہو تو عبادت اور عبادت ثواب ہے بلکہ دوسرے مسائل
 بھائی کو میل جانا حق کا کار کیا ہے شئی وہی ہے۔ اس سے بچہ اچھا کہ حدیث شریف میں وارد ہے۔

تفسیر صوفیانہ: مساکین و بیرون نفس کی عبادت سے جو خدا کے خاص عبادت ہے، ناشرب۔ خلیفہ اربعین دت
 تجھے رب سے غافل کرے۔ تو گناہاں بھی شرک انانیت ہے۔

نقد ہستی محو کن در لالہ	نامہ بنی در صفت
غیر حق ہر ذرہ کل مقصود تست	تجہ ہر شے کہ حق مقصود تست
لے کہ عرش و فرش را پرے دور	از آن سوئے افتادہ را دور
چون تو راں سے دیہ	عادت سے شمع
چون تو راں سے دیہ	قصر ایل در رب اوقاتی

عالم معبود سے واصل اسی وقت ہو سکتا ہے جب اپنی سچی کا وہ بھی چاہ کرے کہ نکلے سے ہر غیرت و حق و حق۔
 جس کا عمل اس کے درخ سے نیچے ہے یہ بھی رہے کی عبادت کہ ناشرب کہنی ہے کہ وہ بچہ صحت و درخ کا بچہ حق سے عبادت سے
 آگے بہ جو عبادت سے کہ سب کو جمال توں دیو عشق حق ہو، تسلیم و رضا تیر شعل سوئے عبادت اپنے مقصود سے واصل ہو گا
 صفات حق سے موصوف ہو جائے گا کہ رائے کی صفت احسان بھی ہے جب کہ شخص مال باپ رشتہ داروں اور بیوں کی بیویوں
 مسکینوں سے قریب سے ان میں احسان کرے گا کہ خواہ صفت احسان کا مظاہر نام ہو گا اس لئے کہ سب سے پہلے عبادت، عبادت کا علم یا
 شرک سے سب سے لڑا، پھر احسان کی تاکید کی، فعل اشکر یعنی وغیرہ نفس کے عیوب ہیں کہ رب تعالیٰ نے تو نفس کو نہ فرماتے۔ جس
 کے عیوب سے راضی ہے۔ سب بدو ناں قید سے آزاد ہو جاتا ہے تو اس سے مسکین عیوب خواہی ہو، جو کہ میں نے کہا ہے
 وغیرہ کے میں بھی ہوں۔ یہ رب کا فرماں ہے جسے بندہ بندہ سے محبت کرے۔ یہ ہے تو کہ جس سے عبادت سے
 عبادت ہوتی ہے۔ یہ ہے عبادت میں ہے عبادت عبادت میں ہے عبادت عبادت میں ہے عبادت عبادت میں ہے عبادت عبادت میں ہے

[illegible]

وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ كَثُورَ النِّسَاءِ وَالْأَوْلَادِ يُؤْتُونَ بِأَسْوَأِهَا يَوْمَئِذٍ

اور جو ایسے حال لوگوں کے دکھاوے کو غرض کر رہے ہیں وہ ایمان میں آتے اور نہ ایمان سے جدا اور

الْخِرَافَةُ مِنَ الْيَقِينِ شَيْئَانِ قَرِيبَيْنِ ۚ فَمَا تَعْلَمُ لِمَ تَقُولُوا

وہی ہے اور وہ مجھ پر مشیت ہے جس کا یہ بھی کہ میں نے اس سے ملنے کے لیے جو ان کے ساتھ تھے

میں نے کہا تھا کہ میں نے ان کو ملنے کے لیے کہا تھا کہ میں نے ان کو ملنے کے لیے کہا تھا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِخْوِي وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ إِلَهِكُمْ وَلَا تُؤْخَذُوا بِأَمْرِكُمْ خِيفَةً أَلَيْسَ بِاللَّهِ إِلَٰهكُمْ ۚ

ہے آتش اور آہنی۔ اور اگر خوفِ گہرہ سے بے خوف یا جس شے سے اور ہے اللہ کو چاہے وہ
آخر درِ بصافت پرور شے سے۔ پتہ جس سے کسی دینی فروع گہرے اور نشان کو جانتا ہے۔

تعلق۔ اس آیت کریمہ کا پہلی آیات سے کئی طرح تعلق ہے، پہلا تعلق پہلی آیت میں ملنے فرج کرنے والوں یعنی
تجوسوں کی برائیاں فرمائی گئی تھیں، اب بجا ختم کرنے والوں یعنی مدکاروں کی برائیاں مل رہی ہیں۔ دوسرا تعلق پہلی
آیت میں درشتو تھا کہ کہو جس وقت بھی جگہ خرش نہیں رہے اب فرمایا جارہا ہے کہ کجروی کی وجہ سے بچا، داملانہ جگہ
خرش رہتے ہیں وہ ملے گئے کام نہیں آتے۔ تیسرا تعلق جس آیت میں، "میں انکار کے بدل کر تھا اب سکی وجہ ارشاد
ہو رہی ہے کہ شیطان انکار کا بھی ہو چکا، انکار کا بھی شیطان، جو۔ دواپہ کا کیے رہیں۔ چوتھا تعلق پہلی آیت میں حکم تھا
کہ میں اپنے اہل قریب و بیرون پر خرچ کرو، اب ارشاد ہو رہا ہے کہ رجب، کمبہ، شہرہ ہو گندہ کو راضی کرنے کیلئے ہو جی پہلے
یک نیت کا حکم تھا اب حکم کا تبدیلی کا حکم یہ جا رہا ہے۔

شہانِ نزول: ملائکہ و مسلمانوں کو رکوۃ و حمد و قات سے ڈراتے تھے۔ تم فقیر ہو بلا تہہ پہنچاؤ آؤ سو قوت ایسے چلاؤ کہ
رکوۃ و حمد و قات صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہِ عالی میں کھڑی کھڑی مل جاتی تھے، آج ہم صوفی کا التزام نہ کیا ہے لوگ ہم کو
مسلمان ہی نہیں بلکہ متعلق یہ ثابت رہے ہمارا ہونی نام و اندازِ مذہبی میں قبول ہے بعض مصرعے فرماتے ہیں کہ مشرکین مکہ

حیرات کرنا۔ امت ایچا ہے اعلیٰ طور پر جو کو جاننا لوگوں کے سامنے چنندہ بننا چاہتا ہے کہ یہ مطلع ہے کہ یہ واس سے ہم لوگ
 محبت پکڑیں جو آج آدھ مسلمان ہم لوگ رضی کرنے پیدا شہابی کی حرام رسوم نامہ ہوا کیلئے بنو ہمارے یہی ختم کر سیتے ہیں اللہ کی
 راہ میں خیرات کرے سے تمہارے میں۔ چہ تھا فائدہ حضور سلی اللہ علیہ وسلم کا کہ جس نے اللہ تعالیٰ کی قیادت نہ مانا وہیں
 میں نے دیکھو رب سے میں مانتوں وہ یہاں فرمایا جو وہ انھیں دینے والے تھے قیامت وہ میں نے اہل نبیہ میں مسطوی میں
 دیکھو شیطان تمام ایمان کا قراری تمام رب ہی کا انکار تھا ہے ایسا رہا اس سے پہلے کے توحید سے محبت پکڑیں یہی چاہوں
 فائدہ جو شیطان کو خوش رہے شیطان کے ساتھ رہتا ہے۔ اتنی۔ اس کے ساتھ جاتا ہے عورت سے محبت کرنا ہے میں
 لے ہر کام کے اس ہم کہ پڑھنا چاہئے تاکہ شیطان دور رہے یہ فائدہ قرآن کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ چہ تھا فائدہ شیطان
 ہر جگہ حاضر و ناظر ہے کہ ایک ہے مگر تمام باکدوں کے ساتھ رہتا ہے جیسا کہ شیطان کی ایک تفسیر سے معلوم ہوا رب تعالیٰ
 فرماتا ہے 'انکم ہوو فسد' میں حجت لا تو وہم۔ یہ باری کی حکمت ہے تو اس سے یہ واقف رہنا چاہئے۔
 ساقول فائدہ جس نے اللہ تعالیٰ خاص کرے کہ اسے اللہ پر نصیب کرے کہ اس پر غصہ و قہر ہے۔ اس سے
 ساتھی بسر ہوتے ہیں انھیں ساتھی اللہ کی رحمت کی علامت ہیں رب ساتھی کے غصہ کی شکل۔ انھوں فائدہ حضور
 کے مارے صحابہ انھیں ہیں کیونکہ یہ حضور کی محبت کیلئے منتخب ہوئے اگر یہ ٹوٹ رہے ہوتے تو رب تعالیٰ انھیں حضور کے
 ساتھ نہ رکھتا کہ حضور اللہ کے محبوب ہیں اور یہ معجزات محبوب کی ہر اسی کیسے چسے ہوئے۔ انھوں فائدہ مسلمان کو ساری
 میں سے اللہ کی راہ میں حیرات کرنا چاہئے جیسا کہ اموات جمع فرمانے سے معلوم ہوا۔ اس سوال فائدہ چاہئے کہ حلال و حلیہ
 مل سے خیرات کرے جیسا کہ مہار قم اللہ کی تفسیر سے معلوم ہوا۔ گیر ہواں فائدہ چاہئے یہ کہ سارا مال خیرات نہ کرے
 بلکہ بعض مال حیرات کرے بعض اپنے لئے رکھے جیسا کہ محمد کے مس سے جیسا کہ معلوم ہوا۔ بار ہواں فائدہ اس آیت
 لرر میں مذہب جزیہ کا ریت نصیب رو ہے وہ لوگ انہیں و مجبور محض مانتے ہیں انکا عقیدہ یہ ہے کہ جو فائدہ ہو رہا ہے رب کے
 ارادہ سے ہو رہا ہے انہیں کا کچھ اختیار نہیں ایسا اس آیت میں ارشاد ہوا کہ اگر منافقین دکھار ایمان لے آتے تو انکا کیا حرج تھا
 یہ گفتگو اختیار سے لی جاتی ہے مجبور محض سے نہیں کی جاتی مثلاً کسی کالے آدمی سے نہیں کہا جا کہ اگر تو گور اہو جالتو تیرا
 حرج تھا بلکہ غرض وہ کار سے کہا جاتا ہے کہ اگر تو نیک ہو جالتو تیرا کیا حرج تھا اس سے معلوم ہوا کہ انہیں کا فائدہ میں بننے میں
 مختار ہے پھر ان کی طرح مجبور میں اس اختیار پر مہاجر ہے محض مجبور کو یہ سزا دی جاتی ہے۔

یہ اعتراض اگر اہل فائدہ منافقوں کا یہ ہے تو اہل عدم میں کس کیوں فائدہ ضروری ہے اس کا جواب یہ ہے کہ
 ملا عید پنج و میرہ طالعہ بر ضروری سے اہل عدم لیے خیرہ ہوا ضروری سے کسی شاعر نے کہا ہے۔
 کہ عبادت سے کی ہر خدا خیرہ کس کر فاش کر دی شد

جواب ہر اظہار کو یا نہیں کہتے بلکہ اپنی فوری رحمت الہی کیلئے کھلا کرے کہ یہاں کہتا ہے وہی میں مرا ہے ان کی
 نجات ہے وہ سروس کو رغبت دے کہ آپ کو التزام سے چائے لیے نیکوں کا کہہ رہا ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے ان نبوا
 الصلوات لیسوا ہی دو سر الاعتراض یہ کہ منافقوں اور بدو غیرہ خدا کے مطلق نازل ہوئی یہ دونوں فرق اللہ اور

میں سیر سے متعلق کی طرف مائل ہے اگرچہ مشکل تو ہونے لگی ہے لیکن چونکہ اسکا معاملہ ایسے سوئٹ ہے اور خیر بھی سوئٹ اس لئے اسکی طرف تھیر سوئٹ ہوئی گئی 'جیسا کہ ہے کہ اصل میں دعوت تھا کہ شرط کی وجہ سے ہوں ماسن ہوا تو اور گیا' پھر تحقیق یہ ہوتی ہے کہ اگر تو یہاں تھیں مجید میں ان تک بھی یہ ہوا کہ میں بھی رہتا ہوں ہے ان میں عسا اور لہذا یہ عسکری مسئلہ ہے ہاں میں پسند ہر چند دست سے مراد یہ تو مطلقاً نہیں ہے یہ معدود کی کسی خود بینی ہو یا نہیں زیادہ سے یہاں رہنا تو بیعت مرد سے بھی اگر کسی سے پاس اور ان بھی نہیں ہوئی تو یہ حقیقت ہے کہ یہاں سے صوبہ ہماچل فرما دیا جائے یہ سلی ایجنسی سے

وہنوت من لندہ احرا عظمیٰ مدد یافتہ ہر مظلوم بہہ اور ان کی اور سری جہادیت اور عہدوں کے سہی یہاں سے

دریاب ہر عہد عام ہے اور لندہ خاص چنانچہ اگر آپکا روپیہ کسی اور سری جس میں ہو تو آپ کہہ سکتے ہیں عہدی کہ احمدیہ والی ہی

نہاں یہاں جب روپیہ اپنے پاس اور قصہ میں ہوا تھیر (سیر) دعوت کا حصہ پوچھتے ہیں یہ ایک کاد کی طرف رہا ہے میں رہا

تھا ایک کار جو ذرا کے علاوہ ان طرف سے بہت بڑا ثواب می دیکھا ہوا ہے کسی لیل کی محض نہ ہو گا وید رائی جس میں بہت

کئی معروضات ہیں وغیرہ سے جرم مانا ہی ہے روح المعنی و کبیر وغیرہ۔

[illegible]

وایں مٹ توند سے پہ سار جاتا ہے پُر ہکا سکی بھاری ہے بھروسہ تیرا
یہاں تعمیر خانوں کے شیش عمارتوں اور بہت سی احاطہ نشین فراخیں سر مل اندہ تعین کارم عمارتوں اور اس آیت
فاطمہ اور اس شہداء قیامت میں آجھو یہ دنیا ہے گناہ

فائدہ بہت ہے۔ حاصل ہے۔ یہ فائدہ کہ جس کی بھی رب تعالیٰ مدد فرمائے وہ کام کر لے گا اور جو نہیں کر سکتا وہ اس سے دعا کرے کہ وہ اس کے لئے عمل کر دے۔

[illegible]

تخیر صوفیہ۔ یہ بڑا بڑا من گھڑت ہے۔ یہاں تو ہر قسم و سہ میں یہی نشان ملتا ہے جس وقت میں گیسو میں خاص طور پر ایک من گھڑت لکھتے ہیں عامہ زبان میں محسوس کرتے ہیں۔ حضرت زید سلطان فرماتے ہیں کہ اگر توفیق و نوازش میرے ہے کہ میں اس کی تمام عفتیں کرے۔ لیکن میں تو اس میں دیر نہ ہوگا۔ جو کہ اس نے انکو جاننے کا عشق اپنی میں سراپا ہے۔ میں نے کہا اس کا

والله اعلم - النصار

مراہی امت کی کوئی نہ تقدیر تھی کہ جس کے وہ ان میں سے حق میں کوئی نہ گئے اور اپنی امت کی توفیق پر مسکندہ رہا کہ
مقبول شدہ ہوئے ایک سے حد تک تقدیر کے ساتھ ساتھ ان میں سے کوئی نہ درجہ ان کی قوموں کی خدمت میں سے
خبر کے لئے اپنی کوئی چیز پر امت کو سہارا دیا۔ اور ان کے علم کے امت کے پیش میں گئے یہ تقدیر کی
رحمت کے لئے تپ اور ظاہر تھے کہ ان کو ان کے ساتھ رہنے والی تہذیبوں کے ساتھ ساتھ ان کے لئے
یہ تہذیبوں کے لئے تہذیب کے لئے تہذیب کے لئے تہذیب کے لئے تہذیب کے لئے تہذیب کے لئے تہذیب کے لئے
تہذیب کے لئے تہذیب کے لئے تہذیب کے لئے تہذیب کے لئے تہذیب کے لئے تہذیب کے لئے تہذیب کے لئے تہذیب کے لئے
تہذیب کے لئے تہذیب کے لئے تہذیب کے لئے تہذیب کے لئے تہذیب کے لئے تہذیب کے لئے تہذیب کے لئے تہذیب کے لئے

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

یہاں اٹھائیں یہاں شریعت سے مراد حضرات مجدد کرام مراد ہیں بلند فرشتے قلم اٹھائیں روضہ عالم میں کہ یہ جہان
سب مودعہ ہے کائنات کو ساریں گے مرنے والے جواب یہ ہے کہ یہ جہان سب مودعہ ہے کائنات کو ساریں گے مرنے والے
مردوں میں کیونکہ میں رشتہ جو ان کی کل مدت امت میں ہے سو پچیس برس ہے کیا ہندو یا یہاں مراد میں مراد
تین سو برس ہے اٹھائیں یہاں شریعت سے مراد حضرات مجدد کرام مراد ہیں بلند فرشتے قلم اٹھائیں روضہ عالم میں کہ یہ جہان
و تفسیر ارحمہم بما کانوا یکسوں مرنے والے جواب یہ ہے کہ یہ جہان سب مودعہ ہے کائنات کو ساریں گے مرنے والے
یہاں مراد میں مراد ہیں قلم اٹھائیں روضہ عالم میں کہ یہ جہان سب مودعہ ہے کائنات کو ساریں گے مرنے والے
تین سو برس ہے اٹھائیں یہاں شریعت سے مراد حضرات مجدد کرام مراد ہیں بلند فرشتے قلم اٹھائیں روضہ عالم میں کہ یہ جہان
و تفسیر ارحمہم بما کانوا یکسوں مرنے والے جواب یہ ہے کہ یہ جہان سب مودعہ ہے کائنات کو ساریں گے مرنے والے

[illegible]

بارگاہ میں بندوں کے اہل مومناور اور حضرت ائین ہونے ہیں۔ دوسرے نبیوں پر اور انسان کے اہل باپ کو جس کے ہونے است
 و ہونہ کے اہل و گھائے جوتے ہیں (روح البیان) تصور مصلیٰ تہ عید و سہم آپ کہہ گاروں کیلئے رب بن صحت ستاری کے منظر
 میں حضور اپنی امت بن بیوں کی تو کو بھی دیں گے عرض کریں گے کہ مولیٰ یہ عدل ہیں تھے ہیں اگلی کو لکی قتل قبول ہے مگر
 اگلے کہہ گاروں کی بددوشی میں گے جو کوٹ ایس میں ٹکری ہو جتے ٹک میں ضرر ہے وہ کل قیامت میں خاک ہونے بن تمن
 میں گے ٹک میں بن عا میں گے ٹک کا جہم ٹک ہے نور جو کوٹ میں خاک نہیں رہے وہ کل باں میں ہوں گے۔ نہ
 کا جہم بنات ہو شہ خاک میں رہا گئے ہیں نہ کہ ٹک میں کہ ٹک خاک میں عجز ہے ٹک میں ٹک مساسن خاک ہے اور خاک
 بن میں جاسے والا نہ تو ہوتا کہ خاک بن کر جیتے۔

اے بلور جو عاقبت خاک است خاک شہ پیش رنگ خاک شوی
 سہا بودی تو سنگ دلراش آرموں ریب راہ مار مانا
 شوی شریف میں ہے کہ

در ہماراں سے شہ سرزنگ خاک شہ گل بود رنگ رنگ
 کا مرہ نما رہیں گے ہم کو اور رحمت نوریا یکساں گھر عید پادہ پنے کی اہدات ہی طے مگر ہٹے کی کہ وقت عودت کر

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَتُمْسِكُم بِأَيْدِيكُمْ حَتَّى تَعْلَمُوا مَا

اے ایمان والو! نہ قریب صلاۃ کے وقت تمہاری ہاتھوں سے ہاتھ نہ رکھو کہ تم نہ جانتے ہو کہ

تَقْوُونَ وَالْأَعْيُنُ عَلَى سَبِيلِ حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقْرَبُونَ وَلَا تَقْرَبُونَ

تم نہ جانتے ہو کہ صلاۃ کے وقت تمہاری ہاتھوں سے ہاتھ نہ رکھو کہ تم نہ جانتے ہو کہ

عَلَى سَبِيلِ حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقْرَبُونَ وَلَا تَقْرَبُونَ

تم نہ جانتے ہو کہ صلاۃ کے وقت تمہاری ہاتھوں سے ہاتھ نہ رکھو کہ تم نہ جانتے ہو کہ

مَنْ يَمْسُكْ يَدَيْهِ حَتَّى يَكُونَ فِيهِمْ نَارٌ

جو شخص ہاتھوں سے ہاتھ نہ رکھو کہ تم نہ جانتے ہو کہ صلاۃ کے وقت تمہاری ہاتھوں سے ہاتھ نہ رکھو کہ

میں نے یہ سب دیکھا ہے اور یہ سب دیکھنے والا
میں نے یہ سب دیکھا ہے اور یہ سب دیکھنے والا

تقریباً چالیس برس پہلے میں نے ایک شہر میں ایک فریڈ سولہ سالہ لڑکے سے مل کر اس کی تعلیم کی۔ اس نے ایک سالہ تعلیم کی تھی۔ اس کے بعد اس نے ایک سالہ تعلیم کی تھی۔ اس کے بعد اس نے ایک سالہ تعلیم کی تھی۔

لہذا اس میں یہ شرطیں ہوں گے کہ پڑھنا اور پڑھنا کے لئے جتنے ہیں۔ یہ خطاب لایا گیا ہے
 پسے عشق و محبت کا یہ ہے۔ لا تقربوا الصلوة اورے امام عظم رحمتہ اللہ علیہ سے۔ ایک میل صلوة سے مراد نماز میں
 ہیں اور تقربوا امریکہ مذہب تائید سے روکا گیا ہے یہی شش نماز پڑھنے سے یا کسی مرد سے قریب بھی۔ حالہ مقصود یہ ہے کہ نماز
 تو تم پڑھتی ہو یہ لہذا ایسے وقت میں کہ جس میں تم کو نماز پڑھنی پڑے مگر امام شافعی کے ہاں صلوة
 سے مراد مسجد سے بھی مختلف پوشیدہ سے نور معنی یہ ہیں کہ نشہ میں مجبوں کے قریب۔ اور قرآن کریم میں نماز کی جگہ کو صلوة
 فرمایا ہے۔ رب فرماتے ہیں ہت صوامع وریح و صلوات و مساجد گزرا۔ اعظم بقول نہایت ہی قوی ہے چند وجہ سے۔
 قوی یہ کہ اکثر مفسرین صحابہ کرام کی قوس سے ہر خصوصاً تفسیر یہ ہے کہ اگر کسی نے نماز کے متعلق ہے نہ کہ مسجد کے
 واقعہ کے متعلق تفسیر۔ یہ کہ اس تفسیر سے کوئی مختلف و غیر پوشیدہ ماننا میں پڑتا امام شافعی رضی اللہ عنہ کی تفسیر پر مواضع یہ
 مسجد پوشیدہ ماننا پڑتا ہے۔ چوتھے یہ کہ اس تفسیر سے نشہ کی حالت میں نماز پڑھنا مطلقاً مسموع ہوگی مگر امام شافعی کی تفسیر پر لازم
 آئے گا کہ نشہ میں گھر دو گھر پر نماز پڑھ سکتے ہیں ہر لازم آئے گا کہ نشہ کی حالت میں بغیر نماز کے ارلوحہ کے بھی مسجد میں نماز حرام
 ہو حالانکہ اس وقت نشہ میں نماز حرام تھی نہ کہ مسجد میں جانا سرحل تفسیر حنفی بہت قوی ہے۔ وائتم مسکوی یہ عبارت
 "تقربوا کی صیر سے حل ہے۔ سکری سکری کی جمع ہے جیسے مدین کی جمعندی سکریں قلعہ سکری ہے سکری عقل پر پردہ پڑ جائے کو
 کہتے ہیں کہ اگرچہ اس لفظ کا ردہ استہلال نشہ کی مستی پر ہوتا ہے مگر بھی عشق و غصہ و ہمت و غمی اور غم کی مدہوشی پر بھی ہو جاتا
 ہے ایسے قرآن کریم میں شدت روح کو سکرة نبوت کہا گیا ہے۔ ہماری زبان میں صحی است سکرات کہتے ہیں مگر یہ ہے کہ یہاں
 نہ مدہوشیاں مگر ہوں خواہ نشہ سے ہو یا دوسری وجہ سے یعنی نماز میں ہر شے نماز کے قریب بھی نہ حالہ حسی تعلوا
 نفلوں یہ لا تقربوا کی انتہا کیا ہے ہم سے مراد سمجھتا ہے۔ مردہ ہر مردہ کی نقلی بات ہے خواہ حدیث قرآن مجید ہو یا کوئی عام
 بات اس لئے تقریباً یہ تعلق ارشاد ہے۔ ہو بلکہ تھوڑی فرمایا گیا جو کلام اختلاف و غیرہ) اب کو مثال ہے ولا حسب الا
 عابری سہل و دھند ہے۔ کیا لہی کیسے وہ بار بار گیا اور حسب و اسم سکری پر معطوف ہو کر وہ سرحال ہے چوتھے
 و اسم سکری مفرہ کے حکم میں ہو کر حل تھا جس پر حسب مرد کا عطف جارہا تھا جس کے معنی بارہا ہیں ہو چکے ہیں کہ یہ حسب
 سے بنا معنی پہلو و مکلفی۔ شریعت میں حسب وہ مرد یا عورت ہے جس پر صحت یا منی نکلنے کی وجہ سے غسل واجب ہو۔ چوتھے
 یہ شخص ماہیات سے ہے۔ یہ تھوڑا رہتا ہے لہذا اس سے کہتے ہیں یہ مذکور شدہ حد جمع حسب پر لڑا تا ہے مثل مصدر کے
 جمع حالت (نور) الا صرف سے انتہا نہیں آتا۔ عاری کی عاری کی جمع سے جو عیدر معنی مردانہ رہا سے بنا نیکل سے
 ماہیات میں رنگ ہے عینی حالت نماز کے قریب۔ حالہ مثل رے نماز پڑھنا یا ارشاد میں عر رہے ہو اور
 یا یہ کہ تفسیر غسل حکم کے نماز پڑھنے سے یہ انکس کی تفسیر ہے۔ شائع فرماتے ہیں کہ حالت حیثیت مسجد میں
 نماز سے ایسے اگر عینی وجہ سے گھر کا ہے تو اس طرح کہ کسی گھر کا رہا۔ وہ مسجد میں ہو۔ حالت حیثیت مسجد عبور کر سکتا
 ہے چوتھے ہیں املوة۔ مردہ نماز کی مسجد بے مگر ہم پہلے عرض کر چکے کہ حنفی تفسیر بہت ہی قوی ہے۔ حنفی
 غسلوا عبارت ہے حسب کی انتہا ہے یعنی نہایت کی حالت میں نماز کے قریب نہ ہو یہاں تک کہ غسل ہو تو آئندہ وہاں کیوں

$$y'' + p(x)y' + q(x)y = r(x)$$

و خواتین و بچوں کو اس طرح کے کھانے پکانے کے کاموں سے روک دیا۔ ان کے لئے کھانا اور کپڑے کی ضرورتیں بھی اسی طرح کے لوگوں کے ہاتھوں سے اٹھائی گئیں۔ ان کے لئے کھانا اور کپڑے کی ضرورتیں بھی اسی طرح کے لوگوں کے ہاتھوں سے اٹھائی گئیں۔ ان کے لئے کھانا اور کپڑے کی ضرورتیں بھی اسی طرح کے لوگوں کے ہاتھوں سے اٹھائی گئیں۔

الحیثیہ اہم شرافتی کے نام عورت کو چاہئے کہ وہ مرد کا تصور، یہ عورت چاہیے عاتقہ نامہ کہ یہ سوچہ نصوتہ زانیہ تو
چاہئے کہ عورتیں کاہ نصوتہ نامہ یہ عورتیں غسل توڑتی تھیں تو عورتیں مردوں کا توڑتی تھیں عورتیں شہ صدایتہ لڑائی میں
ایک شب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ روایع الزور تھے کہ میں نے کچھ کھجور کھجور کھجور کھجور کھجور کھجور
دیکھے ہیں کہ اندھیرے میں ستر تھو، تو میرا کہہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم شریعت چکا کہ بحالت عورتیں کھڑے
تھے اور کھڑے کھڑے میں کھڑے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ عورتیں کہہ مار پھوڑی یہ وہ مار دو نصوتہ یہ کہہ
مردوں نے کہہ اس کی تحقیق فقیر کی کتاب جاء حقہ حصہ ۱۱ میں ص ۱۵۰ فرماؤ۔

[illegible]

وہ کیا تہ لوریہ رزم جلاٹ حضرت علی کے طفیل شرب کی ممانعت کی سنت ملی حضرت عمرؓ کے طفیل۔ مہمان کی راتوں میں عورتیں صراں ہوئیں حضرت عائشہ صدیقہ کی طفیل۔ آخر کاظم طالب جون صحابہ نورائے وہ رانی مہمان فرماتے تھے اسے حضرت صاحب آقاؑ نے دیکھا یہ لہذا کہ ان آیت کے شان میں سے حاصل ہوا وہ صرافہ کدو شرب کی مہمان سے مراد سے شرب یا ہوش یا نیند وغیرہ حالات میں کفر کی بات نقل جائے تو اس سے رو کا فرق ہو گا، یھو لہ یا ایضا الکالمروں میں چاروں حد لکے بغیر کیا تہ صاف چار کفر ہوئے مگر نہ تعنی نے ان یہ رنگوں کو اسوا کر، پکا امعبر ہو۔ وہ حضرت مومن رہے کہ سپہ خودی میں ایسا ہوا۔

مسئلہ اگر مرنے والے مسلمان کے منہ سے بوقت زرع کفریات نکلتے اور سنی طاعتوں کو دوسروں سے نفرت کا اظہار کرتے ہوں تو اس کا کیا حکم ہے؟

جواب: اگر مرنے والے مسلمان کے منہ سے بوقت زرع کفریات نکلتے اور سنی طاعتوں کو دوسروں سے نفرت کا اظہار کرتے ہوں تو اس کا حکم ہے کہ وہ کافر ہو جائے گا۔

مسئلہ اگر مرنے والے مسلمان کے منہ سے بوقت زرع کفریات نکلتے اور سنی طاعتوں کو دوسروں سے نفرت کا اظہار کرتے ہوں تو اس کا کیا حکم ہے؟

جواب: اگر مرنے والے مسلمان کے منہ سے بوقت زرع کفریات نکلتے اور سنی طاعتوں کو دوسروں سے نفرت کا اظہار کرتے ہوں تو اس کا حکم ہے کہ وہ کافر ہو جائے گا۔

۱۔ شریعت کی اصل میں دینی ہے اور دنیاوی نہیں ہے۔ اور اگرچہ دنیاوی امور میں بھی شریعت کی تعلیم ملتی ہے۔ مگر اس کی تعلیم صرف دنیاوی امور کے لئے ہے۔ اور اگرچہ دنیاوی امور میں بھی شریعت کی تعلیم ملتی ہے۔ مگر اس کی تعلیم صرف دنیاوی امور کے لئے ہے۔

تو یہ سو فیصد حد تک اس میں تم مسرور ہو تو یہ دوسرا دم کی محنت سے نہ پکارا بلکہ ایمان کی صفت سے پکارا
یہ دوسرا دم خاصہ محنت سے حاصل ہوا تھا یہ اس کے کمر میں لاس کا دوسرا دم ہے اس کے ایمان پر جب
یہ ایمان سے ہو گیا ہو تو اس کے دوسروں میں سے مانا چاہے کسی حکم میں نہ ہو۔ سو کچھ کہہ دو
اس کے دل میں اس وقت سے اس کے دل میں پانچ سال سے مانا ہے۔ سو کہہ دو اس کے دل میں
یہ دوسرا دم اس کے دل سے ہے۔ سو کہہ دو اس کے دل میں پانچ سال سے مانا ہے۔ سو کہہ دو اس کے دل میں

[illegible]

ہم نے اپنے وقت میں کئی کئی بار اس کو دیکھا ہے۔ یہ ایک ایسا شخص ہے جس کی ہر بات پر لوگ غور کرتے ہیں۔

ایک ایسے شخص کو دیکھ کر ہر شخص کو حیرت ہوتی ہے۔ یہ ایک ایسا شخص ہے جس کی ہر بات پر لوگ غور کرتے ہیں۔ یہ ایک ایسا شخص ہے جس کی ہر بات پر لوگ غور کرتے ہیں۔ یہ ایک ایسا شخص ہے جس کی ہر بات پر لوگ غور کرتے ہیں۔

میں نے یہ سب کچھ دیکھا ہے۔ یہ ایک ایسا شخص ہے جس کی ہر بات پر لوگ غور کرتے ہیں۔ یہ ایک ایسا شخص ہے جس کی ہر بات پر لوگ غور کرتے ہیں۔ یہ ایک ایسا شخص ہے جس کی ہر بات پر لوگ غور کرتے ہیں۔ یہ ایک ایسا شخص ہے جس کی ہر بات پر لوگ غور کرتے ہیں۔

یہ ایک ایسا شخص ہے جس کی ہر بات پر لوگ غور کرتے ہیں۔ یہ ایک ایسا شخص ہے جس کی ہر بات پر لوگ غور کرتے ہیں۔ یہ ایک ایسا شخص ہے جس کی ہر بات پر لوگ غور کرتے ہیں۔ یہ ایک ایسا شخص ہے جس کی ہر بات پر لوگ غور کرتے ہیں۔

[illegible][illegible]

۱۔ ایکو حضور کے ایس سے ہے اندر سے نکالے۔ حضور کے ایس سے قرآن کی تیتیں کی مانی ہو۔ نہ نہ تعلق
کی مانی سے نہ جو نکل۔ ہون محو۔ صوبہ سے فرات میں کہ ملک ہو۔ بہرہ۔ یہاں میں پورے کھلی گہری۔ عوص
سے فروخت نہ کرتے۔ یوسف علیہ السلام کے بھائیوں سے حمل جو مٹی و چھٹی میں۔ دور۔ میں کھلی کھونے واپس نے
کوش فروخت نہ کرتے۔ جس پر یوسف علیہ السلام نے یہاں تھوڑے مصر میں میں نہ جانے کے لیے۔

[illegible]

انداز حیسوں کو سکوت میں جانے اسی لقی ہوں وہ پڑھائے نہیں جتے
مر ایک کا حصہ ہیں ۔۔۔ رسی کا! بوجھل کو محبوب کھائے نہیں جتے

عصر پریت بربر و عروش است، دشت اللؤلؤ چو الریحۃ العذباء۔

مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُخَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا

۱۔ لوگوں میں سے تو انہوں نے یہ کہہ کر گھبرایا کہ ان کی طرف سے کتنے میں سے کس سے روایت
 ہے۔ یہ کہہ کر ان کو یہ خیال ہوا کہ یہ سب سنا ہے۔ یہ سب سنا ہے۔ یہ سب سنا ہے۔

حَصِينًا وَاسْمَعُ غَيْرَ مُنْمَعٍ ۖ وَرَاعِدًا يَدُهَا سِتْرَةٌ ۖ وَصَفَا فِي بَيْتَيْنِ وَوَالِدَةٌ

کونسی ہے وہ سب سے زیادہ سچے سچے ہمارے دل کی ڈھونڈ رہی ہے اور وہ دھونڈ رہی ہے کہ
ہر جگہ پر رہتا ہے یہ رہا میں ہر جگہ میں رہتا ہے وہ ڈھونڈ رہی ہے کہ

قُلْ أَسْمِعْنَا وَصِفْنَا وَاسْمِعُوا نَفْسًا لَكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَقْوَمُ وَكَانَ لَعْنُهُمْ

میں اور اگر دوست کسی باگمیں ہے تو یہ باعث ترقی ہے، ہم درمیانے درجہ کے ہیں۔ ہم تو کھانے اور پینے اور حضور ہماری بات میں اور حضور ہمیں دیکھتے ہیں۔

سکتے ہیں مگر یہ وہ ظاہر ہے کہ جو یہ لفظی مراد ہے کیونکہ اس کے بعد کلم کا رجبہ بحر لوں مصارع قرار یہ بتایا کہ غی یہ
 قریب ایک بار ہوئی بعد کرت رت اور ر ہے ہیں۔ کلم کلمت کی جمع ہے یہاں کہتے مراد عام سے مندر ہو یا مرکب
 پر ممد جیسے رب فرما ہے لا مد بل لکلمت اللہ اس سے مراد توریت شریف کی مدار میں ہیں۔ ممد سے مراد
 توریت شریف کی چارویں آیتیں بھی مدلی تھیں اور بعض آیتوں کے پدم کلمت بھی جیسے توریت شریف میں بنی اسرائیل کی
 صفات میں لکھا تھا کہ وہ اسم بھی گندنی رنگ ہوں گے ر ح یعنی دریاہ قد ہوں گے اسموں نے اسمی سے تومرور حد
 بعد طوالت محدود۔ مواسع اسموعیل جمع ہے معنی جگہ کا مرجع کلمہ ہے اگرچہ وہ جمع ہے اور جمع ایسے معنی مودت بنی چاہئے مگر
 یہ نام اس جمع کے حروف واحد۔ حروف سے کہ ہیں کہ واحد کہتے ہیں۔ ایسی جمع کی طرف ضمیر مذکر بھی مودت حق سے۔ ایسے
 یہاں ضمیر مذکر لانی مکی (ضمیر کبر) بعض نے فرمایا کہ کلم اسم جنس ہے نہ کہ جمع لہذا ضمیر مذکر آتی۔ یعنی یہودیوں میں سے جس
 ایسے بھی ہیں جو توریت شریف کے الفاظ کو انکی جگہ سے اٹھا لیتے ہیں مثلاً کہ میں کہ انکی دشمنی اپنے مذہب کے ساتھ تھی
 اور تمہارے مذہب کے ساتھ یہ ہے کہ وہ تمہارے نبی کے دشمن تمہارے دین کے دشمن پھر وہ تمہارے دوست کہتے ہو سکتے
 ہیں تمہارے بزرگوں کا دشمن تمہارا دشمن ہے۔ چنانچہ وہ تمہارے رسول کے ساتھ یہ عمل کرتے ہیں کہ وہ یوں سمجھا
 و عصبانہ یہ بلکہ بحر لوں پر معطوف سے اور قوم پوشیدہ کی دوسری صفت اس میں لہن یہودیوں کا وہ سراسیمہ بیان کیا گیا کہ یہ
 مذہب اپنے نبی اور اپنی کتابوں پر تو یہ زیادتیاں کرتے ہیں اور نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ انکا معاملہ یہ ہے یہاں
 قول سے مراد زبانی دلی ظاہر اور خفیہ مرقوم ہے کیونکہ وہ زبان سے تو معذرت کرتے تھے اور اس میں عصبانہ اور ہوسکتا ہے کہ قول سے
 مراد زبانی کہانی ہو اس طرح کہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں تو معذرت کرتے ہوں اور گھر یا گھر عصبانہ کرتے ہوں یہ دونوں
 گلے اپنی قوم کے سامنے کہتے ہوں یعنی زبان سے کہتے ہیں ہم نے آپ کے فرماؤں سے کئے ہوئے ہیں کہ میں کہ میں گے میں
 یا اپنی قوم سے کہتے ہیں کہ ہم انکی باتیں سن تو لیتے ہیں مگر نہ سمجھتے ہیں واسطے محمد صبح یہ عبارت معصوم معطوف ہے اور
 بتوں کا معنی اس عبارت کے اچھے معنی بھی ہو سکتے ہیں یہ بھی ہو گویا اچھے معنی ظاہر کرتے تھے میں رہے معنی کی
 نیت کرتے تھے ایک شاعر کہتا ہے

فہم لمر و قو لیت حینہ سواہ

معنی ہے محبوب ہماری طرف سے ہماری طرف سے پہنچا نہ بدعت۔ مانی مانی کی سم وہ کہیں سے تو آپ کو یہ بدعت ہو یا حد
 کرے آپ بھی بری بات۔ شک حاکم میں یہ دونوں معنی تھیں یا حد کرے آپ سننے کے قتل۔ رہیں اس طرح کہ آپ کی وفات
 واقع ہو جائے یا سب ہو حاکم ظاہر کرتے تھے وہ دو معنی مراد لیتے تھے یہ آخری معنی اسلوی و کبر و غیرہ (و راعنا
 بالسنہم و طعنا فی اللہ راعنا واسمع پر معطوف ہے یہ بھی یقینوں کا معقول ہے یہ بھی دو معنی والا عطف سے ایک چیز، سراسر
 شر اگر راعنا یہ کام ہو اور ناس کا معقول تو معنی یہ ہیں کہ یہ رسول اللہ ہماری رعایت فرمائیے یہ فرمان علی ہم۔ سنا نہیں
 دوبارہ فرما دیجئے یہ معنی سنا ہی درست میں اور اگر رعایت معنی حماقت کا اسم فاعل ہو تو اس کے معنی میں اس میں یہ تو بہ یا متکبر
 اور اگر رعایت کے ساتھ ہو تو معنی ہوں گے ہمارے جواب ہے تب یہ رعایت ہی شر کا لفظ سے وہ ظاہر نور سے تھے پہلے معنی اور

نیت کرتے تھے دوسرے عقل کی اسلئے رب سے فرمایا کہ ہاں لیسہم لیاوی سے ہاں معنی سوزنا بھیجنا یہ یقینوں کا عمل ہے
 معصوم۔ ہاں نصیحت یا تو پاس سے بیان نہ کہلتے سے مانی دہائی رہا میں سوز سوز کر دھاکتے ہیں جس سے راضی ہوا ایستہ
 جانتے یہ تہہ مشہور میں سوز سوز کرتے ہیں معنی میں نیر ہارنا کر کسی کی تہہ پر رہا یہ ہاتھ سے تو بھی ساجا
 ہے۔ معنی یہ ہے معنی ہوتے ہیں سے میں لگا یہ یاد معصوم ہے اور اسکی طرح یا تو یقینوں سے حل ہے یہ معصوم۔ دین
 سے مراد ہے دین اسلام کی مانی یہ حریف اسلام پر طعنہ دینے سے ہوتی ہے۔ پھر جہاں اپنے دوستوں سے کہتے ہیں کہ اگر آپ
 اپنے ہوتے تو ہری ایسا ہوں و بھگتات نور ہمارے دوسرے کے ارادوں پر مطلع ہو جاتے معصوم ہوتا ہے کہ آپ بچے ہی نہیں
 اور نہ آپ ہی ہے کسی تا اسلام سچا ہے ہو سکتا ہے لفظ اسلامی توحید۔ قرآن مجید۔ روزہ ہمارے احکام شریعت و طریقت کے
 مسائل سے منہ ہوتے ہیں کہ یہ سب چیزیں ان کی زبان سے ہی مل گئی ہیں۔ جب یہ رہا ہی مانی نہیں تو یہ سب چیزیں معصومی
 ہیں و ہوا انہم لاوا معصا و اطعنا یہ کلام رب تعالیٰ کا پتا ہے اسکی عقل معصوموں کو تعلیم کیلئے یعنی اگر یہ مردودین
 بجانب معصوم کے اطاعت رہاں سے بھی لوریں سے بھی عرض کرتے نہ ہم۔ اس لیا اور آپ کے ہر فرماں کی اطاعت
 کریں۔ ہمارے عقل میں۔ یاد تے تو اہل شریعت کے موافق ہو یا انکار ہم کو مخالف معلوم ہو۔ خیال رہے کہ یہ معصوم
 و اطاعت عقلی نہیں معنی قس مجید میں ارشاد ہو سہد قاتوا معصوا لہ اطاعتکم رہا معصوم ہوا کہ اطاعت رسول اطاعت اللہ
 کی طرف معصوم۔ انہ سے واسع و انظر مانی عبارت معصوم معصوم ہے اور قاتوا کا معصوم ہے یعنی حد فاسع کہتے ساتھ
 میں یہ سمجھ نہ کہتے اور جہاں رہاں کے اکثر نیتے جس میں غلط معنی کا احتمال نہ ہوتا۔ لکناں حیدرا لہم والوم یہ عبارت
 کی حریف سے مراد بالغ ذی سنہ اقامت میں سے معنی اہل زیادہ انصاف کی ہوتے معنی اگر بجائے ان محسوس ہتکوں۔
 یہ بار کاہ۔ تے قال یہ بالغ معنی ہوتا۔ ۱۱۰ دست معنی کہ وہ اس سے زیادہ آخرت کی تمہیدیاں حاصل کرتے و انکی نصیحت
 اللہ مکتو ہر عمارت بچتے معصوم۔ معصوم ہے اور ان کے حد ایک فعل پر شہادت اور میں اس پر شہادت کی طاعت
 ہے یعنی لیکن ان مردوں۔ ۱۱۱۔ دست ہوتی۔ انیس دو دیش میں جرم کے مرتکب رہتے۔ یہیں اسنے کہ اللہ تعالیٰ سے اس
 کے ارشاد معصوموں۔ ۱۱۲۔ دست ہوتی۔ ۱۱۳۔ دست ہوتی۔ ۱۱۴۔ دست ہوتی۔ ۱۱۵۔ دست ہوتی۔ ۱۱۶۔ دست ہوتی۔
 تائے ہر اور جب چلتے ہیں ہمارے۔ طاعت سے معنی اور ان کے تمام پسے پر وہیں ہوتے کہ جب اس کا عمل اللہ تعالیٰ ہو تو
 ان کے معنی ہوتے ہیں رحمت سے اور لڑنا اور جب اس کا عمل بد سے ہوں تو ان کے معنی ہوتے ہیں وہی رحمت و دعا کرنا یہی
 ہے معنی سوز میں یونہی اس کا عمل اللہ تعالیٰ ہے فلا بنوسوں الا قتللا یہ صلہ است کے انعام لایوں ہے لفظ اف
 بحکمہ۔ ۱۱۷۔ حرف استثناء ہے معنی اس کو ہر عید معصوم اللہ سے تشابہ بنیو معنیوں کے حامل ہم سے لور قلیل سے مرد
 قاتل۔ ۱۱۸۔ میں۔ قاتل۔ ۱۱۹۔ میں۔ قاتل۔ ۱۲۰۔ میں۔ قاتل۔ ۱۲۱۔ میں۔ قاتل۔ ۱۲۲۔ میں۔ قاتل۔ ۱۲۳۔ میں۔ قاتل۔
 یہ قاتل۔ ۱۲۴۔ میں۔ قاتل۔ ۱۲۵۔ میں۔ قاتل۔ ۱۲۶۔ میں۔ قاتل۔ ۱۲۷۔ میں۔ قاتل۔ ۱۲۸۔ میں۔ قاتل۔ ۱۲۹۔ میں۔ قاتل۔
 قاتل۔ ۱۳۰۔ میں۔ قاتل۔ ۱۳۱۔ میں۔ قاتل۔ ۱۳۲۔ میں۔ قاتل۔ ۱۳۳۔ میں۔ قاتل۔ ۱۳۴۔ میں۔ قاتل۔ ۱۳۵۔ میں۔ قاتل۔
 قاتل۔ ۱۳۶۔ میں۔ قاتل۔ ۱۳۷۔ میں۔ قاتل۔ ۱۳۸۔ میں۔ قاتل۔ ۱۳۹۔ میں۔ قاتل۔ ۱۴۰۔ میں۔ قاتل۔ ۱۴۱۔ میں۔ قاتل۔
 قاتل۔ ۱۴۲۔ میں۔ قاتل۔ ۱۴۳۔ میں۔ قاتل۔ ۱۴۴۔ میں۔ قاتل۔ ۱۴۵۔ میں۔ قاتل۔ ۱۴۶۔ میں۔ قاتل۔ ۱۴۷۔ میں۔ قاتل۔
 قاتل۔ ۱۴۸۔ میں۔ قاتل۔ ۱۴۹۔ میں۔ قاتل۔ ۱۵۰۔ میں۔ قاتل۔ ۱۵۱۔ میں۔ قاتل۔ ۱۵۲۔ میں۔ قاتل۔ ۱۵۳۔ میں۔ قاتل۔
 قاتل۔ ۱۵۴۔ میں۔ قاتل۔ ۱۵۵۔ میں۔ قاتل۔ ۱۵۶۔ میں۔ قاتل۔ ۱۵۷۔ میں۔ قاتل۔ ۱۵۸۔ میں۔ قاتل۔ ۱۵۹۔ میں۔ قاتل۔
 قاتل۔ ۱۶۰۔ میں۔ قاتل۔ ۱۶۱۔ میں۔ قاتل۔ ۱۶۲۔ میں۔ قاتل۔ ۱۶۳۔ میں۔ قاتل۔ ۱۶۴۔ میں۔ قاتل۔ ۱۶۵۔ میں۔ قاتل۔
 قاتل۔ ۱۶۶۔ میں۔ قاتل۔ ۱۶۷۔ میں۔ قاتل۔ ۱۶۸۔ میں۔ قاتل۔ ۱۶۹۔ میں۔ قاتل۔ ۱۷۰۔ میں۔ قاتل۔ ۱۷۱۔ میں۔ قاتل۔
 قاتل۔ ۱۷۲۔ میں۔ قاتل۔ ۱۷۳۔ میں۔ قاتل۔ ۱۷۴۔ میں۔ قاتل۔ ۱۷۵۔ میں۔ قاتل۔ ۱۷۶۔ میں۔ قاتل۔ ۱۷۷۔ میں۔ قاتل۔
 قاتل۔ ۱۷۸۔ میں۔ قاتل۔ ۱۷۹۔ میں۔ قاتل۔ ۱۸۰۔ میں۔ قاتل۔ ۱۸۱۔ میں۔ قاتل۔ ۱۸۲۔ میں۔ قاتل۔ ۱۸۳۔ میں۔ قاتل۔
 قاتل۔ ۱۸۴۔ میں۔ قاتل۔ ۱۸۵۔ میں۔ قاتل۔ ۱۸۶۔ میں۔ قاتل۔ ۱۸۷۔ میں۔ قاتل۔ ۱۸۸۔ میں۔ قاتل۔ ۱۸۹۔ میں۔ قاتل۔
 قاتل۔ ۱۹۰۔ میں۔ قاتل۔ ۱۹۱۔ میں۔ قاتل۔ ۱۹۲۔ میں۔ قاتل۔ ۱۹۳۔ میں۔ قاتل۔ ۱۹۴۔ میں۔ قاتل۔ ۱۹۵۔ میں۔ قاتل۔
 قاتل۔ ۱۹۶۔ میں۔ قاتل۔ ۱۹۷۔ میں۔ قاتل۔ ۱۹۸۔ میں۔ قاتل۔ ۱۹۹۔ میں۔ قاتل۔ ۲۰۰۔ میں۔ قاتل۔

خلاصہ تفسیر: یہودیوں سے بعض وہ ظالم بھی ہیں جنہوں نے اپنی کتب توریت شریف پر توبہ زیادتی کی کہ اسکی عبارتیں الفاظ معانی اپنی اپنی جگہ سے ہٹا دیں یا مٹا کر بد سہ چھپا کر اور اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے ساتھ انکار کر لیا ہے کہ جب کبھی آپ کی مجلس پاک میں حاضر ہوتے ہیں تو مسلمانوں کو خوش کرنے بیٹے منہ سے تو کہہ دیتے ہیں معاف ہم آپ کے فرماں سن رہے ہیں بہت غور سے کھن گاکر سن رہے ہیں مگر دل میں کہتے ہیں آپ کی بات مانیں گے نہیں اور کہتے ہیں یا رسول اللہ آپ ہماری عرض و معروض سننے مگر دل میں آپ کو کہتے ہیں کہتے ہیں خدہ اکرے آپ سننے کے لائق نہ رہیں یا اس طرح کہ وفات پابائیں یا اس طرح کہ آپ کے کھن بیکار ہو جائیں اور کہتے ہیں راہنما ظاہر کرتے ہیں کہ ہماری رعایت فرمائیے دل میں نیت کرتے ہیں حامد معنی کی یہ باتیں زہاں موزوں کر کہتے ہیں انکا قصد یہودین اسلام پر حسد نئی کرنا کہ وہ کھوئی صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ علم و خیر نہیں پہنچو تو اللہ سے برے ارادوں پوری جوتوں پر اطلاع نہیں پھر آپ نبی کیسے نبی کے معنی ہیں فیہواری جو بے خیر ہو وہ نبی کیسا اور جب آپ سچے نبی نہیں تو اسلام بھی سچا نہیں اگر یہ بد نصیب انخلاص کے ساتھ یوں کہا کرتے کہ یا رسول اللہ ہم نے آپ کے فرماں علی سن لئے ہم اطاعت کریں گے اور عرض کرتے کہ یا رسول اللہ ہماری مدد کی باتیں سنئے حضور ہم پر نظر کرم فرمائیں تو یہ ان کیسے یوں دو یا میں بہتر بھی ہو تا اور درست بھی کہ اس گفتگو سے قبول ہار گد ہو جاتے مومن صحابہ بن جاتے لیکن وہ یہ کہیں کیسے ان پر تو اللہ نے لعنت و پھٹکار کر دی کیونکہ یہ پرانے کافر و پالی ہیں۔ اب انکو ایسا نصیب ہی نہ ہو گا۔ ہاں ایمانیات میں سے تھوڑی باتوں کو انہیں گے اکثر کے انکاری رہیں گے جس سے یہ بے کاری رہیں گے۔

فائدہ: اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کو وہ اخلاق بخشے کہ حضور نے اپنی ذاتی دشمن سے بھی بد نہ لیا دیکھو اس آیت میں یہ تو بتایا گیا کہ منافقین سو بار گھر رسالت میں ایسی گستاخیاں کرتے تھے مگر یہ نہیں ارشاد ہوا کہ ہمارے محبوب میں سے اسکا بدل لیتے تھے ذاتی دشمن کو چھوڑ کر باقی دینی حکم دشمن کو نہ چھوڑنا اخلاق محمدی ہے۔ دوسرا فائدہ: اپنے محبوب کے دشمنوں سے اللہ تعالیٰ خود بدل لیتا ہے۔ دیکھو اس آیت میں رب تعالیٰ نے اس یوہو کی گستاخیاں بیان فرما کر خود فرمایا لعنہم اللہ مکتوہم جو شخص اپنے دشمن سے بدل نہ لے خدا تعالیٰ اس سے بدل لیتا ہے تیسرا فائدہ: مومن کی پہچان یہ ہے کہ اسکا دل ازبیل ایک ہو نہ بیل بدل کی طبع کی منافق کی علامت ہے۔ دیکھو یہ منافقین ذیل سے کچھ کہتے تھے دل میں کچھ رکھتے تھے اللہ تعالیٰ انخلاص نصیب کرے۔ چوتھا فائدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں ایسا لفظ بولنا جس میں گستاخی کا شبہ بھی ہو حرام ہے دیکھو راہنما کے چند معنی تھے بعض اچھے بعض برے اللہ تعالیٰ نے اس لفظ کا بوسا منافقوں کی علامت قرار دیا دوسری جگہ مسلمانوں کو اس لفظ کے استعمال سے صراحت "منع فرما دیا کہ فرمایا یا ایہا اللہ بن اموا لا تقولوا داعا اس سے وہ بے نوب عبرت پکڑیں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں جگہ اور بے ادبی کے الفاظ بے دھڑک بول جاتے ہیں۔ پھر تو ملیں کرتے ہیں توبہ نہیں کرتے پانچواں فائدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب کا انکار یہودیوں منافقوں کا اپنا طریقہ ہے کہ اگر حضور کو علم غیب ہو تو آپ فلانی بات کیوں نہ جان لیتے یہی وہ الفاظ ہیں جو منافقین کے منہ سے نکلتے تھے۔ جیسا کہ وہ معنائی لہجہ کی تفسیر سے معلوم ہوا کہ منافقین اور یہودی کہتے تھے کہ اگر حضور سچے نبی ہوتے تو ہمارے دل کھرو صفحہ کو پہچان لیتے۔ چھٹا فائدہ: حضور کے علم پر طعن کرنا اور حقیقت اسلام پر طعن ہے

اور یہود کا طریقہ۔ دیکھو وہ سب اے ان یہو کے نکار علم نبی کو محمد بنی الدین قرود اس سے آکل کے گستاخوں کو عبرت بکھڑی
 چاہئے۔ ساتھ میں فائدہ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایسے شہدار سرکار ہیں کہ آپ کے آستانے کا لوب اور آپ سے عرض
 معصوم کے اللہ قرآن سکھاتا ہے جیسا کہ دو نمبر سے معصوم ہو۔ قرآن شریف میں حضور کے ہاں دعوت کھانے آپ کے
 سامنے کلام کرنے آپ کے ساتھ راستہ چلے آپ کو گھر لانے کے آداب بھی سکھائے ہیں اسکی تفصیل کیلئے ہماری کتاب
 سلطنت صلی اللہ علیہ وسلم کا مطالعہ کرو۔ انھوں نے فائدہ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لوب میں ہزار فی فائدہ ہے اور بے لوبی میں ہمار
 ان نقصان۔ اس سے ان سرکار کا چہ نہیں جڑتہ سورن کی تعریف کر دیا برائی وہ ہو رہی ہے۔ جیسا کہ لکان حیدر الہیم سے
 معصوم ہوا۔ انھوں نے فائدہ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سے اولیٰ خدا تعالیٰ کی محنت کی پہچان سے جس پر رب رحمت برائے وہ
 حضور ہی ہے اپنی زبان اور جس پر رب رحمت فرماتا ہے اسکو سرکار کے آپ کی توجہ رہتا ہے جیسا کہ انکی نصیحت سے
 معصوم ہوا۔ دسوال فائدہ۔ حضور کا نکار کر کے رب تعالیٰ کی ذات و صفات، قیامت، فرشتوں، جنت، اور خ وغیرہ کو ہاں بیٹا
 ایمان نہیں۔ کیوں سب عقیدوں اور رب العالمین نے قلیل فرید۔ شیطان میں سب چیزوں کو مانتا ہے۔ نبی کا نکاری سے کافر
 سے تمام عقائد تو یہ لوٹ کا فائدہ ہیں اور عقیدہ نبوت اسکی سرکاری مہر غیر مہر نوٹ کا کھریکا ہے ایمان ہی کیا ساری عبادات لایکی
 حل ہے۔

در خدا جو اوں سے جدا چاہو در حق میں بھی ستر کی ہے

اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم چچے ہیں تو قرآن بھی سچا اسلام بھی سچا عمارت و روح و روح کو تو چچے کہ ہم نے ان سب چیزوں کو حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے تو سنا اور حال و حال سے اور اگر جواباتہ حضور کے چچے ہونے کا نکار کر دیا جائے تو چچوں میں سے
 کی چیز کو سچا نہیں، ہاں سنا اسے تو ان کہ ہم نے ان متفقوں کی اسی کہ کو روکنا اس کو صلی اللہ علیہ وسلم قرادید۔ گیارہواں فائدہ
 امت کا خدا سے عرض کرنا کہ یہاں سے خدا اظہر جان اور یوں کہنا کہ یہ صیب اللہ اسمع اللہ بالکل برحق سے اس کا فائدہ یہ آیت
 کر۔ ہے کہ اللہ رب تعالیٰ سے آیت سے مسلمانوں کو عرض معصوم کا طریقہ سکھانے کیلئے یہ آیت قرآن عید میں رکھی ہے
 حضور سب کی سنے سب کو دیتے ہیں اور نہ یہ عرض کرنا فائدہ ہو، قرآن کہ ہم غلط چربی تعلیم میں دیتا۔

پہلا اعتراض۔ کتاب اللہ کی تحریف یہودی عیسائی سب ہی کرتے تھے یہاں صرف یہود کا ذکر ہوا۔ جواب۔ یہ اسلئے کہ یہ
 آیت کہ یہ یہودیوں کے متعلق آئی ہے اور میں جس میں کہ کرتے دو یہودیوں کے اندر تھے۔ اسلئے کہ مدینہ مدینہ میں رہا وہ تو
 یہودی تھا۔ مسلمانوں کو ان ہی سے پال پڑا تھا۔ دوسرا اعتراض۔ مسلمانین سے معصوم ہونا ہے کہ ہم نے یہودی تحریف
 کرتے تھے ان میں بھی حضرت محمد اللہ اس سلام اور کعبہ حرام ہے علم میں حرام سے دور تھے ان جیسے برائیوں کو تشریف لیا
 نصیب ہو گیا۔ تیسرا اعتراض۔ کلمہ نہ ہے اور نبی کی طرف ضمیر موٹ ہوتی ہے تو یہاں مواضع ذکر صحت میں لائی گئی۔
 جواب۔ اسکا جواب تفسیر میں گزر گیا کہ جس واحد اور جمع کے حرف پر یہودیوں کے حرف واحد کے حرف سے تم ہو تو جمع
 لی طرف ضمیر نہ کر وٹ سکتی ہے یہاں واحد کے حرف چار ہیں اور جمع کے لفظ تین لفظ ضمیر نہ استعمال ہوئی۔ چوتھا
 اعتراض۔ علمائے یہود تو رحمت کی آیتیں یہ تو مثالت تھے یہ بدست تھے اپنی جگہ سے ہٹاتے تھے پھر یہاں اس مواضع میں

شیخ درخت طم و انم بجز عمل نہم باعمل ۔ کئی شلخ پہ بری
 ترک ہوا است کشم و دریاے معرفت عارف بذلت شو نہ بدیں قلندری
 اللہ تعالیٰ اس دل کو حل بدوے اور طم باعمل نصیب نہ پاسے صوباء فرماتے ہیں کہ حضور سے بھیک لینے کے کچھ جتنی شرمیں
 ہیں کچھ جس قدر دلسلی۔ جتنی شرمیں جا۔ ہیں یہ ماننا کہ حضور کے پاس سب کچھ ہے یہ ماننا کہ حضور سب کچھ دینے پر قادر ہیں یہ
 ماننا کہ میرے پاس کچھ نہیں یہ ماننا کہ میں حضور سے ضرور لوں گے کوئی سے اس کو اپنی حسب حال ہے جبکہ کنوئیں پانی سے بھر رہا ہو
 اور ذول خلق ہو بیز ذول پانی تک پہنچے۔ اور دلسلی شرم ہے حضور کا لب اور حضور سے مانگنا یہ جو شرمیہ قرآن کریم میں متعدد
 جگہ بیان فرمائی ہیں۔ حضور کی ہار گھ میں حضرت صدیق و فاروق می حاضر ہوتے تھے۔ عبداللہ ابن ابی بکرؓ بھی مسجد کو اپنی
 قرآن بلکہ رحمان سب کچھ ملے مانگنا کچھ نہ لے سکے کہ منافقین کے پاس یہ شرمیں موجود نہ تھیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آتُوا الْكِتَابَ اذْكُرُوا يَوْمَ أَنْزَلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلُ

اے وہ لوگو جو دینے کے کتاب ایمان دو اس پر جو انہوں نے پہلے دیا تھا کہ ان کو قرآن سے پہلے
 اے سن ۔ و انو ایمان لاؤ جو ہم نے ان کو بتا دیا ہے یہ اللہ کی تصدیق فرماتا ہے اس کے بعد کہ ہم

أَنْ تَطْمِئِنُّ وَجُوهُكَ فَأَنْتَ حَافِيٌّ أَذْ بَارِهَاؤُنْ تَعْنِيهِمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ

اس سے پہلے کہ ہم نکال دیں چہ وں کو جس پھر دیں ہم ان کو ان کے دیکھے ہر راستہ کوں ہم ان پر پیسے
 نکال دیں کچھ ہر جنوں کو تو ایسے پھر دیں ان کی بیچو کی طرف یا اس صفت کریں صحت کی

الَّتِي تَبِتُّ وَكَانَ أَمْرَانِ مَفْعُولًا

صحت کی قسمی م سے ہر دووں پر اور ہے اللہ کا حکم یہاں ہوا

بہت دو اس پر اور اللہ کا حکم ہو کر رہا ہے۔

تعلق۔ اس آیت کا بھین تہاں سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق: پہلی آیت میں تین کتاب کے چند جرموں کا ذکر ہوا
 اب انیس ایمان لانے اور توہ کرنے کا حکم دیا جا رہا ہے فرمایا جا رہا ہے کہ ابھی کچھ نہیں بگڑا ہے ایمان لے لو سب کچھ معاف کر
 دیں گے گویا بیماری کا کرپلے تھا اسکے علاج کا کر رہا ہے گویا بیماری کی تشفیف پہلے تھی مدد پر بیماری کی تشفیف و توجہ
 کا نام ہی صحیح علاج ہے۔ دوسرا تعلق: پہلی آیت میں سود کے انصاف جرموں کا ذکر تھا اب ان جرموں کی سزا کا ذکر فرمایا جا
 رہا ہے کہ ظہر ہے کہ انکی سود میں مسرت نہ کی جائیں۔ تیسرا تعلق: پہلی آیت میں سود کی من ہے لوہوں کا ذکر تھا جو وہاں رکھ
 رسالت میں کرتے تھے اب انکی وجہ کا ذکر ہو رہا ہے کہ اس تمام موجب کی وجہ یہ ہے کہ لگے پاس ایمان میں اگر ایمان لے

آیت تالیسی حرکتیں نہ کرتے۔ چوتھا تعلق۔ کھجلی آیت میں یہود کے متعلق خبر دی گئی تھی کہ وہ ایمان نہ لائیں گے ایسا نہیں ہوا کو ایمان۔ اے کا حکم دیا جا رہا ہے تاکہ معلوم ہو کہ اسلام میں تیغ داعی اور عہد نبیؐ کے جنگے ایمان سے ٹالیدی ہے انہیں بھی تیغ بڑا رکھی جائے کہ وہ اگرچہ ایمان نہ لائیں گے مگر تیغ کہنیوالوں کو اسکا ثواب مل جائیگا۔ قتل طیبہ اعلان چہروں کو بھی دوا دیتا ہے اگرچہ بیمار نہ بنے مگر سکو میں اور دوا کی قیمت ضرور مل جاتی ہے ہر حال مسلمانوں خصوصاً عہد کو چاہئے کہ تیغ ہر ایک پر کریں۔

شان نزول۔ ایک بار حضورؐ کی کرم صلی اللہ علیہ وسلم سے زید ابن قحطہ تالیس سال میں صیف عبدلہ بن صویہ۔ کعب بن اشرف وغیرہ جانتے یہود بولے اور فرمایا کہ اب گردہ یہود اللہ سے ذرا اسلام قبول کرو اللہ کی قسم تم جانتے ہو کہ میں بھی سچا ہوں اور تم کچھ میں مایہ ہوں وہ بھی برحق ہے اگر تم نے اسلام قبول نہ کیا تو رب کو کیا جواب دو گے بن صویہ کعب بن اشرف یا اشارے حاضرین سے کہ اللہ کی قسم ہم آپ کو برحق نہیں جانتے اگر جانتے ہوتے تو ضرور ایمان لے لے تے اس موقع پر یہ آیت کریمہ اتری (تفسیر خازن مروج المعانی) نیز یہ واقعہ یہی ہے دلائل انہوت میں روایت سیدنا محمد اللہ ابن عباس نقل فرمایا۔

تفسیر: ہا ہا انہن او مو الکتاب یہ خطاب کیا ہے یا انہد کرم کیسے یا غفلوں کو ہوشیار کرنے کیسے دنیاوی دولت، علم، عزت، غافل کرنے والی چیزیں ہیں جن میں پھنسے ہوئے لوگ غافل چونکہ اہل کتاب کے ایمان لانے سے دوسرے کفار کے بدلے لے کی بھی امید تھی کیونکہ یہ عرب میں عزت کی نگاہوں سے دیکھے جاتے تھے اسلئے خصوصیت سے میں نے افرام کر ایمان کا حکم دیا گیا کتاب سے مراد تو سنت شریف ہے اور ہو سکتا ہے کہ ساری تملی کتابیں مراہوں اور یہ حکم ہو یوں جیسا یوں اذنیوں سب اہل کتاب سے ہو کتاب دیکھنے میں چند احتمال ہیں کتاب کا حکم کتاب پر ایمان کتاب پر عمل کی توفیق کتاب کا اور کتاب کے اسرار پر ایمان کتاب سے مراد اصل کتاب ہے جو مسلمان سے اتری کہ انہیں رب کی طرف سے دی گئی تھی اس میں تبدیلی و تحریف ہو کا ہوا تھا جس سے وہ دگوا انہیں اللہ کی طرف سے آملی کتاب پر ایمان یا اسلام میں عمل کی توفیق دی گئی پسے سنی ریدہ قوی میں چونکہ ہم پر اللہ تعالیٰ علیہ صومس انسان سے نہ "ایک شریکے میں امو ہا" موصا صا سے مراد قرآن شریف ہے چونکہ اس پر عمل تھیں مل کے عرصے میں سنت آہنگی سے ہو "اس" رانہ فرمایا اور ہو سکتے کہ سات مرد قرآن اور حضور کے سارے فرمان جو عمل ہوں یعنی حدیث کیونکہ وہ سب رب کی طرف سے انارے ہوئے وہ سب رب کے طرف سے انارے ہوئے ہیں۔ فرق اتنا ہے کہ قرآن شریف کے الفاظ بھی رب کی طرف سے ہیں اور حدیث شریف کے الفاظ حضور کے اپنے ہیں اور مصاحف رب کی طرف سے اسلئے بجائے قرآن فرمانے کے مار غافل یا۔ حضور کی تیغ بھی قرآن مجید بطرح آہنگی سے ہوئی کہ سرکار خود تو ہمیشہ سے اسلامی احکام پر عمل کرتے رہے کہ کبھی شراب وغیرہ کے نزدیک نہ لگے بوٹہ نمار وغیرہ اور کرتے رہے مگر مسلمانوں پر یہ احکام حسب جاری ہوئے حسب رب کا حکم یا یعنی نہایت آہنگی سے جس ال نام نہیں اس میں نے اپنے صیب صلی اللہ علیہ وسلم پر اناریں۔ قرآن مجید اور حضور کے تمام کام خواہ جملہ "ہوں" جیسے احکام یا عائن وغیرہ جملہ "ہوں" جیسے عام آنگو شریف اور حضور کے تمام کام خواہ جملہ "ہوں" جیسے سنت مدنی یا جملہ "ہوں" جیسے سنت روایتی "ہوں" یا خطاء اشتہاری کے طور پر یہ سب منہ منہ سے سب کی حقانیت پر ایمان ہوا

اسی کہ حضور کے خواب بھی منزل میں لاتے ہیں انکی حقانیت پر بھی ایمان صدوری ہے ہماری خطائیں فلسفیانہ شیطانی ہوتی ہیں جن سے نہ رہا خریاں پیدا ہوتی ہیں حضور کی خطائیں بھی رحمت کی طرف سے بیشہ فائدہ سے ہی ہوتے ہیں تو ہم علیہ السلام کی خطائیں سے دنیا کا حوزہ ہولہ ورائے قیدیوں کے متعلق حضور کی اجتہادی خطائیں سے سب سوگوں کو بھلا کر دیکھو کہ وہ نور انکی مولد بعد میں مسلسل ہوئے مصلحا لہذا معکم یہ عبارت ماکمل ہے بعد قاصد حق سے بنا معنی سچا کرنا سچا کہنا سچا کہنا یہاں تینوں معنی بن سکتے ہیں، اسے مراد، صلی کتب، پہلی بھی ہیں اور گزشتہ انبیاء کے کردار کی خصوصیت و غیرہ بھی جواب تک الہی کتاب سے پاس موجود تھیں اسلئے یہاں لکھ سکے کہ فریضہ اللہ تعالیٰ دراز عمارت ارشاد ہوئی یعنی قرآن شریف یہ حضور کے فرمان علیہ کا یہ حال ہے کہ وہ تمہاری کتابوں تمہارے انبیاء کی تحسیم انکی خبروں انکے معجزات وغیرہ جو تمہارے یہاں اب تک ہیں ان سب پر سچ رہنا ہے سچ فرماتا ہے اور انکی سچائی کا طمان کر کے تمام دنیا سے انہیں سچا کہنا ہے اور کہنا ہے گا چوں کہ قرآن مجید بعد کوئی پہلی کتاب ہے وہ ان میں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی نہیں اسلئے یہاں صرف قصد حق کا ذکر ہو کسی کتاب یا کسی نبی کی بشارت کا ذکر نہ ہوا اس قبل ان بطمس وحوھا یہ عبارت امنو کے متعلق ہے۔

ثمس، ثمس سے بن معنی مٹا بگاڑنا تو کر کے اسے شان و دربار پر ابھار دیا اور انا العوم طمس اور فرماتا ہے رہا اطمس علی امواہ اور لہذا ووساء بطمس علی اعصاب وجود وادج کی جمع ہے جسکے حقیقی معنی چہرہ پر توجہ کر کے و معنی وجہ کہتے ہیں اور توجہ کے سرور کو بھی کہا جاتا ہے طمس وجہ القوم کا مراد ہے کہ یہاں طمس سے مراد حقیقی معنی میں طمس مٹا بگاڑنا، روح سے مراد بھی چہرہ کی حالت میں اس سے پہلے ایسا ہے تو کہ ہم کفار پر یہ حد اب نازل آئی کہ چہروں کے نقش و نگار اور مرد کے عہد و ستاروں کے نقش و نگار سب ہم کر کے چہرہ و منت کے پاؤں اور گھوڑے کی ٹانپ کی طرح یکساں کر دیا۔ جس میں نے فرمایا۔ یہاں جو روحی معنی میں ہے یعنی ہم سرداروں کی سرداری بگاڑیں یہ تمہاری توجہ خراب نہ کریں کہ تم بالکل ہی کھری طرف پھر جاؤ مگر یہ بہت صعب ساتوں ہے کہ یہ نکتہ یہ کوئی سخت عذاب نہیں نیز یہ سواد اب بھی بدنت پر نہیں تھے کہ اس میں بدایت سے پھر آتا۔ سردھا علی اعداؤھا یہ عبارت طمس پر معصوف ہے کہ عاصف سے چونکہ اس کے تحت سے اسلئے نہ کوئی نفع ہو اور نہ ہوتا ہے طمس پھر یہاں پہلی حالت کی طرف پھر نامراد اس میں کہ نکتہ چہرہ پر کبھی نہ تھا۔ ہذا اور بن سے اس میں ہنگو ناک مد وغیرہ موجود تھے بلکہ پچھلے حصے کی طرف پھیرنا مراد ہے لو بارہا بری جمع سے طمس پچھلے۔ یہاں چہرے کا پچھلا حصہ یعنی سر کا آخری حصہ ہے جو یکساں ہے اور جس پر بال وغیرہ ہیں یہ عبارت بھی بتا رہی ہے کہ احوال سے مراد چہرہ ہے نہ ہی تھے بلکہ حقیقی معنی چہرہ پر بری معنی لینے جائز نہیں یعنی ہم چہروں کے شکلاتہ منکر سے سر پہنچنے جسے ن طرح سپاٹ اور یکساں ردیں کہ نہ اس میں کہیں رہیں نہ ناک و منہ او بطعمہم کما لہما اصحاب اجبت یہ لفظ طمس پر معصوف ہے اور دوسرے مد بکار کر بطمس لعن سے بنا معنی رحمت سے دوری یا خالص عذاب نازل فرمانا یہاں دوسرے معنی میں ہے اس سے مراد صورتیں مسخ کر کے ہند و غیرہ دینا ہے صحابہ اس سے مراد وہ یہوئی ہیں اس سے مراد علیہ السلام سے مراد میں ہستے ہیں جیلہ منانہ کر کے پچھلی کا دیکار کر دیا تھا یہی نکتہ اگلے دوں میں آتا ہے جس میں سچائی کی عظمت و انحراف میں شکار ہو کر پناہ و خوف اس جرم پر ہند و دیکھتے ہیں کہ ان میں اس کے بعد پناہ نہ آئے کہ یہ سب مراد ہے لہذا لہم کوہوا قردة حسنین یعنی یہ ہم اہل کتاب پر پھر دین عذاب بھیجیں تو انکو علیہ السلام

کے۔ میں نے اس کے دوسرے شکار کرنے والوں پر بھی کیا تھا کہ وہ سب بند رہ گئے تھے۔ اس سے مراد یہ قیامت کون ہے؟
 قریب قیامت: موجودہ زمانہ میں قیامت سے پہلے ان ظلمات کے ظہور سے پہلے ایسی لے آؤں گے، جو آپ کے
 و کائنات اور اللہ تعالیٰ سے یہ سب سے مراد ہے کہ ظلمات کا ارادہ ہے کہ ظلمات اور اس کے
 حال، مستقبل، فیوں رہائے شام میں معصوم کے معنی ہیں نالہ اور واقعہ یعنی اللہ کا چاہا ہو ہو کر نہایت اس کے حکم کو کوئی روک
 میں ملے گا۔ ہم نے تمہیں یہ سب یہ چاہا کہ کون حالت تمہیں اس سے بچا سکے۔

نہ صرف تفسیر اسے وہ ہے جس میں رب کی طرف سے آسمان، آبی اور اس کے ایمان کے عمل سے فی الواقع عیب ہو
 یہ کہ تمہارے یہ رموز خاص ہے جسے تمہارے اس کتاب، ان تمام کتاب، ایمان سے، جو ہم نے آپ حبیب محمد مصطفیٰ صلی
 اللہ علیہ وسلم پر انہوں نے سب سے پہلے میں تمہاری کتابوں میں وہی ہے کہ اس کے انہی حقیقت ظلمات میں سب سے پہلے کہ
 اس کے گواہی تائید کرے کہ اس کی مخالفت یہ کتاب تمام دنیا کے ہر ایک اور کتابوں کو سچا کہتا ہے کہ اس کی برکت سے
 تمام جہان میں اس کے آگے نہ آئے گا۔ میں نے تمہیں یہ سب یہ کہہ دیا کہ اس کتاب کا کارنامہ ہے کہ یہ ظلمات میں رہے کہ
 فی حقیقت سے پہچاننا کہ یہ دوسرے نبی کے زمانے میں وہی عیب و کمزوریوں کے ساتھ اور یہ عیب کے ساتھ اور حضرت
 باہر کو مومن عیب اللہ سے کہ اس سے نئی مانیاں تھیں کہ ان کو حضور کو کتاب سے یہ ماننا کہ اب اور انہوں نے جو تہذیب
 قرآن کے میں جاتی ہے قرآن انہی عیب و کمزوریوں کے ساتھ ہے جس میں ہم نے اس سے پہلے ایمان سے کہ وہ انہی کے
 کے چہرے میں سب سے پہلے اس کے طرف سے اس میں کہ ان میں سے انہی ظلمات میں وہی عیب و کمزوریوں کے ساتھ ہے کہ انہی کے
 سب سے پہلے اس کے میں اس طرح سب سے پہلے اس کے طرف سے اس میں کہ ان میں سے انہی ظلمات میں وہی عیب و کمزوریوں کے ساتھ ہے کہ انہی کے
 وہی عیب و کمزوریوں کے ساتھ ہے کہ ان میں سے انہی ظلمات میں وہی عیب و کمزوریوں کے ساتھ ہے کہ انہی کے
 وہی عیب و کمزوریوں کے ساتھ ہے کہ ان میں سے انہی ظلمات میں وہی عیب و کمزوریوں کے ساتھ ہے کہ انہی کے
 وہی عیب و کمزوریوں کے ساتھ ہے کہ ان میں سے انہی ظلمات میں وہی عیب و کمزوریوں کے ساتھ ہے کہ انہی کے

نہ صرف اس آیت سے پتہ چلے گا کہ اس میں وہی عیب و کمزوریوں کے ساتھ ہے کہ ان میں سے انہی ظلمات میں وہی عیب و کمزوریوں کے ساتھ ہے کہ انہی کے
 اب مگر مومن ہیں، کچھ اہل کتاب، رب تعالیٰ کی ذات و صفات، حضرات عبادہ و مہمانی کتب، حشر و شرا، روزِ آخرت، فرشتے
 و عیب و کمزوریوں کے ساتھ ہے کہ ان میں سے انہی ظلمات میں وہی عیب و کمزوریوں کے ساتھ ہے کہ انہی کے
 روزوں سے بہت مفید ہے۔ کچھ اہل کتاب، رب تعالیٰ کی ذات و صفات، حضرات عبادہ و مہمانی کتب، حشر و شرا، روزِ آخرت، فرشتے
 انہی عیب و کمزوریوں کے ساتھ ہے کہ ان میں سے انہی ظلمات میں وہی عیب و کمزوریوں کے ساتھ ہے کہ انہی کے
 انہی عیب و کمزوریوں کے ساتھ ہے کہ ان میں سے انہی ظلمات میں وہی عیب و کمزوریوں کے ساتھ ہے کہ انہی کے
 انہی عیب و کمزوریوں کے ساتھ ہے کہ ان میں سے انہی ظلمات میں وہی عیب و کمزوریوں کے ساتھ ہے کہ انہی کے
 انہی عیب و کمزوریوں کے ساتھ ہے کہ ان میں سے انہی ظلمات میں وہی عیب و کمزوریوں کے ساتھ ہے کہ انہی کے
 انہی عیب و کمزوریوں کے ساتھ ہے کہ ان میں سے انہی ظلمات میں وہی عیب و کمزوریوں کے ساتھ ہے کہ انہی کے

ایمان کا حکم یہ ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے شاگردوں میں سے کسی کو بھی قرآن میں سے ایک کے ایمان لانے سے بڑا رہا ایمان نے انہیں گے۔ پھر ان فائدہ دار ایمان صرف قرآن شریف پر نہیں ہے بلکہ قرآن کے ساتھ حضور کے سارے فرمانوں پر بھی ہے جیسا کہ ما مولانا کی تفسیر سے معلوم ہوا ہے فرماتا ہے لا تدعوا اللہ ورسولہ اور فرماتا ہے اطعوا اللہ واطعوا الرسول اور فرماتا ہے بعلمہ الکتاب والحکمۃ چھ فائدہ دار جو عیسائی یا یہودی قرآن اور پھر اسلام کا انکار کرے وہ بہت ہی غلطی کرتا ہے کیونکہ قرآن اور صاحب قرآن تو ان کے نبیوں اور کتابوں کے گواہ ہیں اگر مدعی کے گواہی بھولے ہو جائیں تو مدعی کیسے سچا ہو سکتا ہے تمام مسلمانوں نے ان امیاء کو صرف قرآن کی وجہ سے برحق مانا ہے مگر انہیں قرآن سے پھیر دیا جائے تو ان کے پاس ان نبیوں کے برحق منے کا کوئی ذریعہ نہیں یہ فائدہ مصداق سے حاصل ہوا۔ سنا تو ان فائدہ داروں کی غلطی اب بھی آسکتی ہے۔ صورتیں گزرتا رہیں وہ ضلالت و غیرواب بھی واقع ہو سکتا ہے جیسا کہ ان غلطوں و جھوٹوں سے معلوم ہوا۔ چنانچہ زمانہ ہوی اور زمانہ محالہ کرام میں نیک بخت لوگوں نے ان غلطوں سے خوف کیا سیدنا عبد اللہ بن مسام جو یہود کے بڑے عالم تھے جب انہوں نے یہ آیت سنی تو فوراً حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ایمان لے آئے عرض کیا یا رسول اللہ مجھے خوف تھا کہ میں آپ تک نہ پہنچ سکوں پس ہی میرا چہرہ میرے آخری سر کی طرف ہو جاتا تھا قادیانی میں جب کبھی اجابہ کرنے پر آمادہ ہوتا تھا تو فوراً اسلام سے آگے لڑنے کے لئے مجھے خوف تھا کہ اس آیت کی وعید مجھ تک نہ پہنچ جائے (تفسیر خازن دار کتب و کیر و دین النعلی وغیرہ) انھوں نے فائدہ: آیات قرآنیہ کو حتی الامکان ان کے ظاہری معنی پر رکھنا ضروری ہے بلا وجہ ظاہری معنی سے پھیرنا اور تاویل میں جیسا کہ مذکورہ صحابہ کرام کے عمل سے معلوم ہوا بعض لوگوں خصوصاً مرزائیوں نے اس آیت میں عجیب غریب کھائے ہیں کہی کہتے ہیں کہ آیت کے معنی یہ ہیں کہ ہر سردار کی سرداری چھین لیں کہ انکو پرانی بذلت کی طرف واپس کر دیں گے اور رعیت سے مرلوتے ہیں کہ اس سخت کر دیں گے۔ یہ مرزائیوں کی تفسیریں ہیں ان کے مصنف مولوی محمد علی شاہ پوری نے لکھا ہے کہ زمانہ انور و عبیدہ السلام میں بنی اسرائیل پر مسیح کا نڈھاندہ آیا تھا بلکہ ان کے دل بندوں کی طرح سخت کر دیئے گئے تھے۔ فوراً کہو کہ یہ تفسیر ہے یا خریف رب تعالیٰ فرماتا ہے ولما لبسہم کوسوا قلوبہم خسن ان سے فرمایا کہ تمہارا کارے ہوئے بند بن جاؤ۔ اگر اس قسم کی تاویل میں قرآن کریم میں شروع کر دی گئیں تو اس کی ختم ہو جائیگا۔ صلوات لا معنی کرلو چنانچہ گھومنا زکوۃ کا معنی کر لو حکمت کی پیدوار، صوم کا معنی کر لو خاشوش، متاجد کا معنی کر لو محنت کرنا حج ایست کا معنی کر لو سور اور لوہ کر کے آپے گھر کو آنا سارے ارکان اسلام ختم ہو گئے۔ انھوں نے فائدہ: گزشتہ قوموں کے مذاب اور رحمت کے کوائف سن کر مسلمانوں کے دلوں میں خوف اور امید پیدا کرنا سنت الہیہ ہے یہ فائدہ اور انصاف سے حاصل ہوا۔ دسواں فائدہ: قیاس شرعی برحق ہے یعنی حکمت مشترکہ کی وجہ سے اصل کا حکم فرق میں جاری کرنا یہ فائدہ کما لعا سے حاصل ہوا کیونکہ آیت کا فہم یہ ہے کہ اسے دیکھ کر تم نے من یہودی یا نصرانی کی تو تم پر ان کا مذہب آجائے گا گیارہواں فائدہ: اور وہ بھی کہی مرلوتے جدا ہیں ہو سکتا ہے رب جبار اور فرمائے وہ ہو کر رہتا ہے کسی کی قوت و طاقت سے مل نہیں سکتا یہ فائدہ کلن امر اللہ معصوم سے حاصل ہو سکتا ہے یہ ہو سکتا ہے کہ وہ حکام الہی پر عمل نہ کریں۔ حکم اور فرلوے میں بڑا فرق ہے۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے دین کا حکم تھا ارادہ نہ تھا یوحنا وغیرہ کو ایمان لانے کا حکم ہے مگر ان کے ایمان ارادہ الہی نہیں۔

پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ صرف قرآن شریف پر ایمان لانا چاہئے۔ حدیث کی کوئی ضرورت دیکھو فرمایا گیا
 نہ کہ حدیث حضور کے اپنے قول و فعل ہیں نہ کہ آسمان سے اتارے ہوئے۔ جواب: اسکا جواب تفسیر سے معلوم ہو چکا کہ
 حضور کے تمام قول و فعل خلود عبادت ہو یا عبادت یا اجتہاد سب رب کی طرف سے اتارے ہوئے ہیں مگر صرف قرآن کا
 اعتبار ہم ہوتا تو یہاں انہو باقرین فرمایا جاتا۔ دوسرا اعتراض: اچھا یہ تو مان لیا کہ حضور کے احکام اور تعلیمی فرمان رب کی طرف
 سے ہیں مگر عبادت اور اجتہاد تو زمر میں داخل نہیں اس پر ایمان لازم نہیں خصوصاً خطائیں۔ جواب: حق یہی ہے کہ
 حضور کے ہر کلام و حکم حتیٰ کی خطائیں بھی رب کی طرف سے ہیں اعلیٰ حقانیت پر ایمان لانا چاہئے۔ دیکھو حضور نے حضرت زینب
 سے انکار کیا مگر رب نے فرمایا: روح کھانا اور حضور نے کفار پر پر کنگر بھینکے رب نے فرمایا: ولکی اللہ رمی اور حضور نے
 حدیبیہ میں صحابہ کرام سے بیعت لی مگر رب نے فرمایا: ایسا یا یعون اللہ حضور نے بدر کے قیدیوں کو فدیہ لے کر چھوڑا جس
 پر بظاہر عتاب ہوا مگر وہ فدیہ کامل ملال رہا حضور کی خواہش سے امت سے شرعی احکام جیت ہوئے حضرت آدم کے گم ہونے
 سے تمام دنیا آبلو ہوئی فرضیکہ انکا کھانا چنانکہ رب کی طرف سے ہے وہاں نفس و شیطان کو دخل نہیں لندا یہ سب چیزیں ہمارے
 مراد میں داخل ہیں اسلئے حضور کی کسی چیز کی توہین کفر ہے۔ تیسرا اعتراض: اس آیت کریمہ میں سورہ کے متعلق ارشاد
 فرمایا گیا کہ اے وہ جو کہ حسین کتب دی گئی۔ اس کتب سے اصلی و نقلی مراد ہے یا تحریف شدہ۔ اگر اصلی کتب مراد ہے تو وہ
 یہود کے پاس تھیں ہی نہیں مگر اگر تحریف شدہ مراد ہے وہ خدا نے انہیں دی ہی نہیں مگر بہت میں پر کیسے صادق ہے۔ جواب
 میں سے اصلی کتب مراد ہے وہی انہیں دی گئی تھیں اس کتب کا کلام انکا اپنی حرکت تھی اسلئے یہاں کتب دینے کا ذکر فرمایا۔
 کہ انکے پاس تھیں رہتے تھے اور واقعی آسمانی کتب کا دینا خدا اللہ کی بڑی نعمت ہے دینا اور بقی رہنا دو الگ چیزیں ہیں نیز اس زمانے
 میں ساری کتب نہ مٹ گئی تھیں انکے پاس کی کتب میں کچھ اصلی آیتیں تھیں اسلئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اہل
 کتب کی پیش کردہ کتابوں کو نہ سچا کو نہ جھوٹ۔ چوتھا اعتراض: تم نے تو تو ان کتب کی تفسیر میں کہا کہ انہیں کتب پر ایمان
 عمل کی توفیق دی گئی اور نور کتب و اسرار کتب ان کو عطا ہوا یہ چیزیں انکے پاس کمال دی تھیں تو یہ تفسیر درست کیسے ہوئی؟
 جواب: بعض علما نے یہود کو یہ سب چیزیں تفسیر تھیں جیسے سیدنا محمد بن مسلم اور دوسرے علما نے یہود کو اسی کتابوں کی
 رہبری سے حضور پر ایمان لانے تحریف کرنے والوں کا بھی یہ عقیدہ تھا کہ فلاں فلاں چیز پر فلاں فلاں کتابیں اتریں اور وہ تفسیر
 بھی سچے تھے مگر کتابیں بھی برحق اس عقیدے ہی کی بنا پر انکے احکام دوسرے حکم سے جکے ہو گئے کہ انکا بیچہ حال ہو اور انکی
 عورتوں سے مسلمانوں کا علاج جائز ہوا کسی معصوم نسبت بھی بیاہر دکھائی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جب غنہ کعب سے
 بت نکلائے تو تمام تہوں کو خوار و سزا کر دیا مگر جو بت سیدنا ابراہیم و اسماعیل کے ہم کے تھے انہیں دفن کر دیا دیکھو غنہ نسبت
 نے بھی رنگ دکھایا۔ پانچواں اعتراض: اگر حضور کے تمام کلام رب تعالیٰ کی طرف سے ہیں تو مگر تمام اس میں داخل ہیں تو
 ہم کو چاہئے کہ وہ بیویں نکاح میں رکھیں اور بچے کو طواف کریں تو اسی کلمہ پر لے کر نماز پڑھیں کہ یہ سب کلام حضور
 سے کہیں۔ جواب: ان سب کی حقانیت پر ایمان لانا ضروری ہے۔ نہ عمل وہ مخصوص اہل پر نہ ہو گا ایمان اور چیز ہے عمل
 کچھ اور دیکھو گزشتہ سارے نبیوں پر ہمارا ایمان ہے مگر انکی شریعت پر عمل نہیں۔ چھٹا اعتراض: یہاں اسواۃ نمازیوں فرمایا
 گیا باقرت کیوں نہ فرمایا۔ یادو لفظ چھوٹا بھی تھا اور ظاہر بھی۔ جواب: اسکے جواب تفسیر میں عرض کئے جا چکے کہ اس لفظ میں

اللہ کے معجزات اور فرماں سب شمل میں سب پر ایمان لانے کی دعوت ہے کیونکہ ان سب کا نام ہی ایمان ہے۔ ساقی
 اعتراض۔ قرآن کریم سے تو رشتہ کتابوں کو منسوب کر دیا مگر سب فرمایا کہ ان کی تصدیق ہی یہ کلام ہے لہذا صحیح جواب۔ جواب
 تصدیق نسخ سے خلاف میں ہر مسلمان تمام آسمان کتابوں کو سچ سمجھے یہ ہے تصدیق قرآن کے احکام پر عمل نہیں کرتا کیونکہ وہ
 ادھر ناقابل عمل ہیں یہ میں نسخ کے معنی۔ انھوں اعتراض۔ یہاں ارشاد ہوا کہ قرآن سبکی تصدیق کرتا ہے جو تمہارے
 ساتھ ہیں یہ نبیوں میں فرمایا کہ تمہاری کتابوں کی تصدیق کرتا ہے وہ مختصر بھی تھا اور واضح بھی۔ جواب۔ اسے قرآن کریم
 ہے۔ شہد کتابوں امیاء کرام کے معجزات وغیرہ تمام چیزوں کی تصدیق ہی ہے آخر کتاب کہہ دیا جاتا تو یہ سب چیزیں شمل
 ہوتیں۔ نواں اعتراض۔ رب نے فرمایا کہ قرآن تمہاری ساتھ دلی چیزوں کی تصدیق کرتا ہے لہذا پاس خریف شدہ کتاب
 تھی قرآن۔ اسکی تصدیق نہیں کی اور جس کتاب کی تصدیق کی ہے وہ اسکی پاس تھی ہی نہیں۔ جواب۔ اس موجودہ توحید
 میں ہی بہت سی اصلی باتیں موجود تھیں جنکی قرآن پاک تصدیق کرتا ہے اس دیکھنے میں صحیح ما معکم۔ فرمایا یہ بعض
 باتوں کی تصدیق سے بھی کتاب کی تصدیق ہو جاتی ہے۔ دسواں اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ دینا بھی سب بھی
 مذاہب الہی ملتے ہیں مگر قرآن کریم میں دوسری جگہ فرمایا گیا ما کان اللہ ليعصمہ وامت لہم اللہ تعالیٰ تمہارے
 ہوتے ہوئے اسیں عذاب نہ دیکھا اور دونوں میں مخالفت کیونکر ہو۔ جواب۔ یہاں مذکورہ عذاب دینے سے مراد قیامت میں
 عذاب دینا ہے یا قیامت کے قریب اور اگر فی الحال عذاب دینا مراد ہو تو بھی یہ خصوصاً عذاب ہیں جو خاص خاص مجرم انہوں پر
 ملے ہیں۔ حضور کی تشریف آوری سے دیادی عام عذابوں کا تابعدار ہو گیا جیسے بھی امتوں پر عذاب آتا ہے جسے جن سے امتیں
 برہنہ کر دی جاتی تھیں اس آیت میں عام عذاب کی نفی ہے اور خاص عذاب کا ثبوت فرمایا کہ ہم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ
 رہا ہے میں میری امت کے قدر و سوا پر خستہ مسخ کے عذاب نہیں گئے۔ انکی صورتیں بگڑیں گی اور وہ ہنسائے جائیں
 گے۔ یہاں اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ منکرین ہی اسرائیل پر یہ مذکورہ عذاب ضرور آئیں گے یہ لہذا
 ارادہ ہے یہ مل نہیں سکتا مگر عذاب نہ آیا تو یہ آیت کیونکر صحیح ہوئی۔ جواب۔ تفسیر خازن و روح المعانی و کبیر و میر میں اسکا
 جواب یہ دیا ہے کہ یہ عذاب آئے کیونکہ اس شرط پر تھی کہ وہ میں سے کوئی ایمان نہ لائے چونکہ بہت ملک یوں ایمان نہ آئے
 لہذا یہ بھی نہ آیا اگر اس سے قیامت قریب قیامت لکھنا عذاب مراد ہو تو کوئی اعتراض ہی نہیں۔

تفسیر صوفیانہ۔ ہوت ہی قطعی چیز ہے جس پر ایمان۔ ضروری ہے اور دعوت دلی غلطی چیز سے دور کس ایمان میں جیسی علیہ
 اسلام کی نبوت کا کار کفر ہے مگر حضور غوث پاک کی دعوت کا کار کفر نہیں لہذا ثبوت دل سے کہنے میں اتقوا تفرق کا سے دن
 کما کلف بہ رب۔ فرمایا لہم البشوی مگر ثبوت نبوت کے یہ فقرہ ضروری ہے یا تصدیق دوسرے نبی کی وہ کھوسو کی علیہ
 اسلام نبوت اس کے معجزات سے ثابت آتی اور حضرت ہارون کی نبوت ہوتی صیہ اسلام کے فرماں سے ان حضرات نبوت کا
 ثبوت خدا با معجزات سے ہے۔ اگر کثیر المحبوسیت عامہ اقرآن مجید قرآن کو یا اسلام حضور کی نبی نبیوں کا ظہور حضور
 نبوت میں مگر دوسرے نبیوں کی معجزہ موجود نہیں اب انکی نبوت ثابت صرف حضور کی تصدیق نور قرآن مجید سے ثابت
 ہے۔ ان قرآن کی حقیقت اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم صدق کا کار کیا جائے ان نبیوں کے ملتے کا کوئی رعب نہ

نہیں رہتا جو کہ اس شخص سے ولایت ختم ہو گئی ہے وہ تمام لوگوں سے کھلا و رستہ میں جس میں راستہ ہے جس میں نہیں ہے لہذا
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور پہلی کتابیں اللہ کی رحمت ہیں۔ خصوصاً قرآن مجید تو اللہ کی بڑی رحمت ہے مگر وہ اس سے فائدہ
 اٹھانے والے قورٹھے ہی ہیں جو کسی تقدیر میں نہیں اور کسی بات میں وہ زیادہ غرور میں اللہ کی رحمت میں ہیں مگر جو اس کا انکار
 کریں مذاق اڑائیں اس کیلئے یہی کہیں باطل ہے کہ میں مگر اس میں اس مگر میں کا یہ تصور ہے کہ تپا ہی کا بارش اور
 سورن اللہ کی رحمت میں قورٹھے اور حق کی بارش اور پکار کب سورن مصیبت ہیں اس میں بارش اور سورن کا تصور ہے
 جس کی اپنی اہمیت کا تصور ہے یہ مت سمجھو کہ اس آیت میں صرف اہل کتب سے خطاب ہے ان سے کوئی تعلق نہیں
 یا وہ اب اہل پہلے سے تھے اب یہ کچھ بھی ہیں ہم سے کچھ نہ کہاتے کا خط ہے لب می مذاق الہی سے ہیں چنانچہ
 تفسیر روح البیہ سے حضرت ابو سلمہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں ہم ایک قبیلہ میں تھے امیر قائد اٹھتے بیٹھتے حضرت
 صدیق اکبر نور فاروق عظیم و کابلیان سے تھا ایک دن ہم سے آیا تھا کہ اسنے پاؤں سارے سے ہوئے۔ اس نے تمہیں بھی
 ماریں۔ ہمارے بچتے بچتے وہ مجسم سور ہو گیا۔ اسی روح البیہ میں اسی قصہ سے کہ ایک محدث نے یہ حدیث دیکھی کہ جو
 مسند بن اپنے مام سے پہلے سے اٹھ کر خود سے میں رہا لے دو کیوں میں ڈر گیا کہ اللہ اسکا سر گدھے کا سر کرے۔ اس محدث نے
 اس حدیث کا انکار کیا اور فرما دیا کہ میں نے اس حدیث میں ہمارے سے پہلے اٹھنے کا کچھ رد کے حدیث دیکھا یا کہ اسکی صورت گدھے کی
 کی وہی صورت فرماتے ہیں کہ مسیح صورت سے مسیح یہ تریا و تخت سے نکلتے اٹھ گئے تھے اس کا یہ حدیث ہے۔ تپا اللہ
 میں سے کہ سے مسیح یہ تریا و تخت سے نکلتے اٹھ گئے تھے اس کا یہ حدیث ہے۔ تپا اللہ

حکمل راجع فرم فرم من عمر ذاکہ حیوں راجع لہ عالم انسانی نیست
 (تفسیر روح البیہ)

اِنَّ نَبَّهٖ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُشْرَكَ بِهٖ وَيَغْفِرُ لِمَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَّشَاءُ وَ مَنْ

یہ حدیث ہے کہ جس نے گویا کہ کسی نے کہا ہے کہ میں نے گدھے کی صورت دیکھی ہے کہ میں نے گدھے کی صورت دیکھی ہے کہ میں نے گدھے کی صورت دیکھی ہے

یہ حدیث ہے کہ میں نے گدھے کی صورت دیکھی ہے کہ میں نے گدھے کی صورت دیکھی ہے کہ میں نے گدھے کی صورت دیکھی ہے

يُشْرِكُ بِاللّٰهِ فَقَدْ اِفْتَرٰى شَيْئًا عَظِيْمًا

یہ حدیث ہے کہ میں نے گدھے کی صورت دیکھی ہے کہ میں نے گدھے کی صورت دیکھی ہے کہ میں نے گدھے کی صورت دیکھی ہے

یہ حدیث ہے کہ میں نے گدھے کی صورت دیکھی ہے کہ میں نے گدھے کی صورت دیکھی ہے کہ میں نے گدھے کی صورت دیکھی ہے

تعلق اس آیت کا بھیجی آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پہلی آیت میں تفسیر یا ربی مذاق الہی کا تصور میں
 تفسیر یا ربی مذاق الہی کا تصور میں تفسیر یا ربی مذاق الہی کا تصور میں تفسیر یا ربی مذاق الہی کا تصور میں
 تفسیر یا ربی مذاق الہی کا تصور میں تفسیر یا ربی مذاق الہی کا تصور میں تفسیر یا ربی مذاق الہی کا تصور میں

حضرت مہدیؑ نہیں بلکہ کفر و شرک میں اور کفر و شرک کا قتل بخش جرم ہے۔ تیسرا تعلق: پہلی آیت میں اللہ تعالیٰ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کا حکم دیا گیا اب فرمایا جا رہا ہے کہ اس پر ایمان لانے بغیر تم سب مشرک و کافر ہی ہو اگرچہ ساری باتوں اور نبیوں پر ایمان رکھو اب بعد از ایمان قرآن صاحب قرآن کو ماننا ہے۔

شان نزول: (۱) میں مندر نے حضرت ابی علفہ سے روایت کی کہ جب یہ آیت نازل ہوئی اللہ تعالیٰ اصرافاً علیٰ المسلمین اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر پر قیام فرما کر اس آیت کا اعلان کیا ایک شخص کھڑا ہو کر بلا کہ یہ رسول اللہ کی شرب بھی قتل بخش ہے اور کیا شرک بھی بخشا جائیگا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خاموشی اختیار فرمائی۔ تب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی (تفسیر روح المعانی) سبحان اللہ کیسے پاکیزہ سوال ہے اس آیت کریمہ کا مطلب یہ تھا کہ اے میرے دو بندو مسلمانوں نے اپنی جانوں پر قربانی کی اللہ کی رحمت سے امید نہ ہو اللہ تعالیٰ مارے گناہ بخش دیا گا سائل سمجھا کہ شرک اور کفر بھی اپنی جان پر قربانی کرتے ہیں وہ بھی قتل بخش ہوئے چاہیں اس آیت کریمہ نے نازل ہو کہ بتاؤ کہ وہاں عہدی سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بندے و غلام ہیں۔ یعنی مومنین۔ اللہ کے بندے تو سب ہی ہیں مگر بخشش کے قتل وہ ہے جو جناب مہدیؑ کا بندہ و غلام ہو۔ اکثر اقبل نے یا خوب فرمایا۔

خدا کے بندے تو ہیں کہو نڈاں یوں میں پھرتے ہیں مارے مارے
میں اسکا بندہ ہوں گا جس کو خدا کے بندوں سے پیار ہو گا

21) جنگ احد میں وحشی نے حضرت امیر حمزہ رضی اللہ عنہ کو شہید کیا کہ مظلوم بچی کرائیں اور کنگے ساتھیوں کو سخت زد و است
اور شرمندگی ہوئی ان سب دُور سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں ایک خط لکھا جس میں عرض کیا کہ ہم اسامہ تو لے
آئیں مگر ہم لوگ آپ کے منہ سے قیام مکہ مکرمہ کے ذمے ہیں یہ آیت سا کرتے تھے واسطی لا یصلون مع اللہ الیہا
احد ہم لوگوں نے تو غیر خدا کی چو جائیگی کی ہے۔ بے گناہ مسلمانوں کو قتل بھی کیا نہ بھی کیا پھر ہماری بخشش کیسے ہوگی اور اگر بخشش
نہ ہو تو پھر اے ایمان لانے سے کیا فائدہ تب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی الا من تاب وامن و عمل عملاً صالحاً فی کربہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت اس کے پاس لکھ بھیجی جس کے جواب میں اس لوگوں نے پھر عریضہ لکھا کہ اس آیت میں بخشش کیلئے
ایک اعلیٰ کی قید لگائی گئی ہے ممکن ہے کہ ہم سے یہ نہ ہو سکے تب یہ آیت کریمہ اتنی جس میں فرمایا و غفلو ما دون
فلک لمن یشاء کہ اللہ شرک و کفر نہ بخشے گا اس کے سوائے چاہے بخش دیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کو یہ آیت
لکھ بھیجی انہوں نے پھر جواب میں عریضہ لکھا کہ اس آیت میں بھی ہماری بخشش یقینی نہیں نہ معلوم اللہ تعالیٰ ہماری معصرت
چاہے نہ چاہے تب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی اللہ تعالیٰ اصرافاً علیٰ المسلمین (تفسیر کبیر و خزان و روح البیان وغیرہ)
تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وحشی ایمان نہ لائے مگر کلمہ کے دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ لوگوں کے متعلق اعلان فرمایا
کہ وہ جہاں قتل کر دیے جائیں جن میں حضرت وحشی بھی تھے یہ موقع پر حضور کی بارگاہ میں حاضر ہو گئے مسلمان ہو گئے
فون معاف ہو گیا مگر حضور نے فرمایا کہ تم ہمارے سامنے نہ آنا تمہیں دیکھ کر میں مظلوم بچا تڑپا دیا آج بڑے ہیں چنانچہ یہ ملک شہر
پتے گئے اور آخر تک وہاں ہی رہے اللہ نے انہیں توفیق دی کہ مانہ صدیقی میں جنگ یمامہ کے موقع پر سید کذاب مرویہ کو

انہوں نے ہی قتل کیا اور خوش ہو کر کہتے تھے کہ انشاء اللہ میں نے قتل حمزہ کا کفارہ لو اکر واکل قیامت میں اگر خون حمزہ میرے گناہوں کے پڑے میں ہو تو انشاء اللہ خوش میسر میری نیکیوں کے پلے میں ہو گا۔ سبحان اللہ رب کی بے نیازی ہے جس سے جو چاہے خدا مت لے لے اب انکے حلق کہتے ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہ بی بی ہندہ زوجہ ابوسفیان نے جنگ احد میں حضرت امیر حمزہ کا کبوتر لور سے نکلیں نکال کر دانتوں سے چبائیں تو ان ہی ہندہ نے زندہ فاروقی میں جنگ قلاسیہ اور موک کے موقع پر اسکا ایسا شاندار کفارہ لیا کہ سبحان اللہ اس موقع پر یہ روٹی جاتی تھیں اور کٹی جاتی تھیں کہ میں اس جملہ میں اپنے دامن سے بناب حمزہ کے خون کے دھبہ حوری ہوں۔

تفسیر ان اللہ لا یضربہ شکہ مشرکین اور اہل کتب اپنے شرک کفر کو بخشش کا ذریعہ سمجھتے تھے اور مسلمانوں کو بھی دھوکا دے سکتا تھا کہ اللہ تعالیٰ غفار ہے شاید دوسرے گناہوں کی طرح شرک کفر بھی بخش دے اسلئے اس مضمون کو سن سے شروع فرمایا غفر کے معنی چھپانا ہیں مگر سب مٹا کر رہے کہ مٹ کر بھی چیز چھپ جاتی ہے اور اسکا تعلق آخرت سے ہے یعنی جو کافر بغیر ایمان لائے مریا تو اسکا کفر و شرک نہ بخش جائیگا اگر وہ دنیا میں مسلمان ہو جائے تو کافر رہی نہیں مومن ہو گیا کئے نہ بخشے گا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ ان مشرک یہ لا ینظروں کا متحمل ہے کہ ان صدر یہ کی وجہ سے شرک شرک صدر کے معنی میں ہو گیا یہ کافر اللہ تعالیٰ ہے شرک کے بنوی معنی ہیں حصہ و ساجا شرک معنی حصے وادو سا بھی رب فرماتا ہے ام لہم شوک فی السموات شریعت میں کسی کو اللہ کی برابر اور اسکی مثل سمجھنا شرک ہے خولہ کسی کو خدا کی طرح مستقل غافل و مالک مال جیسے بخودی و مستقل خدا مانتے ہیں۔ اہل من لور پر وہ ان کسی کو خدا کی اولاد مانے جیسے مشرکین فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں مانتے تھے لور سودی عزیر علیہ السلام کو بیٹی جیسی علیہ السلام کو خدا کا بیٹا مانتے ہیں کہ لور وہ اپ کی مثل ہوتی ہے خولہ کسی کو خدا کا بیٹہ ہی مانے مگر خدا تعالیٰ کو اس بندے کا جانتا سمجھتے جیسے مشرکین عرب اپنے بتوں کو خدا کا بیٹہ سمجھتے ہوئے کہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ آسمان زمین بنا کر رکھ گیا اب دنیا کا انتظام اکیلا نہیں کر سکتا یہ کلام ہمارے بت کر رہے ہیں ان لوگوں کی تردید کیلئے یہ آیات آتیں۔ ولہم یکن لہ کلوا احد اللہ کا کوئی مثل لور رہے نہیں ولہم یکن لہ ولی من الذل اللہ نے کسی کو کمزوری کی وجہ سے ولی نہ بنا دیا ہے وما مسنا من لوب ہم آسمان زمین بنا کر رکھ نہ گئے خولہ اس طرح کہ کسی کو خدا کے مقابل لائق اعانت سمجھے کہ اللہ تعالیٰ کی نہ مانے اسکی ماننے رب فرماتا ہے اعطوا احبارہم و وہبنا انہم انما ہون دون اللہ قل کتاب ہے اپنے پوریوں لور جو کیوں کو اللہ کے مقابل رب بنا لیا اور فرماتا ہے اعطوا انہم ہوا من چار پانچ چیزوں کے سوا اور کوئی چیز شرک ہمیں آج کل شرک گاجر مولیٰ سے بھی زیادہ سستا کر دیا گیا کہ بت بت پر مسلمانوں کو بے دھڑک شرک کہہ دیا جاتا ہے۔ خدا اپنے پاک نبی سمجھ دے۔ خیال رہے کہ اسلام میں شرک کفر سخت سے سخت جرم ہے جو ناقابل معافی ہے اور سخت جرم کا ثبوت بت قوی دلائل سے ہوتا ہے معمولی شہ پر طرم کو شہ کا کفارہ دیا جاتا ہے تاکہ والوں کا چارہ دس منٹ میں معمولی موٹی سے کر دیا جاتا ہے مگر قتل کا مقدمہ کئی سال چلتا ہے بڑی تحقیق کے بعد اسے چھائی دی جاتی ہے اسلام میں ہر جرم کو گناہوں سے ثابت ہو جاتا ہے مگر ناچار گناہوں سے ثابت ہوتا ہے تعجب ہے کہ شرک جرم تو سخت مگر آج وہ گاجر مولیٰ کی طرح سستا کہہ کر رسول اللہ کو شرک اور دلائل پر موقوف شرک علماء فرماتے ہیں کہ اگر کسی کے کلام میں بغیر سے وجہ

کفر کی ہوں ایک احتمال مدعا کا ہوتا ہے شک کا قائلہ دینے ہوئے ہاں نہ ہو لیکن کسی شرک معنی کفر بھی ثابت یعنی کسی
اسلامی عقیدے کا انکار سبب شرک اس معنی میں ہے کہ کھورن انعامی اور روح السیما وغیرہ کلمہ حضور کا ستار نماز روزے کا
مگر شرک معنی کافر سے اور کسی طرزی قیامت میں بخشش نہیں۔ رب فرماتا ہے وَلَا تَسْجُدُوا لِلشُّرَکِیْنَ مِنْ
بَنِیْ سَوَآءٍ مَّشْرُکٍ یعنی کافروں سے سونہ عورتوں کا نکاح نہ کرو یہ بات بہت خیال میں رکھو وغیرہ مَا دُونَ ذَٰلِکَ لَیْسَ
بِإِسْہَاءٍ یہ حدود۔ معنی پر موقوف ہے اور ان کی خبر۔ وغیرہ سے مراد بغیر توہ کے ہوئے بخش دینا ہے جس سے مراد کلمہ ہے۔ اس کے
معنی سوا، متعلل، مصلحہ، دور اور نیچے ہیں۔ یہاں آخری معنی میں ہے یعنی کھور شرک سے کہہنا کہ شرک کی طرف اشارہ ہے
من سے مراد سارے کہہنا جس و اس میں ہیں بشاء کھال اللہ تعالیٰ سے یہاں مشیت سے مراد سوائی و کریم ہوائی کی مشیت ہے جس
اللہ تعالیٰ کفر کے لیے تمام کہہ ہوں کو بخش دینا جس سے ہے۔ ومن بشوک یا اللہ ہے یہ یا تلہ ہے من سے مراد تمام جس و
اس بخار ہیں کیونکہ ان دو جہات کے سوا کوئی حقوق شرک کو کفر میں لاتی یہاں بھی شرک سے مراد کفر ہی سے جو مانگ گزشتہ
سے معصوم ہو اور شرک میں ہر قسم کے کفر و غل میں ہو ہو سکتا ہے کہ یہاں شرک سے مراد ظاہری معنی یعنی شرک ہی ہو اعلیٰ
حضرت رحمتہ اللہ علیہ کا ترجمہ دوسرے معنی کی طرف اشارہ کر رہا ہے۔ ان کو کوئی بھی اللہ کا انکار کرے یا کسی کو سبب شرک و مثل
ہے لہذا اتنی انما عظیماً یہ ضلالت میں شرک کی خبر معنی جبراً ہے اتنی قری سے بنا جسکے لغوی معنی ہیں کا چار طہ صمد
تین کثرت و عزت کی ہے اس سے یہ معنی و قصد استعمال ہونے لگا قرآن حکیم میں یہ لفظ صحت کے ساتھ شرک، عظم، سو کا
اسی معنی میں استعمال ہو رہا ہے۔ یہاں صحت کے معنی میں یہاں سبب یا سبب کے لفظ کے معنی میں یہاں اتم عظیم
سے مراد ہے۔ کا چار کمال جس سے اعلیٰ اور بڑا ہے لہذا ہر عقیدہ کی بدعمل سے مراد ہیں معنی میں ہے بڑی گناہ گار یا
لطیفہ۔ اس حد تفسیر روح المعانی سے بحوالہ مجمع البیان ارشاد فرماتا کہ عرب میں اصلان کیسے کاٹنے کو فری کہتے ہیں اور گارے
ہیٹے کاٹنے کا فرما یا التراء کہتے ہیں کہا جاتا ہے۔ فریت اللادیم میں نے ہٹانے کیلئے چاہا کا اور افریت اللادیم میں نے گارے میں
چھوٹا کٹا۔ عجیب فرق ہے۔

خلاصہ تفسیر سے یہودیو تمہارا ہمارے محبوب کی بارگاہ میں گستاخی و بے ادبی کرنا ایک ناقابل معافی گناہ ہے کیونکہ یہ
کفر شرک میں داخل ہے اور لہذا گالیہ قانون ہے کہ وہ کفر نہیں بلکہ اللہ اور محض بغیر ایمان لائے کفر پر مرتب ہے وہ اللہ اور ملک
دورخ میں دیکھا ہوں سے اس کے نکلنے کی کوئی سبیل نہ ہوگی اور کفر سے نیچے جو گناہ ہیں وہ انہیں ہی بڑے ہوں اللہ سے چاہے بخش
دیکھو سر۔ معنی پر رب فرماتا ہے اِنَّ الْفٰئِزِیْنَ کَثُرُوْا وَظَنُّوْا اَنْہُمْ یٰمُکِنُّ اللّٰہُ لِعٰقِبَتِہِمۡ لَئِنْ اِتٰی بِمُحٰشٍ مَّا یَہْجُوْنَ
قسم کے کفر سے بچ جو بھی کفر کرتا ہے وہ بڑے بھاری گناہ کا غولان، نہ ہوتا ہے لہذا اسکی سزا بھی بڑی بھاری ہوگی یعنی وہ کسی عذاب
اور بیش کی پھانکارا بھی موقع ہے تمام کفریات سے توہ کر کے مسئلہ ہو جائے کہ لہذا کی رحمت کے حقدار ہو۔

فائدے: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا یہ کہ حصور کتب ادب شرک ہے حوالہ رب کو یکساں ہے اور
توحید کا دعویٰ کرے دیکھو یہاں سب لوہو گستاخی یہود کو شرک کہہ دیا اور انکے عمل کو شرک قرار دیا یہاں تفسیر کبیر نے فرمایا کہ
اگر سبب شرک سے مراد کفر نہ ہوتا تو لازم آتا کہ سارے کافر قابل بخشش ہوں صرف شرک ہی نہ بخش جائے حالانکہ یہ عذاب ہے

عیب حاضر باختر ہو نا دور سے من میں ڈر کھ لیتا دور سے کسی کی فریاد سی کرنا یہ سب خدا کی صفیں ہیں جو کوئی کسی نیکی یا عیب میں یہ صفیں مانتے وہ مشرک ہے اگرچہ کلمہ پڑھتا ہو مشرکین کہ اپنے بتوں کو خدا یا خدا کے برابر نہ سمجھتے تھے بلکہ اس میں عیب و عیا حاضر باختر عیادت روا مشکل کشا جانتے تھے اس لئے مشرک تھے لہذا اس رہنے کے چر پرست قبر پرست مشرک ہیں (مرزا قاسم) دیوبندی (مورودی) جو لبید۔ اسکے دو جواب ہیں ایک الٹا ہی وہ سرا تحقیق جواب الٹا ہی تو یہ ہے کہ پھر تو کسی کو زندہ یا مسخ و بصیر و معبود نہ تھا بھی مشرک ہو نا چاہئے کہ حیثیت مع بصیر و غیرہ بھی لفظ تعالیٰ کی صفت ہیں۔ جناب یہ تمام مذکورہ صفیں لفظ تعالیٰ نے اپنے جیسے بندوں کو بخشی ہیں جو قرآن شریف سے ثابت ہیں۔ عینی علیہ السلام فرماتے ہیں جو کچھ تم اپنے گھروں میں کھا کر بچا کر لاتے ہو میں تمہیں بتا سکتا ہوں یہ ہے جناب مسیح کا ظلم غیب اور فرماتے ہیں کہ میں بتا دیتی ہوں کہ مریدوں کو زندہ کوڑھوں اندھوں کو اچھا کر سکتا ہوں۔ یوسف علیہ السلام نے اپنے بھائیوں سے فرمایا خاک میری قبض سے جو وہ لہ صاحب کے چہرے پر ڈال دو انکی گئی ہوئی آنکھیں روشن ہو جائیں گی۔ یہ ہے حضرت انبیاء کرام کی مشکل کشائی و عیادت، روایت قرآن کریم شیطان کے بارے میں فرماتا ہے اعداؤں کو ہولکم ہو و قبلہ من حث لا تووہم شیطان اور اس کا قبیلہ تم سب کو وہاں سے دیکھ رہا ہے عیادت سے تم اسے میں دیکھتے یہ ہے شیطان کا حاضر باختر ہو نا ہر مسلمان نماز کی اہمیت میں حضور کو دور سے پکارتا ہے اور سلام کرتا ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام چار پرندے آسمان پر فرما کر انہیں پکارا اور کعبہ بنا کر اقامت پیدا ہونے انسانوں کو پکارا کہ تو بیت اللہ کا چڑھو آج عرب امیروں کو ہمارے گھروں کو مظلوم حاکموں کو دینی دوسروں کے چاند دینے والوں کو عیادت روا بھی سمجھتے ہیں مشکل کشا بھی اگر مشرک کے یہ معنی ہوں تو کوئی مسلمان مشرک سے نہ بچے بلکہ جواب تحقیق یہ ہے کہ اہل بیت کلمہ ارغنی اور سب نیاری پر ہے بندہ وہ جو نیاز مند ہو رب بندہ کو مفتی ہے فرماتا ہے اللہ اللہ اور فرماتا ہے ان اللہ فنی عن العالمین یہ تمام صفیں علم غیب حاضر باختر مشکل کشائی وغیرہ ذاتی طور پر خدا کی صفیں ہیں کہ وہ ان صفات میں کسی کا جہتمند نہیں اور عیادت طور پر بندوں کی صفیں ہیں کہ خدا سے ان صفات میں رب کے جہتمند ہیں تمام دیگر صفات مع بصیرت و غیرہ کا یہی حال ہے مشرکین عرب کا مشرک یہ تھا کہ وہ اپنے معبودوں کو رب کی طرف خالق دانگہ مانتے تھے بعض اپنے معبودوں کو رب تعالیٰ کا بانی مانتے تھے بعض اپنے معبودوں کو رب کو جہتمند سمجھتے تھے فرضیکہ برابری کا اعتقاد رکھتے تھے قرآن کریم فرماتا ہے اعداؤں کو ہولکم ہو و قبلہ من حث لا تووہم شیطان۔ اس وقت مسلمانوں پر ہر رستی اعلیٰ پرستی کا مشرکیت مت جمل رہا ہے عام مرید اپنے پیروں اور سجادہ نشینوں کے متعلق یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ جو کچھ وہ کہتے ہیں وہ حق ہے کتب اللہ کو نہیں دیکھتے اپنے پیروں کی باتوں پر اعتقاد بھی مشرک کی حد تک پہنچا ہوا ہے۔ ہر گروہ اپنے پیروں کے متعلق اعتقاد رکھتا ہے کہ اسکی دعا سے ہماری صیبت مل جاتی ہے اس مشرک میں اور بت کی عیادت میں بہت کم فرق ہے (تفسیر بیان القرآن مضمون محمد علی دہلوی مرزا قاسم) نوٹ۔ ضرور معلوم ہوتا ہے کہ محمد صلی مرآتی صاحب دیوبند کے اسٹیج سے بول رہے ہیں اس مشرک و بدعت کی بیماری میں دیوبندی اور مرزائی برابر کے مشرک ہیں۔ جو لبید معاذ اللہ کوئی مرید اپنے پیروں کی باتوں کو شریعت کے مقابلے میں حق نہیں سمجھتا عام طور پر دیکھا گیا ہے کہ لوگ خلاف شرع بیویوں کی بیعت توڑ دیتے ہیں یہ مسلمانوں پر بہت سخت ہے اور جو بھنگ چڑی شراب، اڑھی، مڈے، جعلی بیویوں کے اس دامل کو حق سمجھیں اور احکام اسلامیہ کو مظلوم سمجھیں وہ یقیناً اسلام سے خارج ہیں یہ شرف تو ستر نہیں کو حاصل ہے کہ مرزائی کی بد سے بدتر بت کو قرآن حدیث کے مقابلے میں برحق جانتے ہیں مرزائی کی تعلیم دیکھ لو قرآن کی تعلیم سے اسکا

[illegible]

تفسیر صوفیاء۔ شرک کے جس مرتبے پر اس کے مقتیل مغفرت کے جی میں درجہ۔ شرک جلی یوں بت پرستی یہ عوام کا شرک ہے اسکی مغفرت صرف توحید اور انکسار عبودیت سے ہو سکتی ہے۔ شرک یعنی جیسے وہ کاری کیلئے عبادت کرنا اسکی مغفرت صرف اخلاص سے ہو سکتی ہے۔ لہذا واحد ہے اس حد کو واحد ہی کہنے والا ہے کہ وہ سچے ہاں جو شرک انھی سے خدا میں حق میں کافر شرک ہے۔ یعنی اپنی انانیت اور عیور پر نظریہ شرک صرف ذات معترف ہو سکتا ہے تاہم لا کر وہ بلا ہوا اللہ تعالیٰ اس شرکوں کو اس چیزوں کے بغیر معاف نہیں فرماتا جس نے اس میں سے کسی قسم کا شرک کیا اس نے بڑا بھائی صوفی گھر اپنے دور کے درمیان اپنی ہستی کا جلب قائم کر یا صوفیاء فرماتے ہیں کہ ہمارے سب سے بڑا گناہ ہماری ہستی ہے۔

مستی جولوگہ اہل دین است شدہ راہ عالمین کمال است
چوں وجودت خوار وی از میاں نور وحدت تو شمع دین راشد عیاں
شرک ویر نہاشد اسے اس ارہیق زکر توحید خد براکن رکن
دے دانے مستی کے میدان میں اور لگتے ہیں اگر بیستی تو درود توحید خوار نگہوں سے دیکھو (روح البیان) سی فہم

کی رات سے پوچھا کہ صوفی نہ باشد صوفی کون ہوتا ہے۔ جواب: ایسا نہ صوفی کہ نہ باشد، نہ باشد، نہ باشد صوفی نہ باشد
یہی صوفی ہے جو نہ ہو اور جو ہو وہ صوفی نہیں۔ ہم لوگ کہتے ہیں کہ موجود اللہ خاص ہے جس کا مقصورہ اللہ عشق کہتے ہیں۔
موجود اللہ اللہ تعالیٰ بھی اپنے اچھوں کے ٹھیک ہم ہوں تو ہی اس توحید کا مرکز بنے۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ آفتاب کے
نہیں ہیں چاند تاروں کو چھپاتا ہے، انھوں نے بھیوں کیسوں کو بھٹاتا، دروں کو پکاتا چونکہ تاروں کے غول میں تھا ہر پہلو اور تھوڑا
سورج۔ یہ چھپ گئے یا بجھ گئے نور سے بہ نور خاک نشین سورج سے خوشہ چمن سے وہ چھپ گئے حضور کی تشبیہ تیری
تہ جوت کا سلسلہ نہ ہو گیا کہ حضرات امیہ چاند تار سے تھے تو پکڑا میں میں چھپ گئے تا اس قبا ہو گئے وہ پاراں تھے جو چھ
گئے مگر دروازہ بند نہ ہو اگر یہ دروازہ چھپ گئے ہر فرد کی ہلک سوزن کی نسبت ہے۔ سورج سے کڑھو سے
سب سے نور وہ خاص دن کی چھپ حضور کی نسبت سے بہ ہر سوزن کے پس کسی آواز سے سوزن سے پس
میں جاتے سوزن سے اس پر اور زمین پر اشعاروں کے ٹھیک چھپتے ہیں لولیاہ اپنے مقام پر میں حضور پہ مقام میں۔ سورج اور اہل
بیت عظیم ہوا اس سورج کی نورانی گرمی میں ان کے درجے بویا چونکہ رست ہیں اسی حضرت کے یہ نور ہے فرمایا۔
اور ہر دے خاک لوتلہ ہر آفتابے کہ و روشن نمود

اَلَّذِي يَزِيغُ بِنُورِ اَنْفِهِ بِي اَشْيَاكَ مِّنْ يَّشَاءُ وَلَا يَضِلُّوْنَ

کہ جس نے دلوں کی طرف جو بات چاہے وہ بات ہی عاقل کی ملک میں کہ جس سے ہے
کہ جس سے ہے وہ بھیجے جو اپنی سحر کی بات کہتے ہیں کہ یہ ہے چاہے سحر کی ہے وہ بھیجے
قَتِيْرًا اَنْظُرْ كَيْفَ يَفْتَرُوْنَ عَلٰى اللّٰهِ الْكَذِبَ وَلَقِيَ بِهِ اِلٰهُ مُبِيْنٌ
کہ جس نے سحر کی ہے وہ بھیجے تو کہ جس سے ہے وہ بھیجے کہ جس سے ہے وہ بھیجے کہ جس سے ہے وہ بھیجے
کہ جس سے ہے وہ بھیجے کہ جس سے ہے وہ بھیجے کہ جس سے ہے وہ بھیجے کہ جس سے ہے وہ بھیجے

تعلق۔ اس آیت کا چھٹی میں ہے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں ہے کہ یہ کہ فرمایا
کہ جس سے ہے وہ بھیجے کہ جس سے ہے وہ بھیجے کہ جس سے ہے وہ بھیجے کہ جس سے ہے وہ بھیجے کہ جس سے ہے وہ بھیجے
کہ جس سے ہے وہ بھیجے کہ جس سے ہے وہ بھیجے کہ جس سے ہے وہ بھیجے کہ جس سے ہے وہ بھیجے کہ جس سے ہے وہ بھیجے
کہ جس سے ہے وہ بھیجے کہ جس سے ہے وہ بھیجے کہ جس سے ہے وہ بھیجے کہ جس سے ہے وہ بھیجے کہ جس سے ہے وہ بھیجے

شہان نزول۔ چھ سوویں آیت چھوٹے چوں کوئے برصور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر گھس نہ نہ کے نور کے لیے ہر ماں نہ

[illegible][illegible][illegible]

• جو پڑھتے تو جی میل سے ملے گئے وہیں کہ خدا اس جی رہا بھی مینا تھر

[illegible]

تفسیر صوفیانہ۔ سرمایہ سے حاصل ہوا مال، حاصل ہوا، نفع، ٹاپہ، چلتا ہے۔ میاں کی دوکان والے غلامان چمک اور بوتہ در

نورانی دوکان کا سدب کچھ اور یہ دل ایک مکان ہے گراں میں شیطان سب سے تو سب سے کبریا شفیق حسد زید و عیروستہ
 اس میں حد کے محبوب کا ہشتاد ہے تو نکاح میں آنکھوں کا پانی بکھڑا نیاز ایمان و تقویٰ و قرب الہی ہے علماء عیسوی مدعی تھے کہ ہمارا
 دس خانہ دار ہے مگر کئے پاس نکھر دینی تہذیبی، دین و غیرہ عیوب کا سدب تھا مگر بھور تعجب دلانے کہ فرمایا گیا اہم تر تہذیبی مروجہ
 ہو کہ کچھ مٹی ہے ہمارا مگر ہو کر نور رسا نارم ہو کر یورپ سے آتا نارم ہو کر رانی لہکات رس و غیرہ بنتا ہے۔ ریشہ رس کے
 کائنات کی مائی ہے۔ لہذا نور کوئی پکار ہے یہ صفا ہو، نرمی و نرمی سے خن تھے پر ملت تھے کہ ہم سب کچھوں کے سیرشتی
 جس میں نہ ہوتے اور بغیر محنت کے تھوڑی کے کیسے بن گئے بسنے انکے حوسن پر دور تہذیب فرمالی تھی صوفیائے اہم فرات
 میں۔ حوسن ہمارا ہے حوسن ہمارا کرتے ہیں۔ حوسن ہمارے حوسن سے شفیق دل کا شاعر ہے اس کیسے انکا ملامت نہ کرے
 کہ اس علم سے بظہر غر غرود، شفیق حسد زید و عیروستہ کی خوشی بہا ہوئی اس آیت کے پس میں
 اس حد تک طہری کلو تر ہے مگر علمائے اس شخص ہور مشن کے محققین وہ مقبول نہ تھے جس کو نفسوں کو پاک کیا کرتے ہیں خوش عیبت
 سے، بوجہ اپنے کو اس طرح انکے پر، رے جیسے حال دماغ کے ہاتھ میں نور میت عسال کے ہاتھ میں انکے تعلق رس فرما
 تے شفیق لہری کی من بیباک صوفی فرماتے ہیں کہ لہری قبل جس کو پاک کرنا چاہتا ہے۔ ہے پاؤں تک پہنچاتا ہے یہ حضرات حضور
 صل اللہ علیہ وسلم کے پیچھے جا شیف میں۔ شفیق حسد زید و عیروستہ۔ یہ خوب کہتے۔

در حریت	رہبر	دانا	میزیں	رنگ	راہ	دور	است	ہجر	در
رہبر	باید	معنی	مروند!	از	شریعت	و	طریقت	برو	مند
صل	و	فرع	بزرگ	کل	آموخت				
طرح	ش	از	علم	کسی	ہند				
بزرگ	از	دست	مکانت	برگرفت					
بزرگ	از	دست	مکانت	برگرفت					
بزرگ	از	دست	مکانت	برگرفت					
بزرگ	از	دست	مکانت	برگرفت					
بزرگ	از	دست	مکانت	برگرفت					

ہاں اس ایسا آئینہ ہے نیک اعمال صاف رو مال نگاہ مال صاف کر سوال ہاتھ ایسا ہو جاتا ہے کہ کوئی شخص خیر مال صاف کر
 لے میر صاف کرے مگر یہ ناممکن ہے کہ وہ مال بغیر کن کا ہاتھ لگے آئیے کو صاف کرے۔ پائینداں ہم جو صاف کرے
 آیت میں صفائی میں کسی کی بھوکى نہارت ہے۔ دو یہودی اپنے قلب کو جو صاف کرنا چاہتے تھے سلسلہ ہے گئے۔ سولہ
 رام آیت میں کہ وہ شخص ہم سے اپنی حاصل کر سکتا ہے جو ضلہ میں گھرے کو میں میں آئے اور ماں میں بھاری ہو
 رہیں اس پر برکت ہو وہ وہاں سے سب کو عینک چن بیٹے کی تم میں یہاں کاں ہونا و میں وہاں و میں
 اپنی سے نہ اس طرح حضور سے لیجئے وہ لے گا وہاں کو ظانی جا سے حضور کہ اس آیت پر چرچا اس سلسلہ میں
 سمجھئے کہ وہاں سے بھی سنے ہیں دورہ جو ہر جگہ پائی گیا۔

اور ہم سے دور ہو ہمیں تمہارا اعتبار نہیں شاید تم ہم کو دھوکہ دینے آئے ہو کہ ہم سے مسلمانوں پر حملہ کر لو پھر تم مسلمانوں سے مل کر ہم پر نوٹ پڑو اگر تمہیں واقعی ہم سے حملہ کرنا ہے تو آؤ ہمارے لئے درجنوں کو مجبور کرنا کہ ہمیں تمہارا اعتبار ہو جائے ان دونوں سب دوجوں کو مجبور کر لیا پھر کعب بن شرف قریش مکہ سے ہوا کہ آؤ ہم میں سے تمیں آؤی اور تم میں سے تمیں آؤی دیو اور کعب سے پست کر یہ عمدہ کریں کہ ہم تم دونوں متفقہ طور پر اسلام کو جڑ سے کٹ کر رکھ دیں چنانچہ فریقین نے اس پر عمل کیا پھر ان سفیاء کعب بن اشرف سے بول کہ ہم تو ہیں بے پردے ہو تو ہے اہل کتاب کا عالم تھا تو ریت کی رو سے ہم ہدایت پر ہیں یا محمد رسول اللہ اور ان کے ساتھی کعب بول کہ تم پناہ سب مجھ پر پیش کرو۔ ان سفیان بولے ہم حاجیوں کے خد متکار نہیں مانی پر ہے واسطے مسلمان خوار قیدیوں کو آؤ لو کرانے والے قرابتہ رتب کے حقوق اور کرنے والے بیت اللہ کے پاس حرم شریف کے باشندے ہیں محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے باپ و دھوں کے دین سے پھر گئے حرم شریف کو چھوڑ گئے ہمارا دین پرانا ہے اور انکا دین یا کعب بن اشرف کی قسم از روئے توریت۔ مقابلے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے تم ہدایت پر ہو اس موقع پر ان یہود کے متعلق یہ آیت کریمہ نازل ہوئی کہ معطلہ میں یہ واقعات ہو رہے تھے اور مدینے پاک میں یہ آیت کریمہ پڑھی جا رہی تھی۔

انفسہم خازن کبیر مولیٰ رسول البیان و جلالین (صلی و علیہ و آہ و سلم)

تفسیر الم توالی انہی ان او تو انصبا من الکتاب یہ استفہام بھی تعجب دہانے کیلئے ہے اور اس میں خطاب حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہی ہے اللہ تعالیٰ اس قسم کے استفہام فرما کر ان کفار کے چھپے عیب ظاہر فرماتا ہے اور ہم مسلمانوں کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عوام شہید ظاہر فرماتا ہے اگر یہ آیت کریمہ اترتی تو حضور ان اہل کتاب کی یہ حرکت حانتے ہوئے بھی ظاہر نہ فرماتے کہ وہ ستارہ یوب ہیں مسلمان خیال رکھیں کہ حضور پر ہمارے ہر ظاہر و پوشیدہ راز ظاہر ہیں۔

الذین سے وہی یہود مروا ہیں جو کہ معطلہ اس حرکت کیلئے گئے تھے چونکہ یہ عیسائی یہود تھے تو ریت کے جاننے والے تھے سنے ان کے متعلق فرمایا گیا کہ نبی سے مرد توریت شریف ہے نصیب سے مروا تو توریت کا اصل حصہ ہے جو تحریف سے بچ ہو تھا اور کا ظاہری علم ہے جی اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ نے ان علمائے یہود کو نہ دیکھا جنہیں اللہ کی طرف سے کتاب کا حصہ کتاب کا علم ملا مگر ان کے باوجود یہ منون یا نعمت واللہ نعمت یومنون ایمان سے بنائے ایمان کے شرعی معنی ہیں توحید و رسالت کو ماننا قبول کرنا جی نفوی ہیں ماننا یہاں ایمان نفوی معنی میں ہے جی معنی ماننا اور تصدیق کرنا یہاں مرو ہے مجبور کرنا یا عداوت کرنا کیونکہ یہ دونوں چیزیں مان لینے اور تصدیق کر لینے کی علامتیں ہیں۔ علامت کفار مسلمانوں کیلئے حرام ہیں جیسے رومی منڈا و حوق ٹوپی ہندوؤں کی سی رکھنا اور عداوت کفر مسلمانوں کیلئے کفریں ہیں۔ جیسے ہندوؤں چوٹی زنا اور بت کو مجبور وغیرہ بعض علماء فرماتے ہیں کہ بہت میں کوئی تصرف نہیں کیا گیا یہ پسے ہی سے بہت تھا بعض فرماتے ہیں کہ یہ اصل میں نہیں تھا۔ سب سے ہر گئی۔ بہت ہو گیا اس کے معنی ہیں خبیث۔ رذیل جس کے کوئی خیر نہ ہو شرارت ہی شرارت ہو طاعت کی تحقیق تیسرے پارے میں آیت انکری کے بعد اوسا ہم طاعت کی تفسیر میں کہی گئی ہے کہ یہ نفی معنی سرکشی کا مبالغہ ہے یعنی بہت سرکش اور گمراہ کرنے والے اس میں تشکوہ ہے کہ یہاں بہت اور طاعت سے کون مروا ہیں بعض نے فرمایا کہ مشرکین کے جھانے معبود بہت ہیں اور شیطان طاعت۔ عبد اللہ ابن عباس سے ایک روایت یہ ہے کہ بہت بہت ہیں اور بتوں کی تعریف کر کے دے

طاغوت میں ابن عباس سے دو سری روایت یہ ہے کہ ست کابھن ہے اور طاغوت جودگر۔ نام کبھی کہتے ہیں کہ میں جنت سے مروی ہے ابن خطاب ہے اور طاغوت کعب ابن اشرف کیونکہ یہ دونوں اپنی قوم کے گویا معبود بنے ہوئے تھے انہیں گمراہ کر رہے تھے بعض نے فرمایا کہ جنت و طاغوت یہ وہی روایت تھے جنہیں ان اہل یودیوں نے جنت کے لئے جھٹلنے فرمایا کہ ست ہے اور اس بات کا شیطان طاغوت کیونکہ ہر ست سپاس ایک شیطان رہتا ہے تفسیر کبیرہ خاتون (روح المعانی ویان وغیرہ) تفسیر کبیرہ فرمایا کہ یہ دو لفظ اس کیسے وضع کئے گئے ہیں جو افتخار ہے کا شرف اور خدا کی ہو جتنی یہ نہ نصیب لیں سب ملکہ اللہ انہیں انتہا ہوئے کے باوجود جن کو جنت کر لیتے ہیں محض مسلمانوں کی عدولت میں و بقولوں لیس کھروا یہ ائمہ یونان پر موقوف ہے اس میں ان یودیوں کا اور سرائیب ہاں کیا ہے اسکا فاضل جس وہی مذہب والے یودی ہیں مہین کلام مذہب اور کھروا ہے مراد کفار قریش ہیں جتنی کفار قریش سے یہ کہتے ہیں ہنولاء اہل من الاموا سیلا یہ عبارت یقیناً کا مفعول ہے صود سے اشارہ کفار مکہ کی طرف ہے احمدی بدیت کا اسم تفصیل ہے الذین امنو سے مراد مسلمانان مدینہ ہیں۔ سیلا "اھدی" کی تفسیر ہے یعنی یہ کفار مکہ بمقابلے مسلمانوں کے رول حق کی زیادہ ہدایت یافتہ ہیں مسلمانان سے زیادہ گمراہ ہیں اولئک انھن لعنہ اللہ یہ اللہ تعالیٰ کا اپنا کلام شریف ہے اولئک سے اشارہ لیں ہیں یودی کی طرف ہے۔ جیسے عیوب بھی بیان ہو چکے۔ جتنی کعب ابن اشرف اور اسکے ساتھی۔ جنت کا معنی رحمت سے دور کرنا ہے یہاں خصوصی رحمت مراد ہے کیونکہ اللہ کی عمومی رحمت سارے ہی کفار پر ہے۔ خصوصی رحمت یہ ہے کہ آئندہ انہیں نیک اعمال سلاج میں دقت نہ پیش نہ آئے۔ چنانچہ کعب ابن اشرف وغیرہم کفر مرتے اور بڑی آست و خواری سے بدلتے گئے اور اب تباہ و برباد ہو رہے ہیں یہ وہ لوگ ہیں جن پر اللہ تعالیٰ نے خاص ہمت رکھی ہے کہ اب یہ کبھی ایمان لا سکتے ہی نہیں اور ان ہمت و جد سے یہ وہ لوگ نہیں کر سکتے ہیں جو ان کے دین میں بھی شرک و کفر ہے۔ خیال رہے کہ یہ لوگ اگرچہ اور انبیاء اہل علم اور مدبر کے مانند تھے مگر نقص رسول و معصی صحابہ کی۔ یہ سے پھٹکارے گئے انکی جیسے راوی ان سے چھ کلام نہ آئی اس میں تا قیامت اہل کمال کیسے عبرت ہے و من یلعن اللہ فیس یحللہ نصیرا یہ قاعدہ کلیہ ہے یہاں بھی رحمت سے مراد خصوصی رحمت ہے ان تجد میں خطاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے نصیر سے مراد اللہ کے وہ مقرب بندے ہیں جو دنیا اور آخرت میں روحانی مدد کریں کہ دنیا میں مشکل شنائی کر کے روبرو راست پر گامیں اور آخرت میں شفاعت کر کے رب سے بخشا دیں انکا وجود انگوں کیسے رحمت ہے بھی جس پر اللہ کی ایسی پھٹکار ہو اس کیسے تب کوئی مددگار یعنی بہرہ شیعہ، نیا آخرت میں۔ پانچوں کے دو۔ نور ہے پیر ہے مددگار بدستہ ہو گا اور ہو سکتا ہے کہ اس تفسیر سے مراد دیاوی و طاہری مددگار ہیں ہوں تب مطلب یہ ہو گا کہ جس پر خدا پھٹکار کر دے کوئی شخص خدا کے مقابل ہو کر اسکی مدد میں کر سکا۔ چنانچہ انکے وہ کہ ان یودیوں کی مدد میں کہ اور سارے کفار عرب نہ کر سکے فردہ حزاب میں مہی کفار حاسب کا مذہب ہے۔

خدا صمد و تفسیر اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم یہ آپ نے ان مد نصیبوں کو نہ دینا انہیں کتاب الہی کا حصہ نہ ہو گیا وہ ناپ کے لئے اور جن سے واقف تھے اسکے باوجود وہ بتوں اور شیطانوں پر ایمان سے تھے میں کہ میں سمجھ رہا ہوں۔ یہ ہیں محض مشرکین کو راضی کرنے کیسے خوشامد ان طور پر کہتے ہیں کہ یہ مشرک مسلمان سے زیادہ ہدایت پر ہیں اور

پہلے دار، پھر حضور سے قریب ہو وہ اللہ سے قریب ہے اور جو حضور سے دور ہو کر بعد میں رہے وہ مراد ہے بعد ہجرت مسلمانوں کو امام رہندہ معظمہ میں رہنا حرام ہو گیا اس لئے نہیں کہ وہاں عبادت کی ترائی۔ تھی یہ مجبوری و معذوری و مسئلہ اس کو حضور کی ہجرت سے پہلے ہی تھی بلکہ اس لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس سے عارضی طور پر علیحدگی اختیار کر لیں۔ یہ تو اس فائدہ کے لئے کہ اہمیت پر سکے وہ حقیقی رب و کعبہ رب نے ان یہود کو جس وجہ سے حقیقی فریب دیا وہ ان کے غرور و اہمیت پر مبنی نہایت بھی کفر سے چور کو بہانہ بنا کر اسے۔ انھوں نے خود اللہ تعالیٰ کے احکامات سے بددلیکا کرنا پس نہ۔ حضرات اہیاء و انبیاء چھوٹے بچے باقی اشیاء موسموں کے مددگار میں اور تمہا تشریف میں ہوں گے رب فرماتا ہے انما ونبکم انکم ورمونہ والدین اموا اور فرماتا ہے کہ تم سے پس وادعہ کا مدد و احصا لہا میں ملک و ممالک و احصا لہا میں ملک و ممالک اشیاء سے ہوں اور مددگار مقرر فرماتا ہے ہاں جس پر خدا العزت کرے سکاد کی ورت اور مددگار ہوں میں جو مالک و میں بعض سے معلوم ہوا جو شخص کے کہ میرا مددگار کوئی نہیں وہ اپنے حقیقی ہوسے کا قرار رہا ہے۔ نوال مذکورہ علم کتاب اور سے عمل بالکتاب کچھ اور نور کتاب کچھ اور بدایت پر وہ وہ گائے نور کتاب ہے اور کے بغیر شخص علم کتاب کا نہ ہو کیونکہ یہودیوں کو کتاب کا علم یعنی علم کتاب مل کر رہے ہے ایسا ہی مالک جو سوسن یا مست سے معلوم ہوا علم کتاب کا کلمہ سے ملتا ہے اور نہ کتاب اظہر مقابین سے۔ اسوں فائدہ: مگر لہا اور سے اس عالم انسانی شکل میں شیطان ہے اس سے مراد ہی ہے کی بدایت نہیں مٹی جیسا کہ بہت اور طاغوت کی قیصری تفسیر سے معلوم ہوا کہ بہت سے مراہی اس مطلب و ربط غوث سے مراد ہے اس شریک ہے نہیں یہودی اپنا عالم و ریٹھو لمانے تھے نہ تعالیٰ۔ یہاں سے عالم سپرین۔ ملاحظہ ہو۔

یسرا اعتراض۔ یہاں ان علماء یہود کے بارے میں فرمایا گیا کہ انھیں کتاب کا حصہ دیا گیا اس میں تو پوری سب سے توحید و حق تعالیٰ تھی اس میں ان تک کہتے تھے پھر اس توحید کے یہ حقیقی۔ جو اسباب۔ اسکا جواب اچھی دیکھوں گے کہ جس میں اسے دیا گیا کہ اس میں توحید کا علم حاصل نہ ہو ورنہ ایمان تھا یہ مطلب ہے کہ سکا پس چون کتاب سبلی میں بعض اصلی۔ در بعض روئی۔ دوسرا اعتراض۔ یہ یہودیوں کی کتاب پر ایمان تو نہیں لائے تھے صرف توحید کے طور پر تین دہے دیا تھا جو یہودیوں فرمایا کہ وہ بہت طاغوت پر ایمان لائے ہیں۔ جواب۔ بعض اہل عقائد حق حدمت میں ان اہل و شریعت میں لہ کہ یہ بہت طاغوت۔ کہ یہودیوں کا مبنی طاغوت سے کہ یہودیوں کا مبنی طاغوت ہے اس توحید میں تشریف علی نظام دہے یہاں ایمان ہوں تھی میں۔ جن میں یہ تفسیر اعتراض۔ قرآن کہم سے ثابت ہے کہ کمال میں ایمان ہوا اور یہاں سے ملاحظہ ہو۔ حالہ اس سے یہاں میں حل میں نمایاں ان کے اس عمل کو ایمان ملاحظہ غوث کیوں مانا گیا۔ جواب۔ وہ صمم بہت خود ریت سے جو مانا جائے کہ یہ توحید سے کفر ہے کہ رب فرماتا ہے الا من اکرہ و لیسہ مظہر ہا یہاں۔ اس علماء یہودوں کی مجبوری تھی جس بنا پر اسوں نے یہ حرکتیں کیں مجھ را مراد کہنے والا مہرگار میں ملاحظہ غوث تھا۔ والدہ انھوں نے۔ چوتھا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ بعض شخص کا مددگار کوئی نہیں ہوتا حالانکہ نگہدگار توحید سے اس میں ایمان تھا۔ اس میں شریعت میں تھا کہ رب فرماتا ہے والدین کھروا اوصلہم اسطاحوب کافراں سے مددگار نہیں ہیں اور یہاں سے معلوم ہوا کہ بعض مددگار ہیں۔ توحید میں تو مددگار ہیں۔ جواب۔ یہاں سے ملاحظہ ہو۔

میں طہریں دینے کی ہر سال اور ہر ماہ اس سبت میں روحانی اور مادی دنیا میں ایسا کاروبار نہ کرے اور سبت میں کھت کا وسیلہ نہ لے اور ہر ماہ کا وہاں ثبوت ہے۔ یہاں باطنی اور لوکی نفی سب انہی کچھ کچھ کیے نورانی کی ضرورت ہے۔ پانچواں اعتراض کفار مکہ نے یہود و نصاریٰ کے ساتھ اپنے جو نقصاں بیان کئے وہ حق تھے واقعی وہ لوگ اس وقت کعبہ کے حلقہ حرم سے باہر تھے اور ہر سال حج و عمرہ کرنے والے تھے اس وقت ان نعمتوں سے محروم تھے۔ جب یہودیہ نے انہیں ان وجوہ سے حرمت یافتہ کہہ دیا تو رب تعالیٰ نے ان یہود پر غضب کیوں فرمایا حتیٰ کہ ان پر عصبہ چاہتے۔ جواب اس کے کہ انہوں نے سچی دلی بات نہ کہتے تھے بلکہ یہ شخص باطل تھا کہ جس میں ریت و عمرہ کا حق کی خدمت اس وقت مفید ہے۔ سب اس میں ایسا ہو سکتا ہے کہ حضور کی امت سے حلقہ حرم کوئی حد نہ ہو سب بیکار ہے۔ ایک بعد چہرہ تہنیکہ سے پہلے کہ معطلہ میں مسلمانوں کو رہنا حرام ہو گیا تھا۔ حال وہاں نہ ہو وہاں برکت نہیں تھی۔ جب حضرت عثمان غنی صلی اللہ علیہ وسلم کے موقع پر حضور کی طرف سے سچی بات چیت کرنے کہ معطلہ گئے تو کفار مکہ نے کہ آپ عمرہ نہیں حضرت عثمان نے انکار کر دیا فرمایا حضور کے بغیر عمرہ نہیں اور عمرہ یہاں مسلمانوں کا عہد سے دور نہ کر رہی کے حضور میں رہنا تو سب کعبہ میں رہنے سے انہیں تمہارے رہنا ہے احکم مطلقاً انعام و عقاب المصدق

الحرام کن ابن ہاشم

تفسیر صوفیہ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایسی ہی حلقہ ہیں اور فقیر ارکان ایسا کلام ہے۔ یہاں کے بنیہ احادیث سے ظاہر ہے حضور کی غلامی کے بغیر سارے ایمانیات بے کار ہیں دیکھو علیہ السلام کے پاس کتاب کا علم بھی تھا وہ یہ پھر لوگ بھی تھے اور خداوند معطلہ میں رہتے تھے اس میں غلبہ کا قرب حاصل تھا حادیوں کی خدمت میں بازاری سب پتھر رہتے تھے اور انہیں علیہ السلام سے تھے مگر وہ علم اور ان کے علم بے کار بلکہ نقصان دہ ثابت ہوئے اس پر انہوں نے قیام و انصراف کیا۔ ام ہاشم کی بیوی اب تک ہے خلی تھے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے منقولہ نظر تھے تو نہ نکلتے تھے۔ یہ لوگ کعبہ اسلام سے دور تھے مگر جب ایسا کے ساتھ تھے دیکھو وہاں ایسی کچھ تھیں کہ کسی کو اس سے حد نہ رہے نہ بھی محض ہوں کہ اپنے علم کا دور اپنے علم پر خبر ہو تا ہے اس گھمبہ میں وہ آقا ہوں سے نکالے جاتے ہیں ہم سب گاروں کو صرف اس پر نار ہے کہ حضور کی خدمت میں ہر ماہ سب اس میں مسلمان حیا رکھیں کہ اس عالم میں سے دور رہیں تو حضور سے دور ہو اس عالم اور ان کی صحبت حاصل کریں اس کے سینے میں حضور کا وہ یہ آیت کریمہ ہم سب کیلئے ہوتی حضرت نوح علیہ السلام فرماتے ہیں کہ حمت اللہ کے معنی میں اللہ تعالیٰ سے دوری مگر نہ مکنی و زہنی سے حق تعالیٰ مکنی۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ مکنی والے سے دوری و قرب کی صورت یہ ہے کہ کسی مکنی کو اپنا حق چھوڑ دیا جائے اس حق کی گاہ سے قرب رب تعالیٰ کی صورت یہ ہے کہ اس سے دوری رب سے دوری۔ جیتے کہ ہم مکنیوں کو حکم ہے کہ مکنی کو عہدہ و عہدہ۔ یہ معنی ہیں کسی کے آگے سر یا مال مکنی اور مکنی کے آگے کچھ پس و کچھ۔ مگر یہاں کہ اس حق کی گاہ ہے کہ اس کے ساتھ عہدہ و عہدہ نہ ہو۔ یہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضور سے خاص علم اور یاد اللہ جلی گھاٹی ہیں اس سے قرب رب سے قرب ہاں سے دوری ہے۔ دوری یہ کہ یہاں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف سازشیں کرنے کہ معطلہ گئے تھے کہ رب تعالیٰ کے

خواب تو رب تعالیٰ اس سازش کو اپنے سے دوری قرار دیا۔

ہر کہ خلد ہم نشی ہندا نوشینہ در حضور اولیاء
چو شدی دوراز حضور اولیاء ہنن وں دور محشی از خدا

أَمْ لَمْ يَعْلَمِ عَصِيبٌ مِّنْ أَهْلِ يَثْرِبَ مَاذَا يُفْعَلُونَ النَّاسُ بِغَيْرِ أَعْيُنِهِمْ يَعْبُدُونَ

وہ سب سے کہ کچھ عصبہ ہے مکہ سے کہ بھر دو گویا کہ گھنٹوں کے دائرہ میں جسے کہتے ہیں کہ ایک میں رکھا کچھ عصبہ ہے ایسا جو توڑوں کو تل بھر دیں۔ عصبہ کہتے ہیں

النَّاسُ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ

لوگوں سے یہ کہ اس کے جو دیا میں سہ نے بے فعل سے اس بے تک عطا فرمایا کہ وہ دور
میں ہم جو آتہ ہے اس میں بے فعل سے دیا تو ہم سے تو ابراہیم کی دنا کو کتاب اور حکمت

وَأَيُّهَا قَوْمُ عَصِيبٍ إِنَّمَا فِئْتُم مِّنْ أَهْلِ يَثْرِبَ وَمِنْكُمْ مِّنْ صَادِقٍ وَعَنْهُ وَكُفً

اے کتاب اور حکمت وہ تمام سے کہ تو ملک میں بعض اہل میں سے وہ ہیں جو یثرب لائے اس میں دور بھی ان میں سے
عطا فرمائی وہ اس میں ٹراٹک دیا۔ اہل میں کوئی میں اہل یثرب لایا اور کسی سے اس سے کہ بھرا

بِحِلْمَةٍ سَعِيرٍ

وہ میں جس سے کہ بھرا اوکائی سے دور کہ بھرا وں
در دور خ کائی سے بھرا وں۔

تعلق اس آیت کا پہلی آیتوں سے چہ طرح تعلق ہے پہلا تعلق: پہلی آیت میں اللہ تعالیٰ نے علمائے یسویٰ کی جماعت کا ذکر فرمایا تھا کہ یہ مسلمانوں کے قاتل شریکوں کو دہم دیتے نہ کہتے ہیں اب اس آیت میں ان کے اہل وحید کو کرت چو کہ علم عمل سے فاضل ہے اور بے علمی بد عملی سے بدتر اس سے پہلے کی جماعت کو کہہ کر پھر اہل اور حد تک دوسرا تعلق: پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ یہ پوپ پارکی اللہ کی پکار میں ہیں اب اس پکار کے نتیجوں کا ذکر ہے کہ اسکی وجہ سے ان میں ایت صوب پیدا ہو گئے جس سے جانور بھی بدلتے ہیں۔ اہل وغیرہ۔ تیسرا تعلق: پہلی آیت میں فرمایا تھا کہ بعضی توئی کلمہ گار کوئی سیں اب اسکا ثبوت دیا جا رہا ہے کہ دیکھو یہ لوگ لوہا دانیاء ہیں مگر بعضی ہونے کی وجہ سے ان کے یمن سے محروم ہیں اگر ان کے دلوں میں نہ ت کا یمن ان میں حسد ہو بلکہ نہ ہو کہ

شکل نزول: یہود مدینہ بھی کہتے تھے کہ نبوت نبی اسرائیل کی میراث ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس خاندان سے ہیں تو نبی کیسے ہوئے بھی کہتے تھے کہ نبوت و سلطنت جمع نہیں ہو سکتی آپ نبی اور بادشاہ کیسے بن گئے بھی کہتے تھے اگر حضور سچے نبی ہوتے تو آپ وہویاں کیوں رکھتے۔ نبی کو اتنی دیو کی کیا ضرورت تھی سب امتزاجوں کے جواب میں یہ بات کر رہے تھے

اور تیسرے کیر و خازن و درج و معالیٰ میں رہے نہ کفار و منافقین کو ہلکانے کیلئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی امت ماریات کو ایک لگاتے ہیں کہ جب سے نبی کی عظمت نکل جائے تو ان قرآن مجید کی عظمت نہ سکتی ہے نہ اسلام کی نہ خدا تعالیٰ کا قیاموں میں قائم ہو سکتا ہے۔ اس میں اس تمام کی عظمتیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت سے قائم ہیں اسلئے وہ مسلمانوں کو حضور کے متعلق ایسی باتیں سمجھاتے تھے کہ قرآن مجید نے جہد جہد حضرات انبیاء کرام کے واقعات میں لگائے ہوں گے اور بات اسٹیکوں کے خدایوں کا روبرو کیا تاکہ وہ اس کے حوالہ میں ان حضرات کی ہیبت قائم ہو انکی ہیبت سے ادم کا قیام رہے۔

تفسیر ام لہم نصیب من الملک یہاں یہاں معنی ہر وہ استفہام ہے جو غلبہ جب اس سے پہلے عرب استفہام نہ کر چکا ہو۔ یہ تو حرف استفہام ہوتا ہے یعنی ہر وہ استفہام ہے اور راء کا یہ صلا کا یہ ام متعلق ہے اس صورت میں اس سے پہلے ایک استفہام مع ایک حملہ کے پوشیدہ ہو گا یعنی اسے محبوب آپ میں مرادوں کے اس کو اس سے تعجب کرتے ہیں کہ مشرکین یہ نہیں سے افضل ہیں یا انکے اس ذیل سے تعجب کرتے ہیں کہ ملک بھی میں انکا حصہ ہے اس صورت میں پہلے استفہام کی طرف یہ استفہام بھی تعجب کا ہے اس استفہام سے معنی مل اس صورت میں اس کے بعد ہمزہ پوشیدہ ہے یعنی ملک یا انکا حصہ ہے ملک میں۔ ہر کی تیسرے اس میں غلامی ہوئی طرف ہوتی ہے۔ دیکھ کر پہلے ہول نصیب سے مراد رب تعالیٰ کی۔ اور یہ شرکت کی ملکیت ہے کہ رب اس سے بغیر پوچھے کسی کو کچھ دے سکے ہی نہیں بلکہ اس میں اولاد کا حصہ رشتہ دار کمال میں رشتہ دار کا حصہ ہوتا ہے۔ شرکت کے بل میں شرکوں کا حصہ ہوتا ہے لہذا کے ملک اسکی عطیے اس کے خاص ہندوں کا حصہ و ملکیت سے مکر یہی قسم کی ملکیت کہ وہ چیزیں لہذا کی ہیں یہ بندے اللہ کے ہیں لہذا کے فضل سے اس چیزوں میں انکا حق حصہ ہوتا ہے لہذا قسم کے حصے کسی کے نہیں وہ مالک اللہ تعالیٰ ہے ملک سے مراد تو یہی خدا ہی ملک و بلاشبہت سے ہو۔ کا عقیدہ تھا کہ قرآن میں یہ شامت ہماری ہی ہوئی ہم میں ایک ایک حصہ پیدا ہو گا تو ہم چنانچہ کر لے گا۔ مراد ہوتے۔ یوں کہ اس ملک کے مالک ہوتے ہیں یہ ہو۔ گامیاں تھا کہ نبوت صرف ہی اسرائیل میں ہوتی چاہئے چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی اس میں سے ہیں اسلئے وہ نبی ہیں ہوتے اس آیت میں اس کے میں خیالات کی تردید ہے یہی اسے محبوب کیا وہ اس میں ہیں کہ عظمت میں یہ نبوت میں اس کا حصہ ہے کسی اور قوم کا حصہ نہیں۔ لانا لا یشئونی الناس ظہور یہ حملہ ایک پوشیدہ شروں تر ہے یوں کہ وہ اس میں یہی یہود ہیں اور اس سے مراد حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں چونکہ آپ تمام انسانوں کے صحت عید سے موصوف ہیں اسلئے تو یہ آپ جماعت انسان ہیں ایک شاعر کہتا ہے۔

ولیس علی اللہ مستنکر ان یجمع العالم فی واحد

جسے ہم میں سارے برکت محمد ہے جیسے ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سارے عالم بے اجازت اور اللہ اکل الخلق میں نوری۔ یعنی رب تعالیٰ قدرت سے یہ دور ہیں کہ ایک شخص میں سارے عالم جمع کر دے رب تعالیٰ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تعلق فرماتا ہے ان ابرہم کان امہ وہاں ایک امہ جماعت تھے تیرے تیرے بڑے معنی یہاں اسے مانا رہی چونکہ اسے مانا کرتے ہیں کہ وہ چنانچہ سے معنی وغیرہ کہ یہاں ہے چکی رائے کے سے کو بھی اسے مانا کرتا ہے اب اسلئے اس میں انھوں نے اس کی جگہ سے گزرتے کہتے ہیں جو انکی ہیبت پر حق کے برابر ہوتا ہے اب حقیر معمولی چیز کو ان کے

اسیے ہیں یعنی اگر یہ لوگ اللہ کے ملک کے مالک ہوتے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضور کے صحابہ یا کسی اور کچھ اور کے اس کے قتل ہر غارتی برابر کچھ نہ دیتے خاصہ یہ ہے کہ یہ سخت خیال و کنوس میں اور سلطنت بخیل کو نہیں دی جاتی۔ سلطان غنی دریا
 اس چاہتے نبوت تو سلطنت سے کہیں اعلیٰ ہے نبی تو بہت ہی غنی چاہتا ایسے نبیوں نبوت و سلطنت کے اہل ہیں۔ ام
 بعدون الناس علی ما اتوهم اللہ من فضلہ یہ ہم مستحق ہے معنی میں اور اس فضل میں فن۔ ہوا کے نکل کے بعد
 اسے حسد نکال کر جب حسد کے معنی میں غنا اور کسی کی نعمت کا رونا چاہنا نہیں میں چاہتا کہ میں کسی کو اپنی نعمتوں اور حسد
 میں چاہتا کہ اللہ تعالیٰ کسی کو اپنی نعمت دے اس مناسبت سے نکل کے بعد حسد نکال کر فرمایا حسدوں کا نکل، وہی مذکور ہو رہا
 اور ماس سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تمام لوگوں کے پیشوا یا اس سے مراد صحابہ کرام ہیں یا تمام عرب یا تمام انسان پسے
 معنی قوی ہیں۔ حضرت عمرؓ کہہ رہے ہیں عباسؓ، مجاہد منہاک، ابو مالک، عطیہ جنت، مسرر، کلیہ ہی قول ہے۔ اس سے مراد حضور صلی
 اللہ علیہ وسلم ہیں۔ ماسے مراد نبوت ہے یا سلطنت یا نبیوں سے نکل کی اعانت یا قرآن کا ہاں عربی میں اتنا اہل عرب
 خصوصاً اہل مدینہ کا نہیں میں متفق و متحد ہو جانا کیر و محلی و غیرہ) فضل کے میں ہیں مریض، زیادتی، پہنچ خیر میں تینوں معنی میں
 ملے ہیں اور ہر معنی پر اس میں عیب لکھ ہو گا اگر معنی مریض ہو تو مطلب یہ ہو گا کہ فن نعمتوں پر یہ لوگ حسد رست میں جو کسی
 کی عطیہ سے یا کسب سے میں شخص میری مریضی سے محبوب کو نہیں اور جو چیز صرف میری مریضی سے سدا کسی کے پیچھے نہیں
 میں ملتی جیسے سو سونے کی روشنی تو انکا حسد بیکار ہے اگر معنی زیادتی ہو تو مطلب ہو گا کہ یہ لوگ محبوب کی فن صفات پر حسد
 کرتے ہیں جو رب سے انہیں تمام سے حتیٰ کہ انبیاء کرام سے زیادہ بخشے۔ جیسے معراج، نعم نبوت، شفاعت، اور شہر محبوبیت
 وغیرہ اور اگر معنی پہنچ ہوئی نعمت ہو تو مطلب یہ ہو گا کہ فن نعمتوں پر حسد کرتے ہیں۔ جو رب تعالیٰ نے اپنے محبوب سے بھاری
 رکھی نہیں کسی نبی کو نہ دی تھیں علاوہ کلام کلیم سے فریاد مگر اتنا زیادہ ہے جتنا کہ محبوب کو رلا دھرت ہے۔ کو سمجھا دیا کہ
 اتنا مگر وہ آپ محبوب سے خاص فرمایا یعنی اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم ان تمام حرکتوں کی، نہ یہ سے کہ یہ وہ آپ کی جوت
 سلطنت، اقتدار، وغیرہ پر ملنے حسد کرتے ہیں لہذا انما ال اور ہم الکسب والعکمہ ظاہر یہ سب کہ میں ان
 صحیب ہے اور نہ ملے ایک پوشیدہ نعمت کی علت ہے یعنی ان ہوا کے آپ پر امتزاجت کہ آپ نبی و سلطان کیسے ہو گئے یا آپ کے
 پاس نبویاں کوں میں شخص خط و سبب نہیا، ہیں کو تکہ آپ سے پہلے بھی انبیاء کرام کو یہ نعمتیں دی گئی ہیں۔ اس پر ایم سے مراد
 حضرت یوسفؑ، یونسؑ، عیسیٰؑ، اسلام ہیں کہ وہ حضرت نبی بھی تھے اور بادشاہ بھی اور بہت نبویاں بھی انکے نکل میں تھیں حتیٰ کہ
 حضرت داؤدؑ کی جوت۔ ۱۰۔ تھیں اور حضرت سلیمانؑ کی ایک ہزار۔ تھیں سو نو اور نبویاں تھیں اور مدت سو و مذاں تھیں
 نعمتوں تو صرف یہ ہی رہا۔ ۱۱۔ خازن، کتب سے مراد ظاہر شریعت ہے حکمت سے مراد اسرار حقیقت اور ملک عظیم میں
 نہ رت بالصور۔ نبی مراد حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں بعض نبی ایسے بھی جسکے پاس کتاب معنی شریعت بھی تھی اور
 حکمت معنی علم اسرار بھی تھا کہ یہ جو انہم متکا عظمیٰ جو تکہ نبوت کے ساتھ سلطنت و عطا ہوا اللہ معنی کاہ میں رہا
 ہے اسلئے اس نعمت کے واسطے علیحدہ آیت فرمائی گیا ملک عظیم سے مراد عظیم الشان سلطنت ہے کہ یوسف علیہ السلام کو تمام دنیا
 کی مدد کی کا مالک فرمایا اور سب کا دوری، رساں بنا دی کہ نہانہ قطع میں آپ ہی سے مدد کی جیتے رہے اور حضرت یوسفؑ
 اسلام کے لئے تانبہ و نکل جو ہے ورم فرمایا حضرت سلیمان علیہ السلام کو اس وحش بظلمہ ہو قابا شہا کرویا کہ ہوا اللہ حکم سے چلی

نعتوں کی علت کا ذکر انعام و اکرام کے سلسلہ میں فرمایا۔ ساقول فائدہ: ابراہیم علیہ السلام کے بعد نبوت الہی و خدا سے خاص رہا۔ میں چنانچہ پھر کوئی نبی عیسیٰ نہ ہوئے یہی اسرائیل میں ہی آئے یا ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں سبیل سے آئے جیسا کہ اس ابراہیم فرما رہے سے معصوم ہو اب رب فرماتا ہے: **وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ لِنُذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ** یہ نہیں کہ وہ اولاد ابراہیم علیہ السلام سے ہیں۔ **أَتُحْشَرُونَ** فائدہ: بزرگوں کی اولاد ہو یا بھی تھے تعالیٰ کا خاص رسم سے یہ فائدہ بھی اس ابراہیم سے معصوم ہوا۔ رب تعالیٰ نے بنی اسرائیل سے فرمایا: **وَأَمَّا لَكُمْ عَلَىٰ الْعَمَلِ** اس میں یہ برکت کیوں ملی ہے کہ وہ اولاد انبیاء تھے لہذا حضرات سادات کرام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد ہونے کی وجہ سے تمام میر سیدوں سے افضل ہیں۔ یہو حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلافت قریش سے خاص کر دی گئی اللہ تعالیٰ قریش بلد صبر حق خرقہ میں فرمایا کہ باقیامت قطب القلوب سید حق ہے گا اور حضرت امام مہدی سید حق ہوں گے۔ نواں فائدہ: دیباہی سلطنت یو یاں اولاد ہو تا نبوت کے خلاف نہیں۔ دیکھو نہ تعالیٰ نے یہود کے اعتراض کے جواب میں حضرت یوسف ذوالود سلیمان علیہم السلام کا دلہن پیش فرمایا کہ وہ حضرات ہی بھی تھے اور بلا شد بھی۔ آج اگر کوئی کہیں حضور کی موت پہنچے مگر اس پر کہ آپ نہ ہو تو آپ ہی کیسے تو اسے جواب میں اس کے بزرگوں کے حوالے پیش کرنا چاہئے۔ چنانچہ ہندوؤں کے مشہور دیوتا صیدا کی ایک ہزار بیواں تھیں۔ رام چندر کے والد راجہ مسرت کی بیویاں تھیں ایک کے بیٹے راجہ رہے ہوئے اور دوسری بیٹی کی بیٹی کے بیٹے سے بچیں۔ خیال رہے کہ زیادہ کہنا زیادہ سنا انسانی عیوب میں شمار کئے جاتے ہیں مگر قوت عروسی کی ریتوں انسانی کامل ہے جس قدر روحانیت طلب ہوگی اس قدر قوت بھی زیادہ ہوگی چنانچہ معمولی چنی میں، یا کئے ہوئے مردوں کی حالت ہوگی اس قوت کی ریتوں میں نہیں بلکہ اس میں بچیں کر رب سے غافل ہو تا عیب بنے شہوت پرستی کہتے ہیں۔ سوال فائدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ میں ہی رہے کہ حاسدین اور دشمن اسے نقصان میں پہنچاتے تھے مگر حاسدین سوچ کر کھانے کے سوا کچھ نہیں ہو سکتا۔ مگر امام مصلحتوں سے معصوم ہوا۔ گیارہواں فائدہ: کسی جہیز تمام ہوگیا لیکن نہ دئے ہرنی کے بعض منکر ضرور رہے جیسا کہ وہم میں صدقہ سے معصوم ہو ایو کی عالمی شیخ کو سب نہیں مل سکتے۔ نیامیں غلطیوں پہلو بھی ضروری ہے۔

مہدی و باد مخالف سے نہ گھبراوے عقاب یہ تو جاتی ہے جیسے اونچی اڑانے کیلئے جس عالم و شیخ کو سب دیکھتے ہیں وہ ملاحی بندہ احسن الیکو حضرت صدیق اور فاروق رضی اللہ عنہما پر آن تک نہ رہے ہوتے ہیں یہ انکی حقانیت کی قوی دلیل ہے۔

پہلا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ کے ملک میں کسی کا کوئی حصہ نہیں بلکہ اللہ سے فرماتا ہے کہ مانی السموات یعنی الارض پھر تم میوں اولیوں کو مالک ہوتے ہو۔ شرعاً ہو دیکھیں میں رب نے فرمایا ام علم مہ نصیب من اللہ جواب اس اعتراض کے دو جواب ہیں ایک الہی و سر تحقیق۔ جواب الہی تو یہ ہے کہ پھر قرآن نے کہا اب مانی ہیں۔ فیہ کے مالک ہیں۔ اس لئے کہ انہیں فروخت تک کر لیتے۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ کسی چیز میں حصہ ہونے کی صورت میں ہر حصہ سے حصہ لینا جیسے ہماری تنخواہ میں حکومت کا حکم ٹیکس۔ ضرورت سے محدوداری جیسے ہماری آمدنی سے کچھ ٹیکس یا یہ شرکت

[illegible]

وَبَارِئُ عَمِّهِ وَرَحِمَهُ صَدِيقٌ سَدِيقُهُ جَلَّتْ تَجَرُّبِي مِنْ خُفٍّ (مَرْفُوعٌ)

وہ کہتا ہے کہ میں نے اپنے استاد سے سیکھا ہے کہ علم کی تلاش میں سب سے پہلے اللہ کی رضا کو دیکھنا چاہیے۔

خَدِيرِينَ فِيمَا بَيْنَ الْمَرْجِ فِيهَا زَوْجٌ مُصَدِّقٌ وَنَدَّجَهُ خَدَّ صَبِيرًا

نچہ سے مراد ہمسایہ ہے وہ بھی ذرا سے ہے کہ میں تو ان میں ایک دروہل کر رہا تھا یہ کوٹھے سے
 بہرہ ایسی ہمسائیہ ہے کہ نہ تو بستی کے درمیان میں درگم سے باہر رہا ہے نہ جہاں سے کسی کو

[illegible][illegible]

[illegible]

طریق نہیں ارواحِ نوح زوں کی ساروں خواہ کو بھی کہتے ہیں یہی وہ بھی یہاں حقیقی بیوی ہے جو نہ بیوی مرے بیٹے راحت کا جو ہے اسے قرآن سے ہم گھڑی فرماتا ہے کہ حقیقی مردوں سے بیویاں ہوں گی یہ نہیں فرماتا کہ حقیقی عورتیں یہے خلوت ہوں گے اور نہ سے مراد چند بیویاں ہیں نہ چند قسم کی بیویاں۔ یہی دیوی بیوی ہوا کہ جسے نکاح میں فوت ہوئی اور نورانی حقیقی بیویاں نہ ظاہری بیویاں اور خوریں یہ تمام کی تمام حقیقتیں۔ نکاح میں نہ جائیں گی حق یہ ہے کہ نکاح انکا ہو چکا ہے وہاں تو مدت ہی ہوئی رب تعالیٰ فرماتا ہے: **وَوَحَّيْهُم مَّا حُورٌ عِينٌ** اور "خود فرستہ ہیں کہ جب کوئی عورت اپنے خود فرستہ" حق سے تو مدت سے اس فی یوں کو چارتی ہے کہ اسے مدت ستیہ چھپاں یہاں ہے انکا ہے پاس "نہ والا ہے مطہرات مرد ہر طہر سے پاک اور صاف ہے حوریں۔ انہیں اندس وقت نہ رہتے ہیں، یہ تمام ظاہری گندہوں سے بھی پاک ہے بدھتی خود نہ دہائی بادیوں تھیں۔ ویرہہ بھی یہی ہے بھی پاک۔ حق ان کیلئے ان حضرات میں پاک صاف بیویاں بھی ہیں **وَمِنْهُمْ طَهْرٌ** حلال طہر یہ ذات کی تیسری سمت کا ذکر ہے غل کے معنی ہیں سلیہ عیدہ کے معنی یہ گھنسا یا ہے جس میں دھوپ پھیں کر ہیں۔ "کیونکہ سلیہ کبھی نکاح ہو چکا ہے غل میں ہر سمت مستحق کہ ہوتے ہیں اور ہونے بھی ہیں تو مجبور حال دینے وہ سب سارے وہاں سلیہ بہت ہر سبہ حتیٰ کہ لطف ہونوں میں سارے کے پیچھے بھی لے جاتے ہیں بعض مہربان پادشاہ سارے میں بیٹھتے۔ بیٹھتے رہتے ہیں اسلئے ختم عیادت سے اس سمت کا "دیا گیا یورنہ یہ تو مدت قربان سے نہ مصور ہو رہتے ہیں بھراں نہ آتے اور ان کی سارے میں تھیں کہ میں سورج ہی۔ ہو گا۔

خلاصہ تفسیر: بیشک وہ "مسو"۔ ہرے وقت ان تین محبوبانے فرماؤں اور ان کے معجزات کا انکار کیا ہوا ہے میں نے معجزات وادجہ کا ذکر یہ کر میں "تیسہ" میں نہ حقیقی ہوئی "تیسہ" چاہے کیلئے وہاں میں "تیسہ" انکی نسبت یہ حق کہ سب بھی ان عمارت کھائیں پتہ راجل جائیں گی کہ ان میں جن محسوس کرے ظاہر نہ رہے کچھ ہم انی وقت ان حالوں میں ساری حالوں میں تبدیل کر میں کیونکہ سطح کہ میں حالوں کو پھر وہ درویش گے یا سطح نہ وہ کھال اندر میں گے اور ان کے وقت پر وہ ساری مملکت میں گئے یہ تبدیل کھال ان کے ہوگی کہ وہ وہ شہر وہ لپ بختی ہی رہیں کبھی اس میں وقت نہ آئے یا نہ بد حالی غالب ہے یہ سب کچھ رسلک ہے کہ کوئی کسی قسم کی سزا ہے سے روک نہیں سکا خدمت والا بھی ہے۔ نجات کے "خلق" انوں سے غلبہ خیال تھے اور میں ایک یہ نہ تھا اور مدت کیلئے۔ ایسا کی ضرورت ہے۔ ایک مثال نہ صرف اور ایسا ہوا ہے، ہر دویشوں "راسی" یہاں تک کہ عام عوام کو نصاریٰ کا۔ ہی خیال ہے۔ وہ سب یہ کہ حالت یہی نہ صرف انہی لانی میں عمارت کی ضرورت میں "تیسہ" میں نہ راتیں میں کروٹے حلقے سووی ابو لفظ ہم "مملکت" میں معائنہ تفسیر یہ وہ "تیسہ" میں کہ نجات سے صرف ایسا بھی سب عمل کی ضرورت نہیں اور ان کے "پیدا" ایسا "عام" ہر محبت میں بیت کا یہ عقیدہ "انگل عام" محنتی پوستی انقیاد عام مائل رو "فلس" کا ہے اس "تیسہ" میں ان تینوں خیالات کی یہ سب عام میں نجات پھل ہے ایسا جز ایک انہی شاخیں جیسے پھل کیے جزو شاخوں وہ "تیسہ" کی ضرورت ہے ایسا ہی "تیسہ" میں یہاں و اعمال میں ضرورت ہیں اسلئے یہ ارشاد ہوا کہ "وہ" وہاں عورتیں۔ اور انہوں میں انہی ایک "عام" میں "تیسہ" میں باخوں میں داخل کریں گے شگہ شہر وہ شہرانی شہر "تیسہ" میری عمر "تیسہ" میں "تیسہ" میں

دورخ میں چنے اور جے کیسے صرف بخاری جائیں گے گناہگار مسلمان پاک و صاف ہونے کیسے جائیں گے۔ کہ جیسے کیسے ایسے
یہاں سے ارشاد ہوا: تیسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ سارے کفار انگ میں ہی جائیں گے تو دورخ نے ٹھنڈے
طباقوں میں کون جائیگا۔ جواب: وہاں بھی بخاری جائیں گے مگر وہاں جانا انگ میں ہی جانا ہے جیسا کہ تفسیر میں عرض کیا گیا۔
چوتھا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ دورخی کی کھال ایک نہ رہے گی بلکہ کھالوں کا پتہ نہ ہو تا رہے گا۔ بعد و مل نما میں
بے مثلاً نہیں تو ہمیں مذہب کیوں دیا گیا اور پہلی کھال کا مذہب ختم کیوں ہو گیا یہ خود کے خلاف ہے۔ جواب: اسکے تین
جواب تفسیر سے معلوم ہو چکے ایک یہ کہ خود کھال نہ بدلے گی بلکہ کھال کا حال بدلے گا اس طرح کہ مرد و کھال کو زندگی دے دی
جائے گی سیاہ کھال کو سفید کر دیا جائے گا سرے یہ کہ کھال کی دولت ہی بدلے گی مگر سے غی کھال نہ پتلی ہو جائے گی بلکہ اس کا
کھال بن جائیگا۔ جیسے آج مرد و کھال کے بیچ غی کھال نمودار ہوتی ہے تیسرے یہ کہ کھال لیا جائے کہ غی کھال ہی پتلی جائے گی تو
کھال ہذا خود مذہب نہیں پاتی مذہب تو ذات کافر کو ہوا وہ ایک ہی ہے اور ہمیشہ ہے جسے قرآن کریم فرماتا ہے: **وَسَلُّوا سَاءَ**
حَسْبَا لِّلْطَّاعِ اِمْعَاءَ هُمۡ یعنی روزیوں کہ کھال پتلی پتلی جائیگا جو انکی آنتیں نکٹ کر نکال دیں۔ اب یہ صورت کہ رنگ جانگی
دوسری آنت اسی وقت بن جائیگی۔

لطیفہ تفسیر روح الامین سے حوالہ شرح بخاری مصنف علامہ سفیری اس جگہ بیان کیا کہ قیامت کے دن روح اور جسم ٹھکڑی
کے جسم کے کھال تیرے بغیر غلت کی شان کی طرح تھکا کھال نہ ہو تو مجھ سے کہہ کر اسے روح کے گی میں تیرے بغیر ایک ہوا
تھی تیرے بغیر گنہگار کتنی تھی سرائے چاہئے کہ مجھے رب تعالیٰ اس فیصلے کیلئے ایک فرشتہ بھیجے گا وہاں دونوں سے کہے گا کہ
ایک اندھے کے کندھے پر گھوڑا لگا کر ایندھن کرنا میں چوری کرے تو تھکا کھال کہے گی کہ وہ دونوں بولے کہ اندھ حاکم اور نیک دونوں
را کے مستحق ہیں فرشتہ کے کا جسم اندھ ہے اور روح نیکری دونوں سے مل کر سو کے لہند دونوں اور میں حاد (روح الباطن)
پانچواں اعتراض: کھال کی تبدیلی کی ضرورت کیا ہے ایک ہی کھال ہمیشہ سرپا سکتی ہے۔ جواب: اس میں بڑا رد۔ کھالیں
جس ایک حکمت یہ بھی ہے کہ اس تبدیلی سے دائمی کی ٹیمیدی ہوئے گی اور اسکے مذہب میں اضافہ ہو گا ہر تبدیلی کے وقت
اسکی حکمت سے احساس میں رست رانہ ہو جائیگی اسی سے یہاں ارشاد ہوا **اِیۡنۡدُ تَوَلَّوۡا** لفظ چھٹا اعتراض: یہ عقل میں نہیں
تاکہ یہی سخت انگ میں رہ کر بھی کافر کو موت نہ آئے اور اس کا جسم حل نہ جائے گا نہ ہو جائے۔ جواب: لہند تعالیٰ اس پر
قادر ہے دیکھو زمین میں وہاں فولاد رخ کر دو تو مٹی سلو گلا کر فنا کر دیتی ہے مگر وہاں کو ٹاس میں کرتی بلکہ اسے ہر اہم کر دیتی ہے یہ
اسکی قدرت ہے۔ ساتواں اعتراض: یہ عقل میں نہیں تاکہ حشر کا پھل کھا بھی یا جائے ورویسے بھی باقی بھی رہے
وہاں کے قتل نہ ہی بھی لئے جائیں پھر بھی وہ ایسے ہی رہیں جیسا کہ تم نے خلدیں فیہا کی تفسیر میں بیان کیا۔ جواب: اسکی
مثالیں دیا کے اندر مودود ہیں ہوا۔ صوب تمام دنیا استعمال کرتی رہتی ہے اور ویسے ہی رہتی ہے اس میں قطعاً فرق نہیں۔ تاہم اگر
رو نورانی خدا استعمال کے بعد ویسے ہی رہے تو یا نہیں ہے۔ آٹھواں اعتراض: جب جنت میں سورج نہ ہو تو وہاں سایہ
کیسے سایہ سورج سے پیدا ہوتا ہے عیز میں دھوپ۔ پہلے دو جگہ دیا اور بخاری دہلی ہوتی ہے۔ جواب: یہ تو یہاں سے سے
مرد جنت کے درختوں کا پھل پائے۔ اگر سورج ہو تو ان درختوں کا سایہ استنہج میں ہوتا اور ایسا گھٹا ہوتا۔ اب وہاں سے و خلد

معدود حدیث شریف میں ہے کہ جنت میں ایک درخت ایسا ہے کہ اس سے سب میں سورس سوار روڑے تو بھی اسکو طے نہ کر سکتے۔ سب سے مراد ہے راحت و چین اور ہلہولہاں جیسے کہا جاتا ہے۔ یہ شہ اندہ کاسلیہ تہ پاندہ تپکا سایہ بیش رکھے (روح البیان)۔ ٹوٹاں اعتراس۔ قرن شریف میں یہ کفار کی سزائوں کا گھر ہوتا ہے۔ یہاں متقی مومنوں کے ٹوٹاؤں کا فاسق کفار کا گھر ہوتا ہے۔ کاکس ڈاکس تپا چنچر میں بھی ایسی ہی بات ہے۔ ہر عمل کو رد عمل مسدود نہیں جائیں گے۔ خواہ یہ کہ رب سے ہم کی ستاری سے کہ اس سے ہم مہنگوں کی پرور کھار لڑ کر فرمایا ہے تو بخشش اور مغفرت کے ساتھ فرما لا تقطوا من رحمۃ اللہ ان اللہ یغفر الذنوب جمعا ہاں فساق کی دنیاوی سزائوں کا ذکر قرآن مجید میں ہے کہ چور کے ہاتھ کاٹ دو۔ ان کو سو کوڑے مار دو۔ مغلہ۔ آخرت کو پرہیزگار میں رکھا۔ حدیث شریف ہے فرمایا کہ جس کو بیکار رست اور شغافت سے پٹی سے مارا اور جس سزا کی عک میں صاف ہو کر جنت میں جائیں گے اور ان کی وہاں رسولی ہوگی۔

تفسیر صوفیانہ۔ کفار پر یہ مذاب اور تبدیلی، نیام بھی ہو رہی ہے لیکن یہاں اس میں اسکا احساس نہیں بعد موت اسکا احساس ہو گا۔ جیسے ہوتے ہوئے کورٹم گارڈ جسے قیامت تکلیف تو ہوتی ہے مگر احساس نہیں ہوتا ہوش میں تہ پاندہ تپکا سایہ بیش رکھے۔ چنچا پند تہاں دو سورس ہیں یہ دنیاوی لذتوں میں مہو ہوتے ہیں مرتے ہی کچھ کھن جاتے گی۔ شرک کفر اور گناہ سخت تکلیف دہ چیزیں ہیں۔ کفار کو بعد موت دو گنا بندے کو چاہئے کہ شریعت کے موافق نفس اور حواسات سے جان بچا کر عمل کرے تاکہ اللہ تعالیٰ شریعت کی اکسیر سے انکے غلطی ظہن تہاں کور و جانی برائی مصمت کی چاندی نکالے۔ خواہ اپنے کورایش میں اس طرح برے گناہ آخرت میں نہ اسکو غلبہ دے جائیگا۔ اسکی کھلی کی تبدیلی ہوگی یہاں حل تبدیل کرو تاکہ وہاں کھلی تبدیل نہ ہو۔ یہاں شرم و است کی عک میں جل جوتاکہ وہاں اس عک میں نہ ہو۔

برادر زکار بدل شرم دارا کہ دروئے پکا شوی شرمسار
فریو خدا آموئے کسے کہ ویزو مغلہ آب ہشمش ہے

صوفیہ فرماتے ہیں کہ جو شخص امت کی مذکورہ نعمتیں چاہتا ہے وہ اپنے دل پر ہیشہ عمل کرے۔ اپنے ہوش و حواس سے بچ کر رکھے۔ تھوڑی دنیا پر راضی رہے کیونکہ دنیا قیامت ترک دنیا ہے۔ اللہ کی احاطتوں پر حرمیں رہے ہر قسم کی غلبہ نہ مغلہ۔ کونسی عک اسکو بخشو۔ یہاں سے محنت رکھے اور اٹل ساتھ رہے کہ انہوں کی محبت اور محبت اچھا کرتی ہے۔

ایہ است از تہاں طاعت کند کہ طاعتی را طاعت کند!
یعنی طاعت والے طاعتوں سے شغافت کرے۔ بخشو میں گے۔ اللہ سے اچھا دوا لگے کہ اسکا نامہ ایمان پر سودا خیر قصا کیلئے شل خوش کے تہ نور موایا۔ یہاں مشکل دروئے کسے۔

جیمت شہرند حراں دعا کہ خوش بود پیش تیرا
(روح البیان)

رَبِّهِمْ هُمْ مَعَهُ كُودُوا الرُّمَاتِ فِي أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُم بَيْنَ النَّاسِ

سے تپ نہ پھڑپھڑائے نہ کوہیگہ داکو دم۔ خواب کو جس کے کہاں طرف اور جب قبضہ کرو تمہارے ان دو گونگے
سے تپ نہ میں تم کو دیتا ہے کہ مانتی تھی میں ہیں سرگرداں دو دریگہ جسم کو کون میں قبضہ کرو دو بھانگے

أَنْ تَخْدُمُوا بَعْدِي مِنَ اللَّهِ يُعْظِمُ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا

ماتھ کرو ہے تنک تہ نہیں کیا یو پلپ لپلپ لڑا ہے یہ ملک تہ سدا دکھتا ہے

تعلق۔ اس آیت کی پہلی آیتوں سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ ایک عمل کرے والے مردوں کو ہر مدت میں۔ ظل فرمائیں گے اب ایک اعمال کی کچھ تفصیل فرمائی جا رہی ہے کہ صرف عبادت میں ایک اعمال میں ہیں بلکہ ورستی معاملات بھی ضروری ہے گویا یہ آیت پہلی آیت کی کچھ تفصیل ہے۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیت سے معصوم ہو تھا کہ جنتی کو اسکے مات اور اپنی ہائزیدوں میں گی رب تعالیٰ کی کائناتوں دو سرے کو نہ بچا اب ارشاد ہو رہا ہے کہ اے مسلمان تم بھی دنیا میں لوہتیں۔ لگوں کو اور سب ترمانتیں اور دریاں رس سے اپنی۔ نہیں ہو۔ تیسرا تعلق۔ گزشتہ آیتوں میں یہودی کی ہی خیانتوں کا۔ تھا۔ اب نہ جانتے ہوئے کفار کو مسلمانوں کے مقابلے میں ہدایت یافتہ بنایا یہ تورات کی آیتوں میں بدترین خیانت ہے اب ہم کو حکم ہے کہ تم ان جیسے نہ بنو۔ ماذہر مومن علم مال اور غیہ کا انداز ہے۔ اتہ اری سے کام لے خیانت نہ کرے اور نہ وہ بھی یہودی جیسا مجرم ہو گا۔

[illegible]

وقت پہ پہلی شیعہ چال پر ہی تنقید دو چالی شیعہ اور دوسرے جہاد میں خازن ہے۔ راج العالی و غیرہ) مگر اس روایت سے ائمہ اس پر ہے کہ اس حدیث میں منہ الزین اثیر وغیرہ درج ہیں۔ لکھا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے سال بعد میں خالد بن ولید در عمرو بن عاص کے ساتھ مدینہ طیبہ پہنچے اور مسلمان ہو گئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کھینے کے کفر سے ہماری طرف جھٹکے دیے یعنی اللہ کے سرور اسلام ہمارے تھے۔ یہ حدیث صحیح ہے اس سے اس مسئلہ پر ثابت ہے تو کیا سلام بھی لکھ کے پٹ ہے۔ حق یہ ہے کہ فتح مکہ کے دن آپ مسلمان تھے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے آپ نے خوشی سے نبی محمد بن ہاشم سے اس چال کی خواہش کی تب یہ بات کر رہے تھے اور حضور نے ان سے فرمایا خدا مخلدۃ تامدۃ میں اسے ملے گا تم یہ چلنی و قیامت تم میں ہی رہے گی اس روایت کو ترجیح ہے۔ دیکھو تفسیر راج العالی و غیرہ

تفسیر ان اللہ ہاموکم لوائے لالت کی ہیبت ظاہر فرمانے کیلئے اس آیت کو ان سے شروع فرمایا گیا۔ یہ امر سے یہ معنی تا یہی حکم کہ ہمیں خطاب یا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے حق تعظیم کیلئے یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے یا سارے مسلمانوں سے کیونکہ ہر مسلمان کسی نہ کسی لالت کا میں ہے یہی رین تو ہے۔ کیونکہ آیت کے الفاظ عامہ کا لحاظ رہتا ہے نہ کہ شان نزول کی خصوصیت کا اللہ تعالیٰ نے ہم کو تمام مختلف عبادتوں سے دیئے۔ نماز و روزہ و زکوٰۃ و الصلوٰۃ و اتوا الزکوٰۃ اور روزہ کیلئے فرمایا کتب علیکم احصائے کیلئے فرمایا اللہ علی الناس جمع الیہ التکرم میراث کیلئے فرمایا یوصیکم اللہ فی اولادکم اور اے لالت سے عدل کیلئے فرمایا ہاموکم اس میں نہایت اہتمام معلوم ہوتا ہے کیونکہ لالت وعدس سے دیا بھی قائم ہے آخرت میں جس علم میں لالت وعدالت نہ ہو وہ مکمل ہے اس سے حضور کا لقب ہے میں۔ کہ تعالیٰ نے اس میں لالت ہی پیش فرمائی تھی میں اوائے لالت کیلئے اتمام حکم آیا کہ ہم اللہ ہائے شان سے ہم کو یہ حکم پہنچا دیا ان تنود والامس الی اہلہا یہ عبارت پر کلمہ مرصع ہے تہود اور امتناع سے معنی دیا کرتا ہو چنانچہ کہ لالت لالت کی جمع ہے لالت اور میں مصدر میں لالت دامن ہے کھلی لالت اس حالت قائم ہوتے ہیں میں اس میں ہو اور بھی اس پر قائم ہوتا ہے مکالمہ کو میں بتا چکے۔ چونکہ لالتیں مدت ہی میں ہیں علم کی۔ ہاں ہی۔ مرتد و بدعتی۔ راجہ کی حد حق تو یہ ہے کہ ہمارے ائمہ اللہ کی لالتیں میں اسلئے لالت جمع فرمادے الی کا تعلق تہود سے ہے اس لالت وہ میں جو اس لالت کے عقد اور ہوں خواہ عام اس میں اور خود یہ حق ہے مسلمانہ حق نہیں تا یہی حکم دیتا ہے کہ قرآن میں لالتیں سے عقد اور اس کو پاد اور اس حد میں تو لالت تو لالت کی لالت ہو لالت ہمارے اپنے ہوں چنانچہ لالتوں کے دکر ایسے کا حکم آیا کہ کسی لالت دوسرے کے دوسرے ہوں اور ہم اور دینے پر قادر ہوں کہ فرمایا وانا حکمکم میں الناس ان تعکوا بالعدل وانا حافظہ سے یہ عبارت ال تہود پر معطوف ہو کر لالتوں سے دراز طرف ہے اور یہ عبارت ان حکم کا طرف ہے۔ حکم اعلم۔ بنا معنی ایہ کہ اس سے ہے حکم اور حکم سلطنت کی طرف سے ہے فیصلہ پہلے مقرر کیا۔ تہود عام کہ لالت سے مدنی مدحیہ پہ فیصلہ کیلئے مقرر کر لیں اسے حکم یعنی صحیح سمجھا جاتا ہے جو فرق عدالت و عدالت میں سے مدنی لالت عام اور صحیح میں ہے کہ ہمارے ہوں کا یہ حد کتاب حکم عام کا کہ لالتیں روایت حکم۔ اعتبار کہ مگر

ان دونوں میں سے کوئی ایک فیصلہ نہ کرتا تو وہ اسے جبر منو نہیں سکتا تاکہ ہر شاہ کی طرف سے مقرر ہوتا ہے حکم نو، فریقین کی طرف سے یہاں خطاب یہ تو دھارم اور مسیحوں کو ہے یہ سارے مسلمانوں کو اس سے مراد وہ مدعی مدعیہ ہیں ان کا فیصلہ اس کا یہ حکم کے پاس آیا ہو اسے ہر کے حق کی جی میں برابری نو سچیتوں میں برابری اسے ان کی بیٹھ پر نہ ہو سے و طرف ہر وہ جس کہتے ہیں وہ دونوں برابر ہوتے ہیں اگر تمہوش ہو تو اگر حائیں اصطلاح میں جو فیصلہ ظلم و تعدی سے چاہو ابو وہ عدل ہے میں اسے حاکم اور مسیحوں رب تعالیٰ تم کو حکم دیتا ہے کہ تم حسب وگوں میں فیصلہ کرو تو بیش مدعی مدعیہ کے درمیان انصاف سے فیصلہ کرو یا اسے مسیحوں رب تعالیٰ تم سب کو حکم دیتا ہے کہ جب تم لوگوں سے، درمیان حاکم یا حکم نو تو عدل، انصاف سے فیصلہ کیا کرو۔ ان اللہ صفا بعظمتکم ہدیہ یا ملے۔ جو کہ بیش حکم کی اہمیت کھانے کیٹ رشہ ہو ان خطرات اس چارم سے ہر نتیجہ عبرت اس کی غیر حکم عدل صرح یا موصوفہ سے موصوفہ معظمت یا اس کی صفت ہے یہ صمد۔ مخلص و عطا سے بنا معنی نصیحت۔ تم میں مطلب انہیں حکام و حکم یا تمام مسلمانوں سے ہے جو ابھی نہ کور ہوئے یہ کا مرجع ہے یعنی جس عدل و انصاف و ادب سے کام لے حکم تم کو رب تعالیٰ دے رہا ہے یہ سب ہی اچھی چیزیں ہیں۔ دنیا میں بھی قائمہ مند، غرت میں بھی مفید اس ہی سے کلمہ کے محلات ملکی نظام، راست ہوتے ہیں اور اس سے رب تعالیٰ بھی تم سے راضی ہو گا اور حقوق بھی یوں نہ ہو کہ یہ لہند تعالیٰ کے حکم ہیں اور اللہ تعالیٰ کی صفت تو یہ ہے کہ ان اللہ کان سمعنا بصورا یہ حمد یا تو نعمانی، علت ہے یا اس کے خلاف سوری کرنے والوں کو ڈرانا اس پر عمل کرنے والوں کو بشارت سمیع الصیر کا مفعول پاشیدہ ہے تاکہ عموم پر رالالت کرے یعنی اللہ تعالیٰ تمام بدوں کی جرمات سے وہاں ہے اور انکا ہر کام دیکھنے والا لہند انصاف کی قولی و فعلی اداء امانات اور عدل و انصاف کو بھی دیکھتا سنتا ہے اور تمہاری دنیا تو وہ ظلم و تعدی کو بھی سنتا دیکھتا ہے تمہیں اس پر پوری سرگودہ دیکھ

خلاصہ تفسیر اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم یا اسے نصیحت صحابہ اسے سارے مسلمانوں تعالیٰ تم کو ایک ہی حکم دیتا ہے کہ تم ہر قسم کی مافی جانی، ایمانی، روحانی، عقلی، رازداری، ایمانہ ری کی امانتیں ملے مستحقوں یا انگوں یا اہل بیت یا اسکے حق مستیوں کو اور دو عطاء فرماتے ہیں کہ ان میں جس قسم کی ہیں اللہ تعالیٰ کی امانتیں کہ انسان کے اعضاء و جوارح کی امانت میں اس سے تدلی طاعت کرنا امانت ارمی ہے اس سے یہ کہ حکم ملکی حیثیت اس میں ساری نیکیاں کرنا اور سارے مہابوں سے چٹا و حل۔ اپنے نفس کی امانت ری کہ ہم پر ہمارے نفس کے حقوق میں دو اکرنا امانت ہے اس کے ساتھ کہ کرنا حیثیت۔ باطلو کہ کرنا کرنا آرام کرنا امانت ارمی ہے۔ صوکار و مہلک ہو چٹا و مہر و دنیا امانت انگوں۔ مانت۔ صحت تجارت و انرا بیل بچوں۔ برحقہ، میں نا امانت ارمی ہے اس کے ساتھ کہ کرنا حیثیت سبہ خاں اور اسے حاکموں و پیغمبروں حلی تمام صحت مایہ کی حکم دیتا ہے کہ حسب تم فریقین میں فیصلہ کرو تو عدل و انصاف سے کرو کہ کسی کی رعایت و سعادت میں دوسرے پر ظلم نہ کرو یہ مسیحوں رب تعالیٰ تم کو حکم دیتا ہے کہ جب تم حاکم یا مسیح ہو تو انصاف سے فیصلہ کرو۔ علماء فرماتے ہیں کہ حاکموں و پیغمبروں کے دور میں پانچ باتوں میں برابری کرے دونوں کو اپنے پاس یکساں حمد دے۔ دونوں کے، درمیان بیٹھے۔ دونوں پر یہ سب تو چہ کرے۔ دونوں کی بات یکساں سنے۔ حق حقہ ار کو دے (کیرو و حارن) حتیٰ کہ دور میں مقدمہ کسی یکے گھر نہ و عمت کھائے نہ چاہے اگر کھائے یا جائے تو دونوں کے گھر یہاں کسی کا یہ قبول نہ کرے کہ یہ رشوت ہے کسی ایک کی طاعت کرے اگر کرے تو دونوں کی دشمنی میرا ہے جو تم

سوم کا فرق نہ کرے مسکن اس وصف میں مت مشور تھے یہ فائدہ ان معکوا بالعدل سے معلوم ہو۔ چنانچہ فائدہ ہر مسکن کو جو آپ معد میں بھی عدل انصاف کرنا چاہئے کہ کسی سے زیادہ اور تم قصور وار نہ ہو۔ قصور میں ہر اس سے معنی چاہو یہ فائدہ ان معکوا بالعدل سے حاصل ہو۔ ساقول فائدہ لانا نہ رہی اور عدل و انصاف اپنے اہل ہیں چنانچہ فائدہ اہل و دین میں بھی حاصل ہو گا۔ اور آخرت میں بھی جیسا کہ نعمتہ محمد سے معلوم ہو۔ عدل کا فائدہ کرنے میں انھیں آج تک بوٹیرواں فائدہ عدل کے ساتھ رہا ہے۔ چنانچہ وہ کار تھا کہ عدل و انصاف میں رہا ہے۔

رد است ہم قرآن نوٹیرواں بعد! گرچہ بے گزشت کہ نوٹیرواں نماز
آٹھول فائدہ۔ اپنی بیویوں اور اولاد میں پڑوسیوں سے کہ ساتھ عدل و انصاف کرنا ضروری ہے اپنی رعایت میں اور
مرے بعد انصاف کرنا کہ حق میراث سب کو دے فائدہ بھی ان معکوا کے اطلاق سے حاصل ہو گا۔

یہ اعتراض۔ تم نے اس کے مثل بروں میں بیان کیا کہ حضرت علی سے کعبہ منکر کی چابی حضرت عثمان ابن عفان سے کر لی تھی یہ چابی لانت نہ ہوئی بلکہ حیت ہوئی کیونکہ جنگ میں کفار سے چھینا سوا میں نصبت ہو تا ہے کہ لانت پھر وہ سب اس لانت کیوں فرما اور اس کے دائیں کرے قالوں غم یہ۔ جواب۔ اگر یہ روایت صحیح ہو تو یہ دائیں شرعی حکم نہ تھا کہ۔ رب تعالیٰ کا خاص کرم تھا کہی مرضی یہ نہ تھی کہ حضرت علی سے یہ چابی طلب نیز حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم بھی یہ تھا کہ اس چابی سے عثمان کے اہل کا قتل کئے اسے حضرت علی اس چابی پر قصد کرے کہ بعد بھی مانگ نہ بنے حضرت عثمان کی حیت و مرضی اور سے لانت قرا یا گیا۔

سہ یا جواب انا دیگر اند سونت جلی ورنہ دیگر اند
وہو اللہ تعالیٰ نے ہمارے صدقہ و خیرات کو اپنے دے ہر قرض قرار یا کھنڈہ و فرائی کرم فرمائی کی بنا پر میں نے اسے لانت فرماتا نہ یہ ہے بعض نے فرمایا کہ حضرت علی پہلے ایک بار منبر صلی اللہ علیہ وسلم نے عثمان سے فرمایا تھا کہ اب عثمان ایک وقت دے تاکہ اس چابی پر قبضہ میرا ہو گا اور تمہیں یہ چابی ہمارے ہاتھ سے ملے گی اس صورت میں لانت پر فرمایا اس وعدہ کی بنا پر ہے۔ دوسرا اعتراض۔ اگر یا سر کہ خطاب ہی کرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے تو آپ کو پہلے ہی سے میں تھے حتیٰ کہ آپ کا نام ہوتے سے پہلے ہی محمد امین ہو چکا تھا پھر یہ کہ یہ علم کیوں یا گیا۔ جواب۔ اس قسم کے انداز میں دو ہم وہی چکی مراد ہوتی ہے۔ یعنی آپ اسے لانت قائم کریں جیسے رب فرماتا ہے یا ایہا النبی اتق اللہ اے نبی اللہ سے ڈرو یعنی بوسنی ڈرو۔ چنانچہ یہی حکم بھی ہوں گے یوں ہی لانتیں لائے جائیں۔ دوسرا اعتراض۔ لانت کا حکم کافروں کو بھی ہے کہ میں اگر نہ تو یہ مرضی خطاب مسلمانوں کو ہی کیوں ہو اگر نہیں تو کیا میں خیانت کرنے کا حکم بنے جواب۔ لانت کا حکم بھی قانونا اسلام سے کیونکہ یہ معاملت میں سے ہے مگر اس پر انیس جواب۔ لانت کا ثواب کیسے اہل شرع ہے یہاں خیانت کرنے پر انیس قاضی اور سورہ طہ میں اس کی نکتہ سے تحریر فرمایا ہے۔ لانت یہ حکم اے مسلمانوں تمہارے واسطے ہے نہ انصاف کہ تمہیں اس پر ثواب بھی ملے گا چوتھا اعتراض۔ یہاں لانت نہ کیوں ارشاد ہو لانت تو ایک ہی ہوتی ہے جسے دو ہیعت کہنا ثواب جواب۔ نہیں لانت کی ہمت ہی تمہیں ہیں جن میں سے ایک لانت لائی ہے اسکی بھی ہمت ہی تمہیں میں روایت کہ ہمت اے اسے پہلی

ہوں چیرا میری نچوڑ، اعتراض: یہاں تو امدادیوں فرما دیں، یہاں کیوں نہ فرمایا امت مسلمہ ہی ہوتی ہیں۔ جواب: یہ
میں خط ہے امت اس کے مستحق و رفاہ ہے، یہ وہ سماں ہے جو کہ کسی کا تو قرعہ خود غوث ہو گیا ہے ورنہ وہ گریہ
و اہمی اس کے مات لیں، اس سرکاری، شیراز شانی، دوسری رکعت میں اسے لکھ لال ارشد ہو جو سب کو شام تھا۔

تقریباً صوفیہ نے اس واقعہ جو پائے ہو وہ مات۔ اسکی بہت قسمیں ہیں ہر انسان امن ہے کوئی معمولی چیز کا کوئی اعلیٰ چیز کا
چنانچہ عام انسان اپنے اعضاء کے امن میں کہ وہ تین تہہ کر رہا ہے، صحت میں علماء علمائے امن ہیں۔ صوفیہ نے اعلیٰ
کے امن ہیں۔ حضرت انبیاء احکام نبوت کے امن میں غرض ہر شخص امن ہے اور ان پر لازم ہے کہ یہ باتیں اس سے پورا
کے دوسرے اعلیٰ ہے اس رقیہ امت، و فرما دی کہ سنی اللہ علیہ وسلم کہ جو کوئی ظلم کے مات ناہوں پر پیش
کرے وہ دیکھتا ہے کہ وہی وہ تین تہہ کر رہا ہے گلے میں اے یہاں محمد صلیب فرماتے ہیں۔

حاصل دہی گل جان لے نہیں مناسبتی! منجھی طیر پکا محمد کتلیں گے، جہلی ۲
یہ سمیت کریم بہت جامع کے مس میں مات، سینوں، اپنی مات کے صحیح اگرے کا حکم دیا گیا ہے، مسعودی، مسعود
سے مشغول ہے، یہ باتیں لائیں، ان کے انسانی غار ہے کہ پتے اپنے ساتھ انصاف کرے، ہر روز سوں۔ مات
سورناہ فرماتے ہیں، ایک مات، انصاف، ارسال کے رکوع و خودت انصاف ہے۔

ز تو گر انصاف تیر در وجود! یہ زمرے در رکوع و در کرد!

ہر وہاب گرانصاف و متحاب۔
نماں نماں و آثار مصلحت نماں! بخیر کوش و مصلح بعدل کوش و کرم
کہ حب و دات حق مراں آفر نماں، تائقیات، نماں، رقم
صوفیہ دہانے میں کہ وہ ان میں سے مدعی مدعی میں روئے غی حاکم، علم ہے جس، دینی طرف شیعہ نے ان
آخرت کی طرف راجع ہوا ہے کہ وہ وہاں الہیاتی ہو جائے، تارک الدنیا ہی سے بلکہ دونوں میں بدل، انصاف ہے۔

تو میں اب سو رہا ہوں، میں

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَبِّحُوا بِحَمْدِ اللَّهِ وَارْتَدُّوا إِلَى اللَّهِ وَالْأَمْرِ مَنَظَرٌ

اے وہ جو ایمان لائے ہو، صبح کی دعا کہ اللہ تعالیٰ تمہاری دعا قبول فرمائے اور تمہاری دعا قبول فرمائے اور تمہاری دعا قبول فرمائے

فَإِنْ تَنَزَّهْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ

اگر تم نے کسی چیز میں تنہا ہو گئے تو اسے اللہ تعالیٰ کے پاس واپس دے دو اور رسول کے پاس واپس دے دو اگر تم ایمان لائے ہو

بِاللّٰهِ وَآيَاتِهِ الْخَيْرِ ذٰلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَاْوِيْلًا

سہ سہ اور تھری در سہ - آیتوں سے جو اپنے سے دو

اٹھ اور پانچ سے کہ بیان رکھتے ہو - ستر سے وہ اس کا فائدہ بھی

تعلق اس آیت کا بچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق بچھلی آیت میں حاسوں اور دایوں کو حکم دیا گیا تھا کہ وہ رعیت میں عدل و انصاف کریں اب رہا کہ حکم دیا جا رہا ہے کہ وہ یکساں طریق کی فراہم داری کریں۔ دوسرا تعلق بچھلی آیت میں مسلمانوں کو اے امانت کا حکم تھا کہ ہم ان کی امانت اللہ رسول کی فراہم داری یہ بھی اسکی ایک قسم ہے لہذا اب اسے حکم دیا جا رہا ہے کہ وہ عام امانت داری کے بعد خاص امانت داری کا کرے۔ تیسرا تعلق بچھلی آیت میں مسلمانوں کو عدل و انصاف کا حکم دیا گیا تھا جس میں اپنے نفس سے عدل کرنا بھی داخل تھا۔ اب اسکی امانت کی عمارت ہے کہ اسے عدل اپنے دل میں انصاف کرے کہ اپنے محسوس کی فراہم داری کو تمہارے سب سے بڑے نسن اللہ رسول میں اٹکے بعد غلو مشائخ اور حکام لہذا قصاص عدل یہ سب کہ اس سب کی فراہم داری کرو۔ چوتھا تعلق بچھلی آیت میں عدل و انصاف کا حکم دیا گیا تھا اب اس عدل کی تفسیر فرمائی جا رہی ہے کہ قانون خدا اور رسوں کی پابندی اور اس قانون کے ماتحت پابندی کرنا عدل ہے عدل اللہ رسول و محمدین خدا سے نہیں ہیں۔ کہ تمہاری عقل جو کہ باوجود علم عدل ہے اسے محض قید کرنا یا حکم کو باوجود کائنات شرعی قبول قید کرنا تمہارا عقلی قانون۔

شان نزول ایک لشکر میں حضرت خالد بن ولید امیر و سپہ سالار تھے اس میں حضرت عمار و سہیل بھی سپاہی کی شان سے تھے۔ اس قوم کو حکم دیا گیا کہ قریب آئیے اور اس لشکر اسلام کے نیچے کا پتہ چاہو وہ راتوں رات اپنا سلاخ اور ہل بچھل لے کر وہاں سے جاگ گئے رات کے دھیرے میں ایک شخص نے ہاتھوں اور ہل بچھل کو جمع کیا مگر بھاگتے سے پہلے چھپ کر لشکر اسلام میں یہ حضرت عمار ہیں یا سر سے ملقات ہو گئی وہاں سے بول کہ میں مسلمان ہو چکا ہوں اور میری قوم تمہاری جہاد بھاگ گئی ہے یہاں صرف میں دو گیا ہوں یا میرا خادم لانا کچھ سفید ہو گا اگر میری جہاد میں محفوظ رہے تو میں یہاں ٹھہر رہوں ورنہ میں بھی بھاگ جاتا ہوں آپ نے فرمایا کہ تمہارا ایمان تمہیں نفع دے گا تم اطمینان سے رہو۔ میں کہیں اللہ آیا ہوں وہ شخص مطمئن ہو کر ٹوٹ گیا صبح کو جب لشکر اسلام اس بستی پر جمع کیا تو دیکھا کہ سوائے ایک گھر کے باقی سارے خالی پڑے ہیں حضرت خالد بن ولید نے اس شخص کو معذرت عرض کی کہ یہ اور اسکے بل پر قصد کر لیا اب حساب عمار کو یہ خبر ملی تو آپ خالد بن ولید کے پاس پہنچے اور فرمایا کہ اسے چھوڑا اسے میں لانا دے چکا ہوں اور یہ مسلمان ہو چکا ہے حضرت خالد نے کہا کہ میں لشکر کا امیر ہوں کہیں کسی کو مانا دے گا کیا حق تھا۔ جناب عمار بولے مجھے حق تھا اس پر اس دو سو بزرگوں میں شکر رنجی ہوئی اس حال میں یہ حضرت خالد طیبہ حاضر ہوئے اور یہ مقدمہ بارگاہ نبوت میں پیش ہوا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمار کو بلانے پر زور کیا اور اس شخص کو مع اسکا بل چھوڑ دیا اور حضرت عمار کو تاکید کی گئی کہ وہ آئندہ بغیر اجازت کسی نہ ملے۔ یا میں حضرت خالد نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا آپ عمار جیسے خادم کو اسکی اجازت دیتے ہیں کہ وہ میرا مقدمہ کرے حضور صلی

تہ عید و عید کے فرماؤں کو بخار کو، احمد کے خدا کا کہہ کر، ہر عید سے بعض روکے خدا اس سے ناراض ہو جائے جو عید کو نہ کرے خدا اس پر عید نہ کرے حضرت علیؓ یہ فیصلہ اس پر کر دیا کہ اسے کس کو از سے روانہ ہو گئے۔ جناب خالدؓ نے پیچھے رہنے اور کہتے میں اس سے پہلے مورچہ پتہ سے انکا اسن پکڑ رہے تھے اور معذرت کر کے انکو راضی کر یا اس موقع پر یہ کہتے کہ یہ اول ہو کر انھیں روح اعلیٰ و قیہ خالص

تفسیر: یا ایہا الناس اموا ہے نہ انھیں علم جو کہ رب رب ساری ہی اسم اور تمام دین دیا کا اصل اصول ہے اور سب سے اصول شریعہ کا۔ مع ہے ہر دین کا اور اس کے لئے پہلے پہلے خوب ہی امت کو پارسہ خطب سے پکارا پھر حکم فرمایا کہ اس خطب کی مذمت سے مسلمانوں پر یہ حکم آتا ہے۔ جانے سب ہوئی کی دوا سو نکلی کر آپریشن کرتے ہیں یوں ہی سبہ خود کر دینے والا خطب سنا کر شواہد دکھا دیتے ہیں۔ اضعوا اللہ و اضعوا الرسول ایہو اطاعت سے بنا جسکا لاد ہے طوع معنی خوشی کا مقلد ہے کرا۔ اصطلاح میں خوش کسی بڑے علم کا لانا اطاعت کہنا جاتا ہے اس بڑے کا جتنا حق زیادہ اتنی ہی اسکی اطاعت زیادہ ہے۔ سب سے جتنا حق ہے تعالیٰ نے کہ وہ تبار ان ملحق و مانسہ و روری و سب ہے۔ اسلئے اسکی اطاعت کلو کر پٹے ہوا ہے فی اطاعت سے مراد تمام قرآنی احکام پر عمل کرنا ہے جو افرائض ہوں یا محرمات۔ اللہ تعالیٰ کے بعد ہم سب سے بڑا احسان دہندہ ہے سب سے بڑا نصیحت و حضور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ حضور نے ہمیں ایمان قرن دیا اور اللہ کا راستہ قائم کر۔ بعد ہمارے عزیز و عزیز ہیں اور سارے رشتے فوٹ جاتے ہیں مگر وہ محبوب ہمیں وہی بھی نہیں چھوڑتے اور اٹے ساتھ ہمارا رشتہ عدنی وہی بھی میں فوٹا کہ قبر میں حرثت یہ تو پوچھتے ہیں کہ تو کس کا امتی ہے مگر یہ نہیں پوچھتے کہ یہ کس کا بھائی بیٹا ہے معلوم ہوا کہ سب رشتے فوٹ گئے رشتہ جناب معصیٰ بقی سے اسلئے رب تعالیٰ نے اپنی اطاعت سے متصل اپنے محبوب کی اطاعت کا ضمہ یا الرسول میں القہام عہدی سے اور اس سے مراد یہ خاص رسول ہیں جو اللہ کے بھی رسول ہیں اور ساری حقوق کے بھی پیشہ نگار رسول۔ خیال رہے کہ رسول کی اطاعت اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی طرح مطلقاً مستلزم واجب ہے اگر سرکار کسی کو کوئی ایسا حکم میں جو قرآن شریف کے خلاف ہو تو اس شخص پر اس میں بھی اطاعت واجب ہوگی اور اس کیلئے یہ حکم قرآنی منسوخ ہو گا اور وہ شخص اس حکم سے مخصوص یا مستثنیٰ ہو گا اسکی ہزار ہا مثالیں موجود ہیں۔ دیکھو ہماری کتاب سلطنت مصلیٰ علیہ السلام رسول کو اللہ کی امت ہے۔ متصل ہیں یا یا۔ اس کیلئے مستقل طور پر ایہو کا حکم لیا یا کہ کوئی یہ نہ سمجھے کہ اللہ کی اطاعت کے ضمن میں رسول کی امت ہے قرآن پر عمل کرنا حضور کی اطاعت ہو گئی یا اگر حضور کا کوئی حکم قرآن کے خلاف معلوم ہو تو اللہ نہ مانو ہمیں بلکہ مستقل اگلی اطاعت کو دیا ہے سو اقلع رائے فرمایا کہ قرآن کا تلخ سمجھو جو وہ ظنی کا حکم قرآن سے ثابت ہے مگر حضور نے فرمایا کہ میری شریعت میں غیر خدا کو بندہ نہیں لکھی حرام ہے تو اسے حرام ہی سمجھو اور سبہ کی باتیں اس حکم سے منسوخ مانو نیز اللہ تعالیٰ کی اطاعت صرف اسلئے اتوال میں ہوگی مگر حضور کی اطاعت آپ کہ اتوال میں بھی وہی نور آپ کے افعال میں بھی بلکہ آپ کے سکوت و خاموشی میں بھی اسلئے حضور کی اطاعت کیلئے اللہ ایہو فرمایا یا رسول فرما کر ہر شاعر یا کہ وہ تمہاری طرح میں بلکہ وہ نہ اسے اور تمہارے درمیان واسطہ عقلی اور دلیلی علیا ہیں انکی شان یہ ہے کہ ہم نہ جانتے ہیں اور تم کو دیتے ہیں انکی زبان پر ہم کہتے ہیں قرآن اور حدیث الہی کی زبان سے نکلتے ہیں اس سوسے اور چاندی کی

فوتی۔ جس شہر کی جہتی سب سے زیادہ سوائے اسی کی ہے۔ اس کی وجہ سے

مجتہدین قسبہ صلاوی تیسہ اربعہ اعلیٰ و میرد میں رہاں فرمایا کہ اس آیت میں اس پر اور چار ہیں مگر ہے بعد اللہ میں قاتل
شریعت کا ہے۔ و ہ حکمہ بعد اربعوں میں سخت رسوں کی اتباع کا نظم لونی کہ ہر مسئلہ میں اہل مجتہدین کی پیروی کا حکم ہے کہ
حالات مجتہدین اور سچے دن و صبح فرمادہ میں قیام مجتہدین پر عمل کرنے کا حکم ہے جیسا کہ اہل قسبہ میں عرض کیا گیا
قسبہ صلاوی تیسہ و اربعہ اعلیٰ و میرد کہ

[illegible]

فائدہ ہے۔ یہ تہذیب کا ایک عرصہ ہے جس کا اصل اندویشہ کی چیز ہے جس سے ہر قوم اور مسائل سے مراد ہے جس میں ان شے کے بعد ایک عرصہ کے بعد میں پہلے کی طرح اندر پر شرعی اصلاح داری میں اور وہ پہلے مسائل میں ہوتا ہے۔ یہاں میں یہ کہہ دینا چاہتا ہوں کہ اصل جو ان کے رہنمائی نے مومنوں کو ان کی عقوبت کا نظم یا یہ دوسرا عرصہ کہ ان کی مسلمان شریعت و ملت سے ملے گی۔ اس میں جان کر دوسروں کی مخالفت سے یہ کہہ لو نہیں ہو سکتا۔ یہ دوسرا عرصہ کہ یہ معصوم ہو کر اس کے خلاف ہے کہ اس میں ہر قسم کی ریل گاڑی و پٹریوں میں یہ سیکڑا ہوا ہے کہ اس میں مستحق ہیں جو سیکڑا ہوا ہے اور ان کے خلاف ہے کہ اس میں ہر قسم کی اصلاحی دیکھ کر اور حصول کی اتباع کا نتیجہ ہے۔ یہ تیسرا عرصہ

[illegible]

Journal of Management Studies, 36(7), 809-826.

شہادت پہ لدا ہیں تیری اے دستِ حسین! نہ کیا لقاہ میں ہے دینے کے بیتِ حسین

[illegible]

میں یہ سب لطائف آتھیں یہ آیت کریمہ میدان معرفت میں پہلا قدم رکھنے والوں میں سے ہے۔ وہ سری بہار ہے۔ فرمایا ہے
 ومن یطع امرسول فقد اطاع اللہ۔ جس سے رسول کی اطاعت کر لی اس نے اللہ کی اطاعت کر لی اور ایک جگہ فرمایا ہے
 لا تعوی بحکم اللہ میری اطاعت کرو اللہ تم سے خود محبت کریگا۔ یہ تین امتدادوں کیلئے ہیں۔ جسے تن کر کے وقت تن
 کے سارے عدد حاصل تن میں آتے ہیں ایسی ہی ساری لطائف حضور کی اطاعت میں آجاتی ہیں۔ حضور کی اطاعت حاصل
 تن و خواص اطاعت ہے بلکہ ہر تنے کیلئے کل دو ہیں دیکھنے کیلئے آنکھیں دو کھانے کیلئے دانت تین مگر ان دونوں آنکھوں و دانتوں
 ایک جمع ہو رہے ہوں کہ اگر کسی ایک تن سے بڑھ جائے تو اس میں بظاہر لطائف چار ہیں مگر ان تمام کا مرکز ایک ہی انست رسول
 ہے کہ آج آپ تو رستہ انجیل کی اصلی آیت پر عمل کریں تو خدا کے مطیع نہیں بن سکتے۔ وہ بھی فرمیں رب تعالیٰ کے لیے میں مگر
 جو اللہ حضور کی معرفت میں پہلے لفظ اللہ ہی پر عمل خدا کی اطاعت نہیں اور اگر وہ تو رستہ انجیل کے احکامات پر عمل فرمائے ان
 انفس بالانفس ہم پر بھی وہ حکم لازم ہو گیا اسلئے مجمع صلابہ میں جبریل امین۔ نشان شاگردی شکل بشری میں اگر بارگاہ عالیہ میں
 دو روز ایمنہ کر حضور سے ایمل اسدہم اصلان تعلات قیامت کے متعلق پوچھتے ہیں خود صلابہ سے نہیں کہہ دیتے کہ میں جبریل
 ہوں۔ اس سے میری معرفت تو کہو یہ احکام بھی ہیں۔ کیونکہ وہ جانتے ہیں کہ ان حضرات پر وہی حکم ہائے لازم ہوں گے جو حضور کی
 معرفت ان تک پہنچیں گے پھر اسے روشنی بنوید جب ہم کو ملے گی۔

حکایت: کسی بلا شلو۔ باب غلام کو حکم دیا کہ فلاں کمرے میں سے تینہ انصاف غلام بھیگا تھا کہ اسے ایک کے ساتھ ساتھ
 جب کمرے میں پہنچا تو اسے دو آئینے نظر پڑے وہاں ٹکڑوں حضور وہاں دو آئینے ہیں۔ کون سا دوں بلا شلو کچھ کیا یہ اسکی نظر
 کا تصور ہے اس نے حکم دیا کہ میں دووں میں سے ایک تو دوں اور دوسرا انصاف غلام نے جو ایک کو توڑا تو دونوں ٹوٹ گئے۔ اگر
 پورا حضور حیرت ہے تو زائیں سے ایک مگر ٹوٹ گئے دونوں بلا شلو نے کہا کہ وہ ایک آئینہ تھا جسے تو نے دو کچھ تھا۔ تو ان حالات
 اعداء خدا اور اطاعت رسول دو نظر آتی ہیں یہ عقل کا بھیچا کہ جب انتہاء پر پہنچا ہوتا ہے تو معلوم ہوتا ہے حدیث و قرآن
 انجام میں ایک ہی ہیں خدا کر کے عقل لایہ بھیچا کہ دور ہو تاکہ یہ وہی کا ٹکڑا ختم ہو مگر یہ بھیچا کہ بغیر کسی ہسپتال میں آپریشن
 کر اسے نہیں حالت عقل کی آٹھ کا آپریشن کرنے والے حضرات علماء ربانین اور اولیائے کاملین ہیں۔ ابتدائی حالات میں انسان
 محض لوہا ہے یہ سارے جھگڑے پردے کے ہیں مگر جب پردہ اٹھ جائے اور عیاں عیاں میں آجائے تو جھگڑے سارے ختم ہو
 جاتے ہیں اس جھگڑے کا ہی ثبوت کریمہ میں ذکر ہے کہ اگر تم ابتدائی حالات میں آپس میں جھگڑے کرو تو اللہ رسول کی طرف ہونو
 اہل حق کو جو بیان ہے وہ عیاں ہو جائیگا۔ اور جھگڑے ختم ہو جائیں گے اسلئے اس آیت کے آخر میں فرمایا گیا کہ یہ عقل بہت اچھا
 ہے اور اسکا حکم نہ ملتا بہتر۔

حکایت: چار فیروں کو کسی نے ایک روپیہ دے دیا وہ آپس میں مشورہ کرنے لگے کہ اسکی کیا چیز کمائیں اس چاروں کی
 رہنمائی مختلف تھیں سب کا دل چاہتا تھا انکو رکھیں مگر ہر ایک دوسرے کی زبان سے بے خیر تھا ایک با انکو روپیہ دے دیا
 فیروں کو اوزم ہو چو تھا ہوا داغ خرید و ان چاروں کے بھی ایک ہی ہیں آپس میں جھگڑ رہے تھے ایک وہ شخص آیا جو ان چاروں
 لعلوں کو ساتھ ساتھ لے گیا وہ انکو ان جھگڑ میں ملے کرتا ہوں اس سے روپیہ لیا باراد سے انکو روکے لیا چاروں خوش ہو گئے فریاد

یہ کتاب کتاب ہے نہ شکر میں کتاب چنانچہ یہ کتاب ہے۔

نہ حق نہ حق ہے توں سے حدیث
میں سے ان جیسے اور اس نے عوالم اسلام کی
مطابق کامیابی ہے تقریباً دلوں کی ایک
وہ حد یہ معلوم نہیں ہے دلوں کی ایک

تَذَكَّرُ لِيْ اَزِيْزِيْنَ يَّزْعُمُوْنَ اَنَّهُمْ مِّنْوَابِعَا اَنْزَالِ رِيْثِكَ وَمَا اَنْزَالِ

کہا۔ یہ بھی تم سے ان لوگوں کی طرف سے کہا کرتے ہیں کہ وہ لوگ جو یہاں سے آئے اس پر جو یہاں سے آئے

مِنْ قَبْلِثِ يَرْيَدُوْنَ اَنْ يَّتَحَاكَمُوْا اِلَى اَصَاغُوْتٍ وَقَدْ اَمْرُوْا اَنْ

تبداری اور اس پر جو یہاں سے آئے تم سے وہ کہتے ہیں کہ قصور ہے عاقل طرف سے کہ گواہ کے حوالہ سے

يَكْفُرُوْا بِهٖ وَيَرْيَدُوْنَ الشَّيْطٰنُ اَنْ يُّضَاهَهُ ضِدًّا بَعِيْدًا وَاِذَا قِيلَ

لکھو وہ یہ کہ عمارتوں میں کا اور اوردہ کرتا ہے شیطان یہ کہ لکھ کرے کہ گواہ کی طرف سے اور جب کہ یہاں سے

لَهُمْ تَعَاوٰى اِلٰى مَا نَزَّلَ اللّٰهُ وَاِلَى الرَّسُوْلِ رَاٰتِ الْمُنٰفِقِيْنَ يَصْنَعُوْنَ

کہ انہی طرف سے اس کے جو تار اللہ نے اور طرف رسول کے تو دیکھو گے تم منافقوں کو کہ پھرتے ہیں تم

عَنْ صَدُوْدٍ

سے پھرنا

تم سے نہ ہو کر پھر جاتے ہیں

تعلق اس آیت کریمہ کا محلی ذات ہے ہر طرح تعلق ہے۔ یہاں تعلق پہلی آیت میں مسلمانوں و غیر مسلمانوں کی
طاعت کا معاملہ ہے۔ اس آیت میں منافقین کی طرف سے ہے۔ اللہ رسول پر ایمان لائیں اور خالق طاعت بنا
جاتے ہیں تاکہ مسلمان اللہ رسول کی طاعت کریں اور ان کی طاعت نہ کریں۔ ان کی طاعت کا رشتہ تھا اور
پہلی آیت میں تھا کہ اب ہے۔ دوسرا تعلق پہلی آیت میں طاعت اور قیاس مستدین کی پیروی کا رشتہ
مسلمانوں کا عمل ہے کہ مسلمانوں کی طرف سے ان کے پاس ہے نا علم ہے تو منافقوں کا طریقہ ہے۔ تیسرا تعلق کہ یہ پہلی
آیت میں عاقل نام و عدل و حکم کا یہاں اب عوام کو ان کے پاس ہے نا علم ہے اور غیر ان کی طرف سے جانتے
تے محرمات۔

وَسُحِصِتْ . نَبَا

[illegible][illegible]

میں نے اپنے ہاتھوں سے دیکھا ہے کہ جو شخص اپنے دل میں اللہ کی تعریف کرتا ہے اور اللہ کی تعریف کرتا ہے وہ اللہ کی تعریف کرتا ہے۔
 میں نے اپنے ہاتھوں سے دیکھا ہے کہ جو شخص اپنے دل میں اللہ کی تعریف کرتا ہے اور اللہ کی تعریف کرتا ہے وہ اللہ کی تعریف کرتا ہے۔
 میں نے اپنے ہاتھوں سے دیکھا ہے کہ جو شخص اپنے دل میں اللہ کی تعریف کرتا ہے اور اللہ کی تعریف کرتا ہے وہ اللہ کی تعریف کرتا ہے۔
 میں نے اپنے ہاتھوں سے دیکھا ہے کہ جو شخص اپنے دل میں اللہ کی تعریف کرتا ہے اور اللہ کی تعریف کرتا ہے وہ اللہ کی تعریف کرتا ہے۔

یہ ہے حقیقی سر پہ دلیل و ملو قدم کہ میں کوئی نمونہ عرصہ تمام یہ شد

نیت کرے اگرچہ بظہر من الشمس ہے معنی نکل ہوئی مگر یہ کہ جو شخص اپنے دل میں اللہ کی تعریف کرتا ہے اور اللہ کی تعریف کرتا ہے وہ اللہ کی تعریف کرتا ہے۔
 میں نے اپنے ہاتھوں سے دیکھا ہے کہ جو شخص اپنے دل میں اللہ کی تعریف کرتا ہے اور اللہ کی تعریف کرتا ہے وہ اللہ کی تعریف کرتا ہے۔
 میں نے اپنے ہاتھوں سے دیکھا ہے کہ جو شخص اپنے دل میں اللہ کی تعریف کرتا ہے اور اللہ کی تعریف کرتا ہے وہ اللہ کی تعریف کرتا ہے۔

دوستی کہ شیریں بود ہر لہو! نہ گردد کے گرد آزار لہو!

اگر ایک شیریں نہ باشد ہر لہو! ریاضہ اور آید آگاہ ہر لہو!

مندی بہاں آید و نہ آید ہر لہو! فراموش ہوں ہر لہو!

مندی بہاں آید و نہ آید ہر لہو! فراموش ہوں ہر لہو!
 میں نے اپنے ہاتھوں سے دیکھا ہے کہ جو شخص اپنے دل میں اللہ کی تعریف کرتا ہے اور اللہ کی تعریف کرتا ہے وہ اللہ کی تعریف کرتا ہے۔

فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُ مُصِيبَةٌ فَقَدِمَتْ آيَاتٌ مُّخْتَلِفَةٌ

کسی کوئی مصیبت آتی دیکھو کہ اللہ کی تعریف کرتا ہے اور اللہ کی تعریف کرتا ہے وہ اللہ کی تعریف کرتا ہے۔
 میں نے اپنے ہاتھوں سے دیکھا ہے کہ جو شخص اپنے دل میں اللہ کی تعریف کرتا ہے اور اللہ کی تعریف کرتا ہے وہ اللہ کی تعریف کرتا ہے۔

يَخِشَوْنَ بِالْأَمْرِ أَنْ يَدْخَرُوا أَحْسَنَ وَتُوفِيقُ نُوْنِ الَّذِينَ يَعْنُو

محبوب تمہارے حضور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف کرتا ہے اور اللہ کی تعریف کرتا ہے وہ اللہ کی تعریف کرتا ہے۔
 میں نے اپنے ہاتھوں سے دیکھا ہے کہ جو شخص اپنے دل میں اللہ کی تعریف کرتا ہے اور اللہ کی تعریف کرتا ہے وہ اللہ کی تعریف کرتا ہے۔

الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مِرْيَةٌ سَأَلُوكَ مَخْرُجَهُمْ وَقَالَ لَا خَالِئَ لَهُمْ فِي الْقَرْيَةِ قَوْلًا

مندی بہاں آید و نہ آید ہر لہو! فراموش ہوں ہر لہو!
 میں نے اپنے ہاتھوں سے دیکھا ہے کہ جو شخص اپنے دل میں اللہ کی تعریف کرتا ہے اور اللہ کی تعریف کرتا ہے وہ اللہ کی تعریف کرتا ہے۔

پیغمبر

مندی بہاں آید و نہ آید ہر لہو! فراموش ہوں ہر لہو!

مندی بہاں آید و نہ آید ہر لہو! فراموش ہوں ہر لہو!

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

[illegible]

آنکو میرت و صفات خود کھنکھاتی ہے۔ "تو ہمارے قریب ہے۔ تم سے دور ہے۔" کھنکھاتا ہوا ہمارا وقت ہے۔ میں سرخسہ پیار ہوتا ہے جو میرے پیار سے اور یہ اللہ کو حقہ سے میں کتاب پر لایا۔ عید کے آسمان سے ہم پہنچ گئے۔ وہ بچوں میں عید ہوتا ہے۔
سہلا ہفتہ میں ۔

سرمد مکن در چشم خاک اولیاء تپه شی (دانه) آفتاب

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُلٍ إِلَّا بِآيَاتٍ أَنْذَرُوا آلَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ

اور جس خطباتمے بولی میں نے کہہ دیا ہے اس کا وہی نسخہ ہے جس سے یہ نیکو شخصیتیں

اور ہم سے روئے ہوئے۔ ظہری مکتوب میں لکھتا ہے کہ: "میں نے اس کو دیکھا ہے۔"

الْقِسْمُ جِ وَتُفَ سَتَغْفِرُ وَاللَّهُ سَتَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَتُفَ سَتَغْفِرُ

میری محالوں پر گہرا غماص تھا۔ جسے ہر ایک قسم کی محالوں پر چھوٹے چھوٹے قصے و کہانیاں تھیں۔ جو میری عمر کو دور

نوے گھنٹہ قبل اسے باغی عام موبائل پر کہہ دیا کہ میں نے اسے ملایا ہے۔

اللَّهُمَّ بِرَحْمَتِكَ وَأَوْفَرِ بَرَكَاتِكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُخْلَقُوا فَيَسْجُدُوا لَكَ

ہاتھ دے کر صحت یابی کے لیے ہر قسم کی کوششیں کریں۔

تو نے دھڑلے سے کہا کہ میں نے تو اسے پہچان لیا ہے۔

تَدَارِجُ دَرْجَاتٍ تَقْرِبُهُ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُجِزُّ سَابِقًا

کے لیے جو کتاب موجود تھیں ان کے لیے - اس کے بعد اس میں لکھی گئی تھی کہ یہ کتاب صرف اس کے لیے ہے

میں نہیں لکھتا۔ میں نے خود غور فرمایا کہ میں اس سے کیا کہتا ہوں۔ اس وقت میرا جواب

حقیق اس آیت کا چھٹی تہ۔ ہندو ملن تھیں۔ پھر مطلق ہندویت اٹھا۔ وقتاً بعد وقتاً وہ اپنی اپنی
 عظمت کر کے اب قریباً جا رہا ہے۔ اس وقت میں ہندو صرف قومی ہو گئے ہیں۔ ان کا تصور بھی ان کی قوم سے
 ہی امتزاج کو اس اہمیت کا علم قریباً حکم دیا ہے۔ ان تمام بے حیہ تمام عیسویں کے عربی مسائل مختلف تھے مگر وہ یہ سب میں
 ایک تھی۔ ان میں ہندو مت، مسیحیت، اسلام سب میں میں میں رہا۔ دوسرا حقیقہ چھٹی تہوں میں رہا۔ ہندو مت
 نے جتنی مخالفتیں کاغزوئیں کیں۔ بے شک کہ ہوں نے آپ کے فیصلے لوگوں سے قبول نہ کیا البتہ قریباً جا رہا ہے۔ حتیٰ کہ وہیں بڑا
 ہے تو یہ کاردار ملتا ہے اب بھی آپ کے پاس ہے۔ میں در آپ سے شگفتہ ہوں۔ انہوں نے معافی مانگی۔ میں تو کہتا ہوں

۱۔ تیسرا اعلقہ۔ اسی پیشیت میں ارشاد ہوا تھا کہ آپ اپنی زبانوں کو عظیم فرماؤ اب اس وعظ کا مضمون بتایا جا رہا ہے کہ آپ کو وہم سے معافی چاہو بخش دینے جاؤ گے۔ یہ آیت کریمہ تجویزی آیت کی تحصیل ہے۔ چوتھا اعلقہ۔ پچھلی آیتوں میں ارشاد ہوا تھا کہ منافقین ہمارے محبوب کے حکمت راسخی نہ ہو کر کھڑے ہو جائیں گے، جس سے سب دلوں میں سب فریاد جا رہا ہے کہ یہ حکم صرف ان کے لئے ہی نہیں بلکہ اس روئے پر ہی محدود نہیں بلکہ باقی امت کا علاوہ مقرر فرمایا جاتا ہے کہ کسی ہر صبر ہمارے حاکم نے یہ نکتہ عیب نہ ہو گا۔ پانچواں اعلقہ۔ پچھلی آیت میں بتایا گیا تھا کہ ہمارے ہی کو حاکم مانو، نہ یہاں سے ہاتھ دھو بیٹھو گے اب ارشاد ہو رہا ہے کہ ایسا نہ کہئے آپ کو صرف حکم میں یہی نکتہ بلکہ یہ بھی ضروری ہے کہ آپ کے فیصلے پر چین بچیں نہ ہوں بلکہ اسے اس سے قبول کریں مجبوراً، تو منافقین بھی رہتے تھے حق تعالیٰ کی عیسیٰ آیت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم تھا اور اس آیت میں ابی اعلیٰ کا حکم ہے۔ ان کی شقیوں میں نام نہ آیا میں اب کتاب پہلے آ رہا تھا اور اب میں نے اس دور کو اس کا ذکر کرنا چاہا کہ تم لا بہتوالہ۔

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

حلقہ سے خیس رہے کہ لوکی جرائیں۔ میں میں ہاں ہوئیں۔ حاء وک اور فاستعمر واللہ اور واسمہ سرہم
 ارسول مگر حاء وک پرف نہ آئی تاکہ معلوم ہو۔ پر سے مجرم کو بھی اس آستانہ پر صری کہلاو اسکے۔ وہ یہ بیان نہ
 کہ آرمیں رہے رہے ہی ہاں میں ہی ہاں تو معنی ہوا حق اساتے عرصہ کے بعد صری پکارے میں جب بھی تریق اشی و شجیں
 نے آہیں۔ یہاں ہائے تپ دق کا بھی طاق ہے اور فاستعمر واللہ میں فب ارشد ہوا کہ جب وہاں صری کی ہستی
 مل گئی تو اب استناد رہیں۔ یہ لگائیں۔ مصمم پر صری صری رہے یہ رست و رتارک محبوب ہمارے ہیں۔ حوا فور اسکی اس
 ن معاشرت فرمیں وہ تو۔ اسے تاکہ رگنوا اور سوئی فامہ میں اشاراتیں طرف ہے کہ صرف جرموں کا صلہ ہو یہ
 ممکن نہیں اس کی شامت بھی مصوری سے حوال کے اور رہے۔ درمیان وسیلہ عظمیٰ میں حومیرے اس کے درمیان رسوں میں
 کہ مجھ سے رشتیں سے کر نہیں سیتے اور ان کے گھمبیر سے وہاں میں حاضر رہے کشواتے ہیں۔ یہ یہاں و
 اسعورت۔ فرمیں اس میں اس طالب شارب ہے کہ وہ مرے یہ گوں کی طس اس سے صرف تین مہینہ گلی میں مدد اس
 کی عایت مصوری ہے نوحوا اللہ تو اہا۔ "رحمہ" یہ حمد ہوگی۔ اور وہ ہے وحید و ہدایت ہے نہ مثلاً و مثلاً سانی
 پاتا مراہ میں جلد روحانی اندیش پناہ و سہا ای سے یہ دو معص چلتے تو اہا۔ "توبہ کا مہاد ہے سنی است حق توبہ توں
 فرماتے تو۔" جیمہ رحمت و صفت شہ میں ہی سارک مجرم مد تقی کو مہاں نچ رہت حق توبہ قبول کرنے والا مہاں پائیں کہ
 وہ اپنے فصل سے اس کے سارے ساتھ بخش ہے۔ یہاں یہ نہ ارشد ہوا کہ ہم اس کے ساتھ بخش ہیں گے جلد فرما نہ وہ سب
 توبہ اور جیمہ میں گئے اس میں رحمت ہی مہاد ہے یکہ بعد بخش ہے اس کا پتہ ہے کہ توبہ گئے توبہ اور توبہ مہاد ہے حق
 بات توبہ اور جیمہ مہاد ہے اور توبہ۔ خیال رہے کہ بخش و گوں نے اس رحمت کے معنی میں ہے ہیں۔ اگر شرم حق کے
 قوت واریا سار شیں رہے والے دنیا نہیں تپ کے پاس مہاد ہاریوں کے تے۔ اتے مہاد جہاں اس کے تے رہے توبہ
 تپ کے ہیں رحمت اور خدا تعالیٰ سے حق مانگ لیتے۔ "تپ بھی اس کے سے رحمت کی درخواست مر پتہ تو یہ دنیا میں مد
 حق توبہ پر حق فرماتے وہاں مہاں پاتے اور رحمت میں کہ یہ حاضر کی با علم و شامت صریاں مہاں میں سے اس کے سب اس
 سے گئے میں مگر یہ رحمت میں یوگت آیت میں علم و مہاد کا قدر ہوتا ہے۔ یہ حصہ بھی میں رہا ہے اس سے رحمت میں یہ
 تپ کر مدد صری توبہ کے خلاف ہوگی۔ رحمت حق فرماتے "رحمہ" اسکا الا رحمہ" بعض رحمت
 واسوا الہ النوستہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم تپیم حقوں کے سے رحمت میں وہ ہم سب کو نصیب ہے
 پکا ہے رحمہ یا توبہ آیت نہ رہے مہاد اس مہاد سے جس گوں کے لئے تین ہو گئی ہے اور ہم ہاں اس سے نہ ہو کہ
 رحمت میں۔

دوستوں کا کچھ معلوم تو کہ بد شمس نظر داری

نیز ائمہ تعالیٰ توبہ و رحیم ہر شخص کے لئے ہے کہ صرف اس زمانہ کے مہادوں کے لئے تو صورتی مدد ہے، سمجھیں یہ
 شخص سے ہے میں مگر یہ نہ صرف ان خاص مہادوں کے لئے ہو تو، مہاد توبہ تعالیٰ توبہ اور رحیم میں مہادوں
 سے گئے خود دوسروں سے گئے نہ ہوں لا وریک لا ہوسوں یہ مہاد توبہ مستحق ہے یا گدشتہ سے تحقق و حق صورت میں
 لہذا سب ہو گدشتہ نہ ہو مہادوں کی نفی فرما رہا ہے جسے ارشاد ہوا تھا الہ تو اس انہیں ہر عسوں انہما اسوا ان تپ

بعد تیسافرہ یہ بتایا گیا کہ وہ ٹوبہ پور کے طور پر آپ کے فیصلہ پر سرور بخوانیں کہ قسم ہے کہ وہ اسٹیک سے فاصلہ رکھیں گے۔
اس کے ال میں آپ کے فیصلہ سے جتنی بھی رہے۔ سبیل طور پر وہ سے روانہ ہیں۔ اس کے سب میں بھی جو۔ نویت میں
تردد۔

[illegible][illegible]

بحرہ و گنہگار بغیر حضور شہادت کے میں بخشا نہ سکتا آپ کی شہادت و عداوت کی بخشش کی پہلی سی حدیث ہے انہیں کے لیے سے
عہد ہو۔ یہ پچاسی ہزار۔ حضور کی شہادت کی قیامت بعد قیامت جاری رہے گی میرا۔ اور
کے عہد سے معلوم ہوا۔

حکایت ۱۰۔ قصیدہ رک نے اس عہد فرمایا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فتنے کے بعد یکسویٰ قبلہ نور پر حاضر ہوا۔ قبلہ نور
کی سٹی اپنے سر ہاں اور ہوا یا رسول اللہ جو نہ آپ پر فرمایا مہم سے اس یا اور ہم سے قرآن کی یہ آیت پڑھو ولو اسہم ادا
طلبوا الخ میں سے اپنی حالت پر غصہ کیا آپ کی بارگاہ میں حاضر ہوا۔ اللہ سے معافی مانگا۔ ہوں حضور شہادت فرمایا کہ رب
عزلی مجھے بخش دے۔ قبلہ نور سے آواز آئی کہ جی جی بخش ہو گئی (تفسیر ہدایہ لکھنؤ) اس حدیث سے معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ
کی بارگاہ میں حاجت عرض کرنے کے لئے اس نے قبول بندوں کو دیکھنا امریابی کا رعبہ قبلہ حاجت کے لئے ایسا بھی
حاجہ و ک میں داخل سے اور زمانہ مسجد میں صبح قبلہ مشرق سے آگیا کہ پکارنا کہ ربے ربے۔ جس نے نہ سے عداوت
میں نہ برتے ہیں اس کی دعا سے جس پر کی ہوئی میں (حزاس العوا) چھٹا کھڑا حضور کی بارگاہ میں حاضر کی گئی ہے
میں۔ پات مانا ضروری نہیں۔ جس سے روز بھی نہ قاتل کیا ہے تو جس حاضر میں میرا ہوا حق ہے، انھیں میں جاؤ کہ تو فرمایا
تعالیٰ اللہ سے قیامت کی۔ ساتواں فی کدہ۔ ہمارے رسول صاحب شریعت ہیں کوئی بغیر شریعت میں آگے چلے بغیر حضرت
کے پاس مستقل ہی شریعت نہ ہوتی۔ اپنی شریعت میں کئی پیش قدمیوں کے ہیں۔ حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
تفسیر ہے)۔ یہ لکھنا والا مطاع سے حاصل ہے۔ جس کے سے لکھنا کہ کوئی اس میں دوسری شریعت کا جمع نہ تو وہ مطاع
ہو گا۔ لکھنا والا مطاع اس کے جس کی شریعت کی ہوتی ہے۔ اس کے میں صاحب شریعت ہے۔ تفسیر کیا
انہوں نے فائدہ۔ حضور شہادت کے بعد کوئی کھانا قتل نہ ہو۔ مطلق شہادت سے میرا۔ واسطہ فرمایا
اور رسول سے معلوم ہوا۔ نواں فائدہ۔ ہوا کی شمار ہوا میں۔ حضور اس سے عداوت کو پہلی اس کے پہلے
بحرہ کی استفادہ کر ہوا۔ پھر حضور کی استفادہ فرمایا تو ہونا ہے کہ حیرت مریب بارش کے ہیں سے۔ ہاتھ چاہے مریب ناموس
ہے کہ بغیر اپنی صرف تم سے میرا ہونا ہے ان میں یہ ہو سکتا ہے کہ ہماری دعا کے بغیر صرف حضور کی دعا سے ہماری دعا ہو
جس مریب ناموس ہے کہ حضور کی شہادت کے بغیر صرف ہماری دعا سے بخش ہو جائے قیامت نہ اس مارے اعمال کی پیش
شیع سے تلاش کے بعد ہوگی۔ انکے حضرت ہاں ہی دعا کے بغیر صرف دعا ہو سوتی ہے ان کو نبوت میں گئی صرف دعا تعالیٰ سے
میں ہر کوئی غلط نہیں حاصل و تم میں۔ اس سے ہوا دو سفر جدید و قریب دور ہونے۔ رسول قیامت و حضور کھڑا۔ حجاب
اور دعا سے لئے اللہ تعالیٰ قیامت میں رحیم و مہربان بھی آپ کے وسیلہ کے ہماری دعا کے لئے دعا تعالیٰ۔ تو اب چاہے رحیم
یہ قیامت ہمارا ہے میرا۔ لکھنا والا مطاع ہے معلوم ہے۔ اللہ تعالیٰ کا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں۔ یہ ہوا میں
قائد۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر شخص کے اعمال اس کی ماضی سے جس میں کہ کسی سے سب ہر میں و ان میں جس
سے حضور قاتل اس اختیار نہ کرے تو حضور اس کے لئے دعا و معاف برتے ہیں میرا کہ دعا و ک سے معلوم کے بعد شہاد
الرسول فرمایا ہے کہ معلوم ہوا یا نہیں نہیں کہ حضور دو قبروں کے متعلق خبر دی کہ میں دعا ہے۔ ایک میت تو تعالیٰ
لکھنا تھا۔ ہر ایک چاہے سے رہا۔ ہر قیامت کے ہم کو سب سے اس کے پاس نہیں بھیجے بلکہ یہ دعا کہ ہم کے پاس بھیجے۔

بارہواں فائدہ۔ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ پر راضی نہ ہو اسے اصل ایمان ہی نصیب نہ ہو مگر وہ دافروں میں ہو گا۔ پھر سب سے پہلے فرما کر اصل ایمان ہی یعنی ایمان کی قسم کہ کمال ایمان کی قسم۔ تیسرا ہواں فائدہ۔ خدا اسے ماسواہ اس کے بندوں کو حاکم بنانا درست ہے خصوصاً جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ آپ و نائب نہیں ہیں۔ چوتھا ہواں فائدہ۔ حضور کے سارے فیصلے برحق ہیں کوئی فیصلہ غلط نہیں آپ معصوم ہیں اگر حضور کا کوئی فیصلہ باحق ہو تا تو اس کا قبول کرنا ضروری ہو تا بلکہ رد کرنا واجب ہو تا (تفسیر کریں) پندرہواں فائدہ۔ حضور کا فیصلہ صرف یہاں سے ملتا ہے تاہذاں سے اس سے راضی نہ ہو تا حضرت حیدر باگہ نہ لا سکتا۔ اٹھارے معصوم ہواں سولہواں فائدہ۔ حضور کے فیصلے پر پہلی اعتراض کرنا بھی غلط ہے جیسا کہ اس آیت کے ثبوتوں سے معلوم ہوا ہے خیال رہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پردہ فرما کر کے بعد مہاء دین کے شرعی فتوؤں پر عمل کرنا واجب ہے کہ یہ حضرات اس آیت کے نوکر چاہے اور حضور کے کارندے ہیں۔ سترہواں فائدہ۔ مطلق امر واجب کے لئے ہوتا ہے ورنہ اس کے سامنے پر غلبہ کیسا ہواں فائدہ۔ حضور کے فیصلے کیسے اپیل میں آپ کا حکم اعلیٰ ہوتا ہے۔

پسند اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام انبیاء کی اطاعت واجب ہے مگر قرآن ہم
دوسری جگہ فرماتا ہے ان احکم الا بعد کہ علم صرف اللہ تعالیٰ ہی ہے آیت میں تو عرض ہے۔ جواب۔ اس آیت
میں حقیقی علم مراد سے یا تکنیکی علم اور میں مجاری حکم یا شرعی احکام مراد میں لہذا آیات میں تو عرض ہیں اس کی بحث پہلے کی
جائیگی ہے۔ دوسرا اعتراض۔ اس آیت میں ہر مسئلہ کو حاضری ہر گاہ اور حضور کا حکم سے پر محجور نہیں کیا جا رہا ہے بلکہ ان
مناقصہ کو علم ہے جس کے متعلق یہ آیت ازل ہو نہیں سکتی بلکہ شریعتوں سے معلوم ہوا کہ جلیلی جواب۔ یہ غلط ہے کیونکہ
آیت کریمہ کے الفاظ میں کوئی قید نہیں نازل کسی کے حق میں ہوئی ہو مگر حکم تو عام ہے عموم الفاظ کا لگنا ہوتا ہے۔ اب بھی حکم
ہے کہ جب زار و دھار میں صلی اللہ علیہ وسلم حاضر ہو تو یہ آیت کریمہ ووا اسہم اذ طلبوا رخاوات کرے۔ پھر حاضری
معموض کرے۔ دیکھو عام کتب فقہ پہلے عرض کیا جا چکا کہ ایک اعرابی بعد دفن و دھار و مبارک پر حاضر ہوا اور یہ آیت پڑھ کر اس
نے حضور سے شاعت مانگی۔ اسی کی تیری بخشش ہو گئی اگر حاضری ہر گاہ صرف حضور کی حیات شریف میں ضروری تھی اب
میں تو چاہئے کہ حضور کی امت بھی اسی زمانہ میں دارم ہوتی۔ نہ ہوتی۔ چنانچہ آپ کی طاعت تو پیشہ دارم ہو تو یہ حضور ہی
بیشہ ضروری نہیں۔ مگر آنا کہ خدا تعالیٰ تو سب اور رحیم بھی حضور کی حیات شریف میں ہی ہوتا۔ بعد کو نہیں۔ جب آپ متوفی کا
تو اب اور رحیم ہوتا بیشہ تک ہے اور حضور کی اطاعت بیشہ دارم تو حضور کی ہر گاہ عالیہ میں مجرموں کو حاضری کا حکم بھی دینی
ہے۔ تیسرا اعتراض۔ اگر ہر حرم کر کے حضور کے دربار میں حاضر ہونا ضروری ہوتا تو یہ تشفی طاقت سے باہر
ہوتی۔ کیونکہ عرسہ منورہ ہزار ہا میل کم سے دور رہے ہر گاہ کے جدا ہوں کیسے پہنچیں۔ جواب۔ اس کا جواب تفسیر میں گزر
گیا کہ یہاں حاضری سے عام حاضری مراد ہے خواہ اسلانی یا دینی اور حقیقی یا ارغمازی کے لئے کہہ۔ مطلقہ تک پہنچنا ضروری نہیں
یہاں رہتے ہوئے بھی اوھر میں نہ گدا ہے سے نماز جائز ہو جاتی ہے۔ حضور قبلہ دعائیں کہہ۔ تو یہاں کامن میں سے اس طریقہ
کردار کے کام بن جائے گا۔ سورج ظہور نینے کے لئے چوتھے آسمان پر پہنچ جائیگا۔ دارم میں جہاں بھی ہو اس کے ٹکڑے میں آواز و روشنی
مل جائے گی۔ حضور آسمان تو نیست کے سورج میں ہے۔ اب کو سورج منیر فرمایا یعنی پٹائی لے لے اور سورج جہاں بھی رہوں کی ہر گاہ

و معصیت است

ساتھ میں ہو جو پادشاہ کا۔ چوتھا اعتراض اس خدا تعالیٰ کی رحمت انشراح ہے تو قصور کیاں جسے کی قیدیوں کی گئی کیا، سری خدا کی رحمت وغیرہ نہیں اسلئے غیہ محمد، ابو محمد، کریم۔ جواب رب تعالیٰ کی رحمت ہر جگہ ہے مگر ہر جگہ ہنی نہیں۔ یہاں ساری بات سے زور دینی ہے مگر حق انشراح ہے حضور کا ساتھ علیہ ربہ رحمت پاک کا پیشکش ہے۔ رب تعالیٰ نے ہی اس سب سے ایک بار فرمایا تھا۔ اس راویہ شریعت میں سجدہ کرتے جاؤ اور وہاں جا عرض کرو کہ اے نبی کو بخش دے تو ہم تمہاری بخشش میں گناہوں کو اپارہ والوں اپارہ والوں انشراح ہی بھیجتا یا تقصیر یا نچوٹاں اعتراض اس آیت میں ہر ایک میں کثرت خطاب ہے اور استغفر اور اسوں میں سے سے تعین کرنا یا یہاں جس ماہ پر استغفار کی یاد دہانہ ہو اسباب اس کا جواب نہیں خود سے یہ اوست کہ رسول فہم میں وہ حاضرین یا قرآنی گئی کہ میں زوں سے اس سے وہ رب تعالیٰ نے رسول ہیں۔ رحمت تعالیٰ کی بات میں فہم مانا نہیں ہے ش فراموشی سے تو زور کامیاب ہو جائے گا۔

تو جو چاہے تو اسی میل سے دل کے انھیں کہ خدا میں میں کرنا بھی میاں تیرا
 چنانچہ اعتراض استغفر اور اسوں سے معنی یہ ہیں کہ میں مجزوں کو اس کی کتاب میں قرآن مجید معنی بدست لہذا میں
 سجدوں وقت میں سجدہ کر کے فہم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرتے ہوئے وہاں جواب یہ
 اس آیت کی تفسیر میں لہذا صریح ہے کہ چونکہ استغفار کے معنی میں معنی آتا ہے کہ معاف کرنا یعنی ہوتے ہیں ارشاد
 ہے لا یستطیعوا اللہ مطلب یہ ہو گا کہ وہ سجدہ کرتے ہوئے معنی دے اس لیے رسول قرآن سم کا نام میں رسول قرآن
 کے واسطے محبت کا نام ہے سجدہ سجدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معنی یہ
 ہے کہ رب تعالیٰ معنی یہ ہے کہ لا یستطیعوا اللہ کے کیا معنی ہوں گے صرف یہ تفسیر ان صریح معنی ہے۔ سب تو اس اعتراض
 اس آیت میں سے معلوم ہوا کہ قرب قیامت میں معنی علیہ السلام کا معنی وہ ہے کہ چونکہ آیت کریمہ فرماتی ہے کہ ہر
 کی اطاعت لازم ہے اگرچہ معنی علیہ السلام شریف لائے تو یہ ہوں گے یا میں اگر میں تو کس قصور میں اس میں رسالت سے
 کیا یہ دور گزری ہوں گے تو جہاں پہاڑوں کی اطاعت واجب ہوگی یا میں اگر میں تو میں آیت کے ساتھ ہے نور اگر
 سب ہوگی یا سنو ان اطاعت زمین سے کی۔ حالانکہ تب کی حالت توحید ہر مسلمان پر لازم ہے لہذا یہ عقیدہ وہ ہے۔
 اس میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ بات ہے کہ یہ اعتراض میں ہے کہ قرآن میں ہے کہ فرماتے ہیں کہ یہ
 میں یہاں عقیدہ دین علی علیہ السلام ہے کہ جواب قرب قیامت حضرت معنی علیہ السلام سے دور
 ایک میں گئے کہ اس کی شان سے میں علیہ وسلم کے یہاں کے عالم کی شان سے اس وقت میں
 فراموشی کی امت میں سے اس وقت میں وہاں کی حالت میں اس کی شان سے اس وقت میں۔ یہاں سے مجتہدین یہ علماء
 اس آیت کی معنی ہے۔ سب معنی انہوں نے اطعوا اللہ و اطعوا رسول و اطعوا اولی الامر منکم آپ صلی اللہ
 علیہ وسلم میں اس کی حالت میں رہا ہے۔ یہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت لازم ہے یا میں رہا ہے اس
 رسول قصور میں ہوتے ہیں کہ ان کے جواب میں کان میں سے قصور سے میں ہو گا اس سے ہونا ہے کہ اب اس
 کی ضرورت ہے۔ یہی وہ معنی علیہ السلام تمام رسولوں کے میں مفسرین کے ان اعیاء راہ سے یا قصور کے تھے وہاں

شہنشاہیوں حضرت ثابت ان قیس ان شمس حضرت عمر بن مسعود رضی اللہ عنہما اس ماسر غیر ہم صحابہ کرام کا چھوٹا بھائی ہے۔
 سے منکر ہو گیا ہو کہ ہم اپنے بھائی علیہ السلام سے ایسا صحیح ہیں کہ انہوں نے ہم کو ایک دفعہ کی معافی کے لئے
 یہ کہہ دینا کہ تو ہم نے بد پس و پیش آپ کو قتل کے لئے پیش کر دیا اور سزا راہ اعلیٰ قتل ہو گئے اور تمہارے یہ حال ہے کہ
 تمہارے نبی تم کو جہاد کا حکم دیتے ہیں۔ جس میں ہر طرح تمہارا اٹھائی ہے تو تمہیں سے بعض لوگ پس و پیش کرتے ہیں۔ ان
 کے گونہ فرمایا کہ جس قسم جس سے قبضہ قدرت میں ہماری ہو نہیں ہیں اگر ہم کو محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی
 جہاد سے سب سے پہلے ہمارے لئے حکم میں تو ہم ہر قبیلہ و قوم پر قبیلہ و قوم کی تامل نہ ہواں کی تامل اور من قیس کی رائی میں یہ
 ثابت ہے کہ اس جہاد میں ہم مسلمانوں کی مدد میں اس حضرات کی یہ گفتگو چینی کی تو فرمایا۔ میری امت میں
 ایسے لوگ ہیں جس کے دونوں میں ایسا ہمارے نزدیک مذہب و مذہب ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اللہ کی قسم اگر حضور
 ہم کو یہ حکم دے دیتے تو ہم اپنی جانوں پر غوراً خیال کرتے مگر حضور نے یہ حکم دیا ہمیں (تفسیر خازن، تفسیر کبیر، تفسیر روح المعانی
 و دیگر) تفسیر غوی میں صرف ثابت ان قیس کا ذکر ہے۔

[illegible]

محلہ صریح و مفہوم ہے منافقین وہ بھی اس پر عمل نہ کرتے یہ دوسری تفسیر قوی ہے کیونکہ ابن ابی حاتمہ شریف بہن صید و میر
 حم محمد بنیں نے مختلف مسئلوں سے نقل فرمایا کہ جب یہ قیامت کرے۔ (ترقی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر صدیق
 عبد اللہ ابن ابی بکر عبد اللہ ابن ام مکتوم وغیرہم صحابہ کرام کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ یہ لوگ اس قلیل میں اصل میں اگر قتل
 جان لو تو رب و من کا حکم دیتا تو یہ لوگ کر لیتے (روح المعانی) ولو انہم لعنوا ما یوعظون بہ یہ یہود و نصاریٰ اس
 مسئلہ کو روک کر تائید پر اس کے نو حکم دین فرماتے کے لئے رشاد ہو لاہم کا مرجع یہ تو وہی منافقین ہیں جس کا ذکر پہلے سے ہوا رہا ہے
 تب تو لو اپنے معنی میں ہے یہ تمام لوگ مرجع میں تو لو معنی ان ہے ما یوعظون سے مراد تو سوائے قرآن و حدیث کے
 احکام ہیں جس پر وہ حد سے وعیدیں کی گئی ہیں یہ وہی ان احکام مراد ہیں جن کا ذکر ابھی ہو چکا یعنی آپ ہر اختلاف میں حضور کو سامان
 اور آپ کے حکم سے راضی ہونا لکان حیوا لاہم و اشد تنبیہا۔ یہ جملہ لو کی جزاء ہے جس سے مراد ہیں دنیا کی مخلوق
 نسبتاً کے معنی ہیں ایمان پر ہم حاکم اسلام قائم رہا کہ رنج و غم راحت و خوشی فقیری امیری کسی حالت میں انسان اسلام نہ
 چھوڑے اور اس کے دل میں اسلام کے متعلق کوئی شک و شبہ نہ رہے۔ رب فرماتا ہے والنفس اھتوا رانہم ہدی یعنی
 اگر یہ منافقین تمام قرآنی و حدیثی احکام پر عمل کر لیتے تو ان کے لئے دین و دنیا میں ستری ہوتی کہ دنیا میں رب تعالیٰ اس سے راضی
 ہو جاتا آخرت میں نہیں جنت عطا فرماتا اور یہ عمل ان کے لئے اسلام پر ثابت قدمی کا باعث ہوتا کہ اس کی بہت سے دوسروں پر
 قائم رہتے ایمان پر مہرے اور دوسروں کے زمرہ میں قیامت میں اچھے مگر انہوں نے حکام پر عمل کیا انہیں یہ نعمتیں ملیں یا اگر
 یہ گھر پڑھے والے غصے وغیرہم اللہ کے رسول کے احکام پر عمل کریں تو ان کے لئے دین و دنیا میں ستری ہو اور پختی ایمان کا
 ذریعہ ہو صورت میں لو اپنے معنی میں ہے۔ دوسری صورت میں معنی ان ہے۔ و اقا لا تمسہم من لعلنا اھرا
 عطلما۔ یہ جملہ لکان حیوا۔ پر معطوف ہے اقا طرف ہے اجر عظیم سے مراد رضائے باہست میں دیدار الہی ہے جس
 لعلنا فرما کر اس اجر کی عظمت کا ذکر فرمایا کہ ہر شخص اپنی حیثیت کے مطابق کسی کو جزاء عظام سے مل سکتا ہے سوچو کہ ہم رب
 العالمین تدبر مطلق استے یا اجر دیں گے یعنی یہ اعانت و قربانمندی بذات خود اچھی ہے اور پختی ایمان کا باعث اس کے سو
 خوشی یہ ہے کہ ہم ایسے مخلوق کو اپنی طرف سے اپنی شان کے لائق ثواب عظیم عطا فرماتے ہیں یا عطا فرمائیں گے تو ثواب بندوں
 کی عقل و فہم سے ور ہے و ہما ہم صراط مستقیم۔ یہ چوتھے احکام کا ذکر ہے ہدایت سے مراد ایمان کا حاصل مرتبہ
 ہے جو عاقل مستقیم کو دیا جاتا ہے فرمائی صلی اللہ علیہ وسلم نے حوائج علم پر عمل بھی کرے تو اللہ تعالیٰ اسے دوسروں سے بہتر
 اب تک اسے حاصل۔ تھے اس صورت میں صراط مستقیم سے مراد اب تک پہنچنے کا راستہ ہے یہ قیامت کا ذریعہ اور صراط
 مستقیم سے جنت تک پہنچانے والا راستہ مراد ہے یا جنت میں اپنے اس کے گھر تک پہنچانے والا مراد فرمایا صلی اللہ علیہ وسلم
 نے کہ مومن اپنے گھر میں اس طرح بے تکلف پہنچے گا جیسے یہاں ہمیشہ سے رہتا ہے یعنی گریہ و گم نہ ہو اسے حکام پر عمل کریں تو
 ہم ان کو یا آخرت یا دنیا میں جہل میں سیدھے راہ کی ہدایت فرمائیں جس سے وہ دنیا میں بھٹکیں نہ آخرت میں گھبرائیں۔

خلاصہ تفسیر اگر شے تفسیر سے معلوم ہو چکا ہے کہ اس قیامت کریمہ کی چند تفسیریں ہیں اگر یہ آیات منافقین کے متعلق
 ہے تو ان کی تفسیر کچھ اور ہے اور اگر عام لوگوں کے متعلق ہے تو تفسیر کچھ اور ہم یہاں دو تفسیریں عرض کرتے ہیں۔ اسے محبوب
 صلی اللہ علیہ وسلم ہم نے جو آسان حکم ان منافقوں کو دینے یعنی آپ سے اپنے نصیب کرنا اور پھر ان فیصلوں پر اکتفی ہونا تو یہ

کے لئے آپ کے در دولت پر حاضری پڑھنا مقبول کو یہ ہی بھاری ہیں اگر ہم اس کو علم یہ ہے دیتے کہ توبہ کے لئے پنے جانوں کی قربانی پیش کرو یا اس چھوڑ کر جنگل میں مارے مارے پھرتا تو اس پر کیسی جتنی پھرتا یہ بھی نہ کرتے ہوں میں جو پرے درجے کے منافق ہیں وہی تہیہ کے لئے ایسا کرتے وہ بھی بہت تھوڑے ہیں اگر یہ منافق اللہ رسوں کے فرمانوں پر عمل کرتے آں کے لئے دین و دنیا میں بہتری بھی ہوتی یہ ایمان پر تم بھی جوتے اور ہم اسیں اپنے خاص کرم سے بڑا ثواب بھی عطا فرماتے اور اسیں دین و دنیا میں سیدھا راستہ بھی دکھاتے جو دنیا میں ہم تک اور آخرت میں جنت تک نہیں پہنچا دیتا مگر انہوں نے ہمارے احکام ماننے ہی نہیں اس لئے وہاں چاروں نعمتوں سے محروم رہے۔

دوسری تفسیر : اگر ہم ان کلمہ گو حضرات پر گزشتہ امتوں کی طرح جہنم کی قربانی دینی میں چھوڑنا فرض کر دیں تو اس میں سے تھوڑے بڑے یعنی مخلص صحابہ انصار و مہاجرین ہی عمل کریں جیسا کہ یہ پہلے اس قسم کے حکم پر عمل کر کے کچھ چکے ہیں اور بہت سے بڑے بھی منافق کلمی عمل نہ کریں اگر یہ لوگ ہمارے محبوب کے احکام پر عمل نہ کریں تو یہ ان کے لئے دین و دنیا میں بہت دور اس سے اسیں ایمان پر استقامت نصیب ہو اس کے علاوہ ہم انہیں بڑا ثواب بھی دیں جو ان کے عمل سے ورا ہے اور اسیں وہ سیدھا راستہ دکھائیں جو دنیا میں اسیں ہم تک پہنچا دے آخرت میں جنت تک پہنچا دے اور ہمارے یہ ارکھنے بڑے غرض کہ ہماری اطاعت صد ہا نعمتیں لکھا ہے۔

فائدہ : اس آیت سے یہ چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ : اسلام میں خورکشی درست نہیں یوں ہی شر چھوڑنا بھی ہو جاتا ہے عبادت سمجھنا درست ہیں اس طرح ترک دنیا عبادت نہیں، دنیا میں رہ کر دیندارانہ عبادت ہے جیسا کہ دیوانہ کے ایک معنی سے معلوم ہوا۔ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نبیوں کے سردار ہیں مگر ساتھ میں دنیا میں مشغولیت بھی رہتے ہیں۔ دوسرا فائدہ : صحابہ کرام بختہ سوس اور جانباز پائی تھے کہ اللہ رسول کے حکم پر جان پر کھیل جاتا ہر مصیبت برداشت کرتے تھے فامیوت مشفق تھ جیسا کہ بالا قلیل کی ایک تفسیر سے معلوم ہوا۔ تیسرا فائدہ : صحابہ کی پختگی یہاں ان کا ہر حکمت و کرم احکام سرمدان ملا اس پر رب تعالیٰ گواہ ہے جو ان بزرگوں کے ان صفات کا انکار کرے وہ اس آیت کا انکار ہی ہے یہ فائدہ بھی بالا قلیل کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا اللہ اکوئی دوسرا مسلمان کیسا ہی متقی ہوں کے مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتا نہ اس کا پیمانہ ان کا تقویٰ ان کی جہاد ہی ان کی فداکاری رجسٹری شدہ ہے قرآن مجید جس پر گواہ ہے۔ چوتھا فائدہ : اللہ رسوں کی فرمانبرداری ایمان میں پختگی پیدا کرتی ہے جیسا کہ اللہ تشبہا سے معلوم ہوا۔ پانچواں فائدہ : اللہ رسوں کی اطاعت دین و دنیا کی بھلائی کا باعث ہے اس سے دنیا میں عزت و روزی میں برکت چھپا دے ایمان پر خاتمہ آخرت میں انہوں کو ساتھ نصیب ہوتا ہے جیسا کہ ایک چیز اس سے معلوم ہوا۔ چھٹا فائدہ : اللہ رسوں کی اطاعت سے ہمارے فائدہ ہے نہ کہ اللہ رسول کو وہ ہم سے بڑے ہیں ہم ہی ان کے یار و مدد ہیں یہ خیرا ہم کے۔ ہم سے معلوم ہوا اگر ہم یا کافر ہو جاوے تو۔ رب تعالیٰ کی ایست میں کمی آسکتی ہے نہ حضور کی نبوت میں در اگر تمام دنیا سوس متقی ہو جاوے تو نہ رب تعالیٰ کی ایست میں کچھ زیادتی ہو سکتی ہے نہ حضور کی نبوت میں۔ ساتواں فائدہ : اللہ رسوں کی اطاعت سے وہ ثواب ملتے ہیں جو ہمارے ہمہ گمان سے ورا ہے جیسا کہ اجراتہ علیہ سے معلوم ہوا رب تعالیٰ سے دین تمام نعمتوں کو قلیل فرما دے مگر ان کے اجر کو عظیم فرما دے جسے رب تعالیٰ عظیم فرماتا ہے اسے ہم ضعیفوں

[illegible]

ہمارے ارشد علیٰ نبوت میں ساری نعمتیں اور عیون و سیلویں سے ہیں مگر یہ راہی پر نور است رب کا عطیہ ہو گا۔ حق حاضر ہے، شہود اپنے باقہ سے چاہی کے سیر پہنچا ہے۔

تفسیر صوفیہ۔ جس کی خوشیوں پوری کرنا اس کی صفات کو فنا کرنا اس میں سب اور اس کو اس کی محبوب دیا سے اٹھنا اور اس سے مبرا بننا اس کی تعلیم کی دنیا میں سنا ہے تو اس کا ترک و طعن ہے فریب عاربات کہ اگر ہم ہر سلسلہ پر جس کی پوری محنت سے کو دنیا سے دور رکھا دیں گے پتہ نہ ہو کہ اس پر عمل کرتے کہ یہ عمل ایک کام نہیں جس کا کارخانہ اس کے لئے جس مشکل صوفیہ فرماتے ہیں کہ اگر تم نے ہی محراب طعن کی صفات میں ہی گدہ رہی تو دانی التوحید کی ماری کس سے ہے۔

حق حریف و طلب شدہ نور حق برستیں طلب شدہ
خود ذات اور قرب کرنا کہ اورا حق در ک

صوفیہ فرماتے ہیں کہ دُور سے تو سرکش غلام بھی طاعت کر لیتا ہے اور۔ باقی سے مزدور بھی محنت کرتا ہے۔ طلب صوفی وہ ہے جس کی محنت اور روح کی طاعت ہے۔ ہو رہ کورب کے لئے پوجے اس نیت میں یہی ارشاد ہے کہ جو جس قتل نفس اور اس قرب طعن پر عمل ہو جو سے تو وہ ہمارا ہے ہم اسے ثابت قدمی اپنا دت تک پہنچے گا راستہ ہوا اپنے پاس سے جس ابرو غمرا میں کہ واسعی حادہ وانما سہمہم سہما ہم اپنا راستہ ثابت ہیں جو ہمارے لئے صحر کرے رب تعالیٰ اس قال کو حل دیکھئے (از روح البیان)۔

وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ

وہ جو اللہ اور اس کے رسول کی بات میں رہے وہ ان کے ساتھ ہیں جن پر اللہ نے احسان کیا۔ ان سے سید

نَبِيِّنَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءَ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا

نبیوں اور صدیق اور شہید اور صالح اور ان کے ساتھ ہیں یہ لوگ سبھی

ذَٰلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عِلْمًا

یہ فضل ہے اللہ کی طرف سے اور کافی ہے اللہ علم و

تعلیق اس آیت کا بھلی آیت سے پہلے طرح تعلیق ہے۔ پہلا تعلیق بھلی آیات میں اللہ رسول کی طاعت کا تہدیدی

ضمیمہ یہ آیت اس طاعت کے نتیجہ کار کرے کہ اللہ انسان کی امید پر محنت کرتا ہے۔ اسرا تعلیق بھلی آیت میں اللہ رسول کی طاعت کرنے والوں کی ہر قربان طاعت کرے۔ دونوں طرف کا ذکر ہے کہ جس دستور سے طاعت میں

بعض ایسی ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں اندر رسوں کی طاعت کے دنیاوی فوائد کا ذکر تھا۔ آخری آیات میں
چوتھا تعلق: پچھلی آیات میں عبادت کے لئے تمہیں یہ آیت کریمہ ملے گی کہ وہاں انعاموں کے ساتھ ساتھ اس
یہاں انعام و اہوں کی امری و معیت کا تذکرہ ہے جس کے لئے عشق کرتے ہیں مگر جب تک انعام لینے والے رہیں وہ سب
عشق تم اس لئے پہلے انعاموں کا ذکر ہوا بعد میں اس کا۔ پچھلی آیات تعلق۔ پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ ہم طاعت والوں کو
سیدھے راستے پر ہدایت دیں گے اب ارشاد ہو رہا ہے کہ ہم انہیں رہبروں کا ساتھ عطا فرمائیں گے۔ انہیں سیدھے راستے پر
راہیں رہبری سننے کی منزل مقصود تک پہنچا سکتے ہیں۔

شکل نزول ۔ اس آیت کریمہ کے نزول کے متعلق چند روایات ہیں ایک یہ کہ حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عاشق تھے کہ آپ کے بغیر انہیں نہیں نہ آتا تھا ایک دوسرا ضراب گلا ہوئے تین کارنگ ازاہوا تھا چہرہ ازہوا اس کے ہاتھوں سے ہمارا علم نمودار۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا ثوبان کیا معاملہ ہے عرض کیا کہ بیمار عشق ہوں اس کے سوا اور کوئی دوا ہی مجھے نہیں حضور میرا دل یہ ہے کہ جب تک کہ آپ کے لئے آپ کی حد لائی مجھے شوق ہے۔ جب مجھے آخرت کا خیال آتا ہے تو سوچتا ہوں کہ اگر میں کبھی مری جاؤں تو آپ سے اپنی ستم سے مجھے ستم سے بھی ایسی دوست میں آپ کا مقام بہت بلند رہے ہو گا جس حد ام سے درجہ میں بہت نیچے ہوں گا تو آپ کی حد تو تہہ رسکوں کا میرے لئے تو آپ کی حد لائی کی وجہ سے بہشت و رشتہ کا ہے گی تب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی تفسیر غارن ہمارے کہ روح العقی روح الامیاں اخرا من العرفان اور یقیناً وغیرہ۔

بعض افسانہ نے عرض کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کے دیدار کا شوق ہے جب مست ہوں آپ سے ملتا ہوں گے نہ اکتیوں کے ساتھ تو ہم جبر کیسے کریں گے تب یہ آیت نازل ہوئی کہ یہ تفسیر کی روایت یہ کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جب افسانہ نے عرض کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب آپ کو ملتا ہے تو شریف لے جاتے ہیں تو مجھے بھی آپ کو ملتا ہے مگر مجھے نہ تو اپنے اچھے معلوم ہوتے ہیں۔ مگر یاد ہے کہ آپ کو خدا کیونہ میں قرار میں تھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ملتا رہتا ہوں وہاں سلام کہل آپ کہل پھر میرے قرار دانی صورت ہوتی ہے۔

آیت اتی۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت ہو گئی تو ان کے کسی بیٹے نے وفات کی خبر دی تو وہ نے ان کو اب مجھے بتا دیا۔ کہ میں نے ان سے محبت سے خیال نہ کیا کچھ نہ کچھ ایسی وقت ثابت ہو گئے۔ پھر اللہ نے انہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ملنے کی

(ک)

تفسیر و من یصح اللہ والرسولہ اذ قد اید ہے جس موصو را میں سے مراد یا تو مارے اس میں تو طاعت سے مراد
 یہاں اللہ میں جو کہی کتاب میں سے مراد مارے مسلمان ہیں تو طاعت سے مراد عمل میں طاعت ہے اللہ سے مراد
 میں فرق یہاں سوچے رسول سے مراد محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں انفسہم مضائق الیہ کا عو ض بھی ہو سکتا ہے کہ
 کا مصلحت ہے ہو یا حق اللہ میں جو اس میں جو مسلمان اللہ و راں رسولی رسول اللہ کی یا ساری سعادت سے اس میں رسول
 رہے گا چوتھے میں لفظ واحد ہے اس کے معنی واحد یا یکا دروں سے مراد یہ تو حضرت جبریل ہیں کہ نام ولی اس عالم میں
 ہو رہا ہو مرتبہ انبیاء کہہ کیونکہ ان کی رہائشیں منسوخ ہوئیں اب صرف ان ضروری طاعت باقی رہا ہے جو تہہ و تدبیر میں

کہ صدیق وہ جس نے سب سے پہلے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کی اور وہ اسے صدیق کہتے ہیں۔
 مقتدا اپنے وہ ابو بکر صدیق ہی ہیں کیونکہ اگرچہ عورتوں میں پہلی موتہ حضرت خدیجہ ہیں اور بچوں میں پہلے سہیل بن ابی طالب ہیں۔ مگر ان کے ایمان کا اثر وہ مردوں پر نہیں پڑا کیونکہ یہ حضرات اہلیت رسول تھے مگر وہ اپنے پیغمبر کے دیں پر عموماً
 ہوتے ہی میں ابو بکر صدیق اہل بیت رسول سے نہیں اور سب سے پہلے انہوں نے حضور کی تصدیق کی تو ان کو پہلے ہی تصدیق کا
 اثر ہو اور وہ ایمان لائے۔ چنانچہ ابو بکر صدیق کی تسبیح سے بہت تھوڑی مدت میں حضرت علیؓ میں ’علو زہر‘ اسرار الہیہ قاسم
 علیؓ میں معصوم رضی اللہ تعالیٰ عنہم آئیں۔ اس لئے آپ کا لقب صدیق ہو لاکیرا غریبکہ یہاں صدیقین سے مراد
 حضرت ابو بکر صدیق ہیں جیسے سب سے مراد ہی صلی اللہ علیہ وسلم تھے اور جیسے کے ساتھ صدیقین فرمانے سے حضرت ابو بکر
 انفس الکلیہ بعد از رسول ہونا آپ کا سبب یا فصل ہونا سبب محبت ہو لاکیرا واسطہ ہا یہ صدیقین پہ ’مطوف‘ ہے مع ہے شہید
 کی یہاں شہید سے مراد صرف وہ خدا میں رہا ہو اسلئے مراد میں کہ بعض فضیل و جبار بھی یہ درجہ پالیتے ہیں اور یہاں اس
 صدیق کے بعد رکھا گیا تیرہ بیت کی تباری سے مرنے والا وہ باوجود اطمینان سے مرنے والا بھی شہید ہے حالانکہ وہ لوگ صدیقین سے
 متصل ہیں بلکہ یہاں شہید سے مراد مثلاً جبار یا در کہے والے ہیں مگر ان سے انھوں سے نہیں بلکہ ان کی آنکھوں سے (کیا)
 روح الہی نے فرمایا کہ کسی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ کیا آپ نے بھی اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے آپ نے فرمایا کہ
 میں نے بغیر یکے ہر ایک حالت میں کی مگر سے میں نے عیاں سے نہ دیکھا بلکہ کھوپ۔ ایمان سے دیکھا والی صفت یہ حق
 ہے سال کی عینی ایک کار سال وہ مراد میں جسوں نے ایک کاری میں اپنی عمر گزاری یا صلاحیت سے یا عینی یا قدرت و قنایت
 یعنی رب تعالیٰ کے قرب خصوصاً کی قنایت رکھنے والے اس سے ماہر ایک لوگ مراد میں بلکہ خاص حضرات مراد میں حضرت
 یوسف و یونس علیہم السلام سے اعلیٰ تھی تو فی مسلمان۔ والی صفت بالخاصہ حضرت مسلم بنی مطہر اور صاحب بنی
 ایک بار پہلے ہی سے تھے روح الہی نے فرمایا کہ یہاں سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ صدیقین سے مراد ابو بکر
 صدیق ہیں اور شہداء سے مراد حضرت عمرؓ علیؓ ہیں اور صالحین سے مراد تمام صحابہ کرام خصوصاً صحابہ جریں و انصار شیخ خالد
 نقشبندی فرماتے ہیں کہ نبوت کا لقب حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں صدیق کا لقب وہ ابو بکر صدیق شہادت کا لقب وہ ابو
 حضرت مراد یہاں کا لقب وہ ابو بکر صدیق مراد ہے کائنات علی رضی اللہ عنہ ہیں۔ کسی نے پوچھا۔ آپ نے حضرت علیؓ کا نام لیا
 وہ کس چیز کا لقب ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ میں میں شہادت اور دامت دونوں ہیں۔ اس لئے اس میں دو الفاظ ہیں ماہر ماہر۔ ان
 دو لفظوں کے دونوں کوں سے شہادت اور دامت (رضی اللہ عنہ) (روح الہی)۔ و حسن اولنک و لفظا۔ یہ لفظ لفظ
 ہے پہلے لفظ کی اہمیت بیان فرماتے کہ حسن فعل ہے اور اولنک قائل رفقہ عمل کا فعل یہ لفظ رفق سے بنا یعنی
 مراد ہے رفق اور مراد ہے ساتھی کو کہتے ہیں۔ یعنی یہ لوگ بہت اچھے صہبان ساتھی ہیں اور ان کا ساتھ میرا حالانکہ میں
 نعمت ہے انھوں کی عمر میں ہم بڑا کو بھی پار گاتی ہے۔ خیال رہے کہ رفق واحد و جمع دونوں ہوا کا نائب اس لئے یہاں
 رفق واحد ہی آیا یہ رفقاء مع رشونہ ہوا لفظی اس جملہ کے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ دیکھ کر داری نعمتوں سے یہ ساتھی
 اچھی نعمت ہیں کہ دنیاوی نعمتیں صرف دیا میں ساتھ رہتی ہیں اور مرتے ہی بلکہ زندگی میں ہی ساتھ چھوڑتی ہیں کیا
 زندگی موت مشترک ساتھ رہتے ہیں نیز ان کی نعمتیں جسم کے لئے مفید ہیں یہ ساتھی وہی وہی کو صید و سر سے یہ ساتھی

کے لئے دو چہرے یا انسان کے لئے دو قدم یا پرندے کے لئے دو پر۔ ان دو اطاعتوں کے بغیر قرب الہی میسر ہو سکتی نہیں۔ تیسرا فائدہ: اللہ کی نعمتوں میں سے سب سے بڑی نعمت قبور شریفہ میں اللہ کے مقول بندوں کا قرب ہے۔ ایسا میں بھی اچھوں کی محبت تمام نیکیوں سے اعلیٰ ہے۔ آج کوئی شخص صحابہ کے دربار کو میں قی سکائیوں صرف اس لئے کہ وہ صحبت یافتہ رسول ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم بقی نماز روزہ وغیرہ بھی ادا کرتے تھے ہم بھی ادا کرتے ہیں یہ فائدہ مع اللہ تعالیٰ سے حاصل ہوا۔

ایک زندہ صحبتے یا اولیاء ہرگز صد سالہ طاعت ہے ریاء
ایک زندہ صحبتے یا اہلباء ہرگز ایک سالہ طاعت ہے ریاء
ایک زندہ صحبتے یا مصطفیٰ ہرگز سو سالہ طاعت ہے ریاء

چوتھا فائدہ: حضور کی صحبت و عمری گویا تمام نبیوں کی عمری ہے جس کے عین کی تفسیر سے معلوم ہو۔ علماء فرماتے ہیں کہ جس نے حضور کے روحہ و ہور کی زیارت کی اس نے گویا تمام انبیاء کرام کی قبور شریفہ کی زیارت کر لی حاصل جمع میں جمع کے بارے میں حد آجوتے ہیں۔ پانچواں فائدہ: حضرت ابو بکر صدیق بعد رسول تمام خلق سے افضل ہیں۔ حضور کے پہلے خلیفہ ہیں۔ حضور کے سچے جانشین ہیں کیونکہ رب تعالیٰ نے مسن کے بعد صدیقین کا ذکر فرمایا، وہی میں فاصلہ کوئی نہ رکھا بلکہ حضرت صدیق اکبر کی قبر بھی حضور کی قبر انور سے بغیر فاصلہ سے، مکمل متصل ہے۔ جب قبروں کی مٹی میں فاصلہ نہیں تو جس قبروں والوں میں فاصلہ کیا ہو گا اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں ہر جگہ نبی کے ساتھ صدیق کا ذکر فرمایا ہے بغیر فاصلہ۔ چھٹا فائدہ: حضرت ابو بکر صدیق اللہ رسول کے بڑے مطیع و فرمانبردار تھے کیونکہ اللہ رسول کی اطاعت کرنے والوں کو جزاء یہ دی تھی کہ اسے حضرت صدیق اکبر کا قرب نصیب ہو تو وہ یقیناً خود بڑے مطیع ہیں۔ سناواں فائدہ: جنت میں اگرچہ انبیاء کرام، صدیقین اعلیٰ درجہ میں ہوں گے مگر اس کے باوجود ان کے غلاموں کو اس سے قرب رب کا شرف میں سب اعلیٰ کرم میں سب سے قریب۔

وہ شرف کہ قطع ہیں نسبتیں وہ کرم کہ سب سے قریب ہیں
کوئی کہہ دے اس و امید سے وہ کہیں تھیں وہ کہیں تھیں!

یہ فائدہ مع اللہ اعظم اللہ سے حاصل ہوا۔ آٹھواں فائدہ: مدنی محبت عاشق رسول نہیں عشق رسول اللہ کا افضل ہے جسے چاہے عطا فرما دے ہاں عشق رسول کی علامت اللہ رسول کی اطاعت ہے حضور کی سنتوں کی پیروی حضور کی ہر نسبت کی طرف در کا کچھ، رب تعالیٰ نصیب فرما دے یہ فائدہ خالق الفصل من اللہ سے حاصل ہوا۔ نواں فائدہ: بیش اللہ تعالیٰ سے عشق رسول مانگے کیونکہ یہاں اسے الفصل من اللہ فرمایا۔ دوسری جگہ فرمایا واستلوا من فضلہ اللہ سے اس کا فضل مانگو۔

ذرۂ عشق نبی از حق طلب سورہ صدیق و علی از حق طلب

رسول فائدہ: انبیاء صدیق مشدء صالحین دس و نیاں ہمارے لئے ملت ہیں اس سے بہت فخر ملتا ہے جیسا کہ وہ فضیلت معلوم ہوا حق کے معنی ہیں۔ حضور حق باطن و نرم ساتھی اس سے ہے۔ ارتعلق یعنی وہ ساتھی جس کا ساتھ نفع بخش ہو۔

پسلا اعتراض: لفظ من ایک ہے مگر اس کے لئے مطلع لفظ واحد یا پلور اولسک جمع اس کی وجہ کیا ہے؟ جواب: تفسیر

میں گزر گیا۔ من غلط میں واحد ہے اور معنی میں نفع بطع اللہ میں عطا من کا اعتبار ہے اور اولنک میں معنی میں نفع دوسرا
 اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ رسول کی اطاعت کرنے والے میں صدیقوں، شہیدوں کے ساتھ ہوں گے تو کیا
 یہ لوگ ہرگز ان کے ہم رتبہ ہیں اگر ہیں تو ساتھ ہونے کے کیا معنی۔ جواب: ہماری بہت قسم کی ہے۔ درجہ کی ہر قسم کی
 جگہ کی ہر قسم کی قرب کی۔ ہماری خدمت کی۔ یہاں درجہ کی ہر قسم کی ہر قسم کی۔ مگر قرب باہد مت کی ہر قسم کی مراد ہے کہ یہ مطیع
 لوگ ان ہرگزوں سے اتنا قرب رکھیں گے کہ جب چاہیں گے ان سے ملاقات کر سکیں گے اور اگر مٹانی ہر قسم کی مراد ہو تو یہ ہر قسم کی
 ایسی ہوگی۔ جیسے خدا مکار عظیم اپنے قاصدوں کے ساتھ رہتا ہے حتیٰ کہ اس کا ہر بھی سلطان سے بلکہ کے متصل ہو تب کیوں
 خدمت کیسے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ ان اللہ مع الصالحین یہاں بھی عطا مع موجود ہے۔ مگر یہ ہر قسم کی ہر قسم کی ہے کرم
 نوازی بندہ پروری کی ہر قسم کی۔ تیسرا اعتراض: اس آیت کے معنی یہ ہیں کہ اللہ رسول کی اطاعت کرنے والے خود نبی صدیق
 شہید اور صلح میں جاتے ہیں تو جیسے صدیق شہید صلیب پر آیت قائم رہتی ہے کہ مسلمانوں میں یہ لوگ ہوتے ہی رہیں گے
 ایسے ہی نبوت بھی قیامت باقی سے حضور کی امت میں نبی پیدا ہوتے رہیں گے۔ نوٹ: یہ قادیانی سربراہوں کی بنیہ عطا وکیل
 ہے اجراء نبوت پر۔ جواب: یہاں ان مشعبوں کا نبی صدیق ہوتا ہے۔ کار میں شہید و صلح میں جاتے ہیں کہ انہیں بلکہ نبیوں
 صدیقوں کے ساتھ ہونے کا ذکر ہے تم آیت کریمہ کی قریب کر رہے ہو۔ کہ تفسیر دیکھو۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے ان اللہ مع
 الصالحین اللہ تعالیٰ صلح والوں کے ساتھ ہے ان کے معنی یہ نہیں کہ صدیق خدا میں جاتے ہیں۔ رہا یہ کہ صدیقین شہداء
 وغیرہ قیامت اس امت میں ہوں گے اس کا ثبوت دوسری آیت میں ہے اولنک هم الصديقون والشهداء
 واصحاب النور۔ دیکھو یہاں میں ان میں نبوت حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر جگہ ہے کوئی نبی نہیں سن سکتا اس پر ہے
 شمار۔ بل قائم ہیں اور کریمہ کے یہی معنی ہوں کہ مطیع رسول بن جاتے ہیں تو چاہئے کہ ہر مطیع رسول بن جائے
 جو وہ سورس میں صرف مراد ہی ہی کیوں ہے علی حیدر اور صدیق اکبرؓ ہر فاروق جیسے مطیع جب نبی نہ ہو۔ تو مرزا
 صاحب نبی کیسے بن گئے۔ میرے کرام صبا مطیع کوں ہو گا۔ چوتھا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا نبی اور ہیں صدیق اور۔
 یونہی شہید و صلح میں اور او غیرت چاہتا ہے مگر دوسری آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی صدیق شہید و صلح سب کچھ ہوتے
 ہیں۔ آیت میں تعارض ہے۔ جواب: نبی صدیق شہید و صلح میں است عام خاص مطلق کی ہے اللہ ہر نبی صدیق بھی ہے
 اور شہید بھی صدیق مگر ہر صدیق نبی نہیں۔ یونہی ہر صدیق شہید و صلح مگر ہر شہید صدیق نہیں یونہی ہر شہید صلح ہے
 مگر ہر صلح شہید نہیں۔ لہذا آیت میں تعارض نہیں۔ اس کی تفسیر تحقیق یہاں ہی روح العالی دیکھو و فیرو میں ملاحظہ فرماد۔
 پانچواں اعتراض: یہاں اطاعت کے ساتھ رسول فرمایا گیا جس سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں مگر ہر ایک کے ذکر میں
 السبعین جمع رشتہ ہوا۔ بل بھی مع رسول یا صبحا رشتہ ہونا چاہئے تھا۔ نیز حضرت عثمانؓ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کا قرب
 چاہا تھا۔ دوسرے نبیوں کے قرب کی تمنا کی تھی پھر انہیں یہ جواب کیوں دیا گیا؟ جواب: یہاں السبعین سے مراد بھی حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں۔ جیسے تفسیر میں عرض آیا یا حضور کو تمہیں فرمانے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت شان ظاہر
 کرتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء کا مدد ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر قسم کی ہر قسم کی مراد ہے۔ یہ
 بتانا مقصود ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر قسم کی۔ کہتے سے تمام صدیقین شہداء و صلح بھی نصیب ہو جاتی ہے۔ ہم

مردہ منور حضور کے روحِ معنوی زیارت کے لئے جاتے ہیں قرآن کے صدقہ میں حضرات صحابہ کرام و اہل بیت علیہ السلام نے مزارات کی زیارت سے بھی مشرف ہو جاتے ہیں اور تمام دنیا کے کج خلق سے ملاقات ہو جاتی ہے۔ بعد ازاں صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات ہو جاتی ہے کیونکہ 'نورِ عالم' تمام دنیا کو گزرتا ہے اسی طرح قیامت میں حضور کا 'ستارہ' مرزا انبیاء و صدیقین و شہداء ہو گا جسے حضور کی درہنہ مل جوے وہ سب نبیوں و مرثوموں سے ملاقات کرے گا سب سے انعام ہے گا۔ آج بھی حضور کے بولب ہر طرف سے ہمارے ہونڈے لپکتے ہیں جسے روٹنے سے لے تو خدا بھی ملے یہ خدا کرے وہ ملے گا میں ہمہ گمانوں کا صوبہ دہلی کے قدم کے مافیہ کھل کر

جو نرم سے اپنے شہ نام رکھیں اس غریب کے قدم
مرے شاہ کی۔ ہو شان مر کہ گداپہ ان کا پیر ہے
مگر اس غریب کا خاکہ نہ لئے رشک خد ہاں شاہ
کے باز اپنے نصیب پر بستے شو دو جو گنوار ہے
اگر سچا کسی بہائی کے جھوٹ پر نرم ہے تو سلطان تو سلطان ہی رہتا ہے طہارت و برائی کی پگڑی سورج تک پہنچ جاتی ہے وہ
سلطان بن جائے۔ چھٹا اعتراض۔ اس نسبت سے معلوم ہوا کہ اللہ رسول کی اطاعت کا نتیجہ ہے ان مقبول امرات مگر
ساتھ ہی رشد ہو رہا ہے فلک الفصل من اللہ فی الفصل ہے فصل تو وہاں ہے جو بعیر محنت و غیر کفایت ہے یہ دونوں
باتیں یہ درست ہوتیں۔ جواب۔ ان مقبول کی برائی اللہ تعالیٰ کے کھس فصل سے ملتی ہے ہاں اس فصل کی اہمیت و
بیانت خدا رسول کی طاعت سے میسر ہوتی عرصہ اطاعت سبب ہر ان میں سبب تو اللہ کا فصل ہے۔ یہ اطاعت شرط اہمیت
سے یا ہوں تو کہ اطاعت کی توفیق ملنا اللہ کا فصل ہے۔ خانک سے اشارہ اطاعت کی طرف ہے یا اطاعت قبول فرمائی تاکہ حاصل
سے یا ان امت کی توجہ و توجہ کا اہل دہلی کی محبتیں میں پھر وہاں پہنچے حضور کا دیدار اللہ کا فصل ہے۔ جیسے خود رب تعالیٰ فرمادے
اس کے فصل سے ہے کا ذکر ہے کسی عمل کا نتیجہ نہیں۔

تفسیر صوفیانہ۔ یہاں اللہ تعالیٰ سے طاعت خدا اور رسول پر چار ہر میوں کو وعدہ فرمایا میوں کی نصیبیوں کی 'شہیدوں کی'
صاحب کی بی مراتب قدم کے اعلیٰ مرتبہ میں ہیں۔ جیسے کوئی شخص کسی کو کھانہ ہر طور بہت قریب سے کیجئے۔ رب تعالیٰ سے
ہمارے حضور کی صحبت یوں لڑائی انسا روئے علی ما ہوئی۔ دوسرے صدیقین یہ وہ لوگ ہیں جو معرفت میں حضرات
انبیاء کے پیچھے پیچھے ہیں جیسے کوئی کی پیرو دور سے دیکھے۔ اسی مرتبہ فرماتے ہیں کہ میں نے بے دیکھے رسد کی کھم عبادت نہ
کی۔ تیسرے شہداء یہ وہ حضرات ہیں جس کو عیاں سے نہیں کھد وکیل و رہاں سے رب کی معرفت میسر ہے۔ کوئی کسی چیز کو
قریب سے تیسرے میں دیکھے۔ حضور فرماتے ہیں کہ رب تعالیٰ کی عبادت یوں کر جیسے امت دیکھ رہے ہو۔ یہاں۔ دیکھا ہو
ہے۔ چوتھے صاحبین یہ وہ حضرات ہیں جن میں تماموں کی کمال تاکید و پیروی سے معرفت میسر ہوئی۔ چوتھے۔ کسی کو
دوسرے کے آئینہ میں دور سے کوئی چیز دکھائی جائے اسی کی طرف اس حدیث میں اشارہ ہے کہ اگر تم بوقت عبادت یہ۔ کچھ
لو کہ تم رب کو دیکھ رہے ہو تو یوں سمجھو کہ رب تم کو دیکھ رہا ہے فرضیکہ معرفت کی چارہ نہیں ہیں۔ ترتیب وار نور ان منزل
والوں کی چارہ نہیں ہیں۔ حضرت مسیح فرماتے ہیں کہ نبوت خاصہ تو حضور پر ختم ہو چکی مگر نبوت مملکت یعنی ولایت جو نبوت
خاصہ کا عکس و سایہ ہے قیامت جاری و ساری ہے سورج کے نکلنے سے چاند نکلے گا اور غیرہ کچھ جاتے ہیں۔ مگر ذرا سے نہیں

عَنْ ذَاكَ أَلَمْ تَعْلَمْ شَهِيدٌ وَبَيْنَ أَصَابِكَ فَضْلٌ مِمَّنْ يَسْتَقِيمُونَ

میں نے سب سے پہلے اس کے لئے دعا کی کہ وہ اپنی زندگی میں سب سے زیادہ اچھے اور نیک انسان بن سکے۔

یہ کہہ کر وہ اٹھ کر چلا گیا۔

کرتے ہیں۔ یعنی منافقین اور ظاہر ہے کہ منافقین ظالمین کی جماعت سے نہ تھے اس لئے یہاں اسوا عام ہوتا۔ مترہو کا حنوا کے معنی میں لود لے رہو۔ یا اختیار کرو۔ حذر کے کسوا اور ذل کے سکوں سے یونہی حذر کے قلع اور ایک کے فتح سے مصدر مکے۔ دونوں کے معنی ایک ہی ہیں جیسے اثر و اثر اور مثل و مثل اس کے معنی ہیں۔ پناہ اختیار کرنا رب تعالیٰ فرماتا ہے اے مسلمانوں تمہارے پیروں پہلوں میں بعض تمہارے دشمن بھی ہیں۔ فاحذروا اس سے ہوشیار رہو اختیار رکھو یہاں تو حاصل مصدر ہے یا مفعول الحلو یعنی پچلا کا کہ (تصویر وغیرہ) اگرچہ اختیار ہو شہادی ہر جگہ ہر جہولت میں ہی بہتر ہے مگر حمد میں بہت ضروری ہے کہ وہاں تھوڑی سی بے حیالی سے قوموں کے دین کو سخت نقص پہنچا جاتا ہے۔ یہاں جملہ میں اختیار کرنا مراد ہے کیونکہ "تشریح حوا کا ذکر ہے۔" اے مسلمانوں حمد کے موقع پر اختیار ہو شہادی اختیار کرو اور تصدیق فرماؤ پچھاؤ کا مسلمان ساتھ رکھو فاحذروا ثبات اوانظروا جمعاً۔ اب حقیقہ ہے کیونکہ حمد میں تیاری پہلے ہوتی ہے لہذا بعد میں انظروا انظر سے ہوتا معنی بھاگنا چلنا نہ کسی سے بھاگنا ہو یا کسی کی طرف نہ بھاگنا۔ لہذا انکشاف لڑائی میں نکلے کو بھی غور کیتے ہیں۔ اور اعلان حمد کو صیغہ طلب علم کے سے سفر کرے کو بھی رب فرماتا ہے۔ فلولا نظر من کل لورقہ طائفہ اس فقرے سے نظر بظاہر منافرت ہے ثبات مع ہے فہم کی مثبت چھوٹی جماعت کو کہانا ہے جو اس سے زیادہ ہو جب اصل میں ثوب قصاب ثوب کا مصدر معنی ربح و ربح و اوگر کہ طوس کی ت آخر میں لگا ہی گئی لہذا اثبات کے معنی ہوئے چھوٹی چھوٹی جماعتیں بن کر یہ انفلو کے فاعل سے حال سے یہاں وہ چھوٹی جماعتیں مجاہد بن سکا۔ ان مراد ہیں جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف نہ لے جائیں منہیں سر یہ بھی کہتے ہیں۔ جمعاً سے مراد بڑی جماعت بن کر ساتھ جاتا ہے۔ اسے ہمیشہ کہا جاتا ہے سو سے لے کر پانچ سو تک کو سہری۔ اس سے زیادہ جمہور مجاہدین کہ منہر کہتے ہیں ہزاروں سپہ۔ آٹھ سو تک اس سے زیادہ کو غفل یا جمش عظیم کہتے ہیں۔ کٹھ بزار تک (روح المعانی)۔ دریکل ہی ہوشیاری اختیار فاسماں ہو پھر چھوٹی چھوٹی جماعتیں بن کر لشکر عظیم بن کر بخار کی طرف روانہ ہو و ان منکم لہ لبطن یہ تہ کی و سری اختیار کر کے مٹی میں شہد دشمن مٹی کھار سے ہوشیار رہو جن کے مقابلہ میں تمہارا اور ساتھ ہی چھپو دشمن منافقین سے بھی ہوشیار رہو جو دوستانہ کی طرح تمہارے ساتھ رہتے ہیں مسکند تو اس سے فرمایا کہ! ایسے اسوا میں سب سے خطب تختہ ہی سومس ہوں یہ قوی سومس یعنی منافقین یا اس سے فرمایا کہ ہر منافقین مسلمانوں میں ہی شمار ہوتے تھے کلمہ نہاد وغیرہ میں ساتھ رہتے تھے حدود میں ساتھ چلے جاتے تھے مسلمانوں کے نسب قرابت دار بھی تھے لبطن بظاہر سے ہوتا معنی بوجہ سستی پیچھے رہ جانا اس کا مقابل ہے۔ اسوا مع حیز چنانہ باب تنفیل میں اگر تھکی بھی ہوتا ہے لرم بھی یعنی سستی کرتے ہیں یا تو ان کو سست جاتے ہیں کہ ضعفاء مومنین کو ذرا اگر تھکے است میں ڈال دیتے ہیں۔ فان احصاکم مصیبت منافقین کے دو سرے عیب کار ہے کم است خطب حقص مروج کو ہے مصیبت سے مراد قتل زعمیہ۔ بیت ہے فان لہذا نعم اللہ علی یہ عبارت فلان کی جراثیم قتل قاتل و منافق ہیں جو حمد سے کٹا کھدہ میں بندھ رہے تھے اور دوسرے ضعفاء مومنین کو بھی بندھ رہے تھے یہ ہے وقوف حمد سے عرونی کہ اللہ کی نعمت سمجھتے ہیں لے یہ کو سست تھے۔ حالانکہ حمد میں شرکت اللہ کی رحمت و نعمت سے حمدت بندھ رہا محرومی بعد مذہب ہے اولہم اکن معہم شہدا۔ انہ عیب ہے حمد اللہ کی عظمت اور معنی پناہ کی سجا ہے۔ ان حرف شہید است حمد سے یہاں مذہب میں نہ ضرر اس سے مراد ہے شہادت پانے کی جگہ میں موجود ہونا مگر پہلے معنی زیادہ قوی ہیں

خلاصہ تفسیر اب مخلص مومنوں سے کلمہ پڑھے دلائل ہمیشہ اسیا رہا ہو شیاری سے کام لو کفار کے مقابلہ میں ہتھیار بند رہو
 یہ تمہیں اختیار ہے کہ موقع کے مطابق میدان جہاد میں تھوڑے تھوڑے یا جماعت کثیرہ کے ساتھ کفار کے مقابلہ پر پہنچو تیاری
 پٹ رو آگئی بعد میں کرو پھر جیسے تم اپنے مقابل کفار سے ہوشیار رہو ان کے دلوں پہنچ گھات سے بچے رہو جیسے اپنی جماعت کے
 پیچھے دشمنوں اور مار آستینوں سے بھی ہوشیار رہو تم میں بعض وہ منافق بھی ہیں جو جہاد سے خود بچھے رہتے ہیں اور دوسرے
 ضعیفہ مومنین کو ذرا کر بھی پیچھے رکھتے ہیں ان کی خود غرضی کا یہ عالم ہے کہ اگر اتفاقاً "کسی جنگ میں تم کو زخم، قتل یا بربیت کی
 مصیبت پہنچ جائے تو تم کو کہہ دوں گا کہ تم کو خوشی یہ خوشی میں بھلیں بجاتے ہوئے پس الفاظ شکر کرتے ہیں کہ اللہ
 نے مجھ پر بڑا ہی کرم کیا کہ ان غازیوں کے ساتھ میں نہ کیا وہ مجھے بھی ان کی طرح یہ تکالیف پہنچیں اور اگر رب کے فضل و کرم
 سے تمہیں فتح و نصرت کامیابی نصبت و غیرہ حاصل ہو تو تم کو خوش ہوتے ہو مگر یہ دوسرا کتب افسوس ملتے ہیں رنج و غم کرتے
 ہیں۔ رنج و غم بھی جہاد کی شرکت سے عموماً کا نہیں بلکہ تم سے بالکل اجنبی ہو کر گویا انہیں تم سے کسی قسم کا کوئی تعلق ہی نہیں
 نہ رشتہ داری کا نہ تعلق و کنبہ داری کا یہ کہتے ہیں کہ افسوس میں میدان جنگ میں نہ گیا اگر میں بھی ان کے ساتھ وہاں پہنچ گیا ہوتا تو
 ان کی طرح مجھے بھی بال اسباب و مادی غلام جو نصبت میں آیا ہے مگر غرضیکہ ان کی نظر صرف اپنے نفع و نقصان پر ہے نہ انہیں تم
 سے ہے کوئی تعلق نہ آخرت کے ثواب سے کوئی واسطہ ایسے بے ایمانوں سے بھی باخبر رہو ہوشیار رہو مومن و منافق دونوں
 مدینہ منورہ میں رہتے تھے جہاد کے میدان میں جمع ہو جاتے تھے مگر منافق کی نگاہ صرف فساد کی تلاش میں رہتی تھی مخلص مومن کی
 نظر رضا و الجہاد کی جستجو میں دونوں مقصود میں بے تفریق ہے۔

پروردگار ہے مدعوں کی اسی ایک فضا میں کرمس کا جہل لور ہے شہیں کا جہاں اور
 رب فرماتا ہے و من یطع الله و رسوله فقد فاز فوزاً عظیماً مومن سمجھتا ہے کہ عذاب سے بچ جانا جنت حاصل کر
 لینا منہیں ہیں اصل مقصد یار کو ملنا ہے۔

تجھ سے بچھی کو مانگ کر مانگ لی درجہ کی خرابی! مجھ سا کوئی گدا نہیں تجھ سا کوئی تخی نہیں!

فائدے ۱۰ اس بات سے چہرہ انداز حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: اگر مسلمان اپنی بقا چاہتے ہیں تو ہمیشہ دشمنوں سے محاذ
 رہیں ان کے مقابلہ کی تیاری کریں اسلامی حکومتیں ان کے مقابلہ کے لئے فوجی تیاری کریں۔ علماء و دانش کی تیاری کریں
 غرضیکہ ہر لحاظ سے ہر ممکن تیاری کریں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے واعدوہم ما استطعتم من قوۃ و من رباط و حصیل
 اب تو تمہارے جہاد کی تیاری کے کھیل کود پیش طرح میں مشغول رہو۔ جس کا نتیجہ ظاہر ہے کہ مہاجرین کہہ سکتے ہیں کہ منورہ پہنچ
 کر صرف دس سال کے عرصہ میں ہزار ہا فوجی قہر پا۔ ہم برس بہ برس گزرتے گئے یاد دہان تھا وہاں ہی ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہماری
 ناکھوتے ہمارے مثال یہ ہے۔

مشغول طہران ہمیں ہیں کلیں میں عیار تانت بانہ رہا ہے غلیل میں
 "نہ بھارت میں ہوئی جنگی جہاز تھیں اور ملک جنگ بن رہا ہے پاکستان میں وزارتیں ممبروں بن رہی ہیں۔ یہ حال دیکھ
 کر ہمارے منہ مسکاتی ہے۔" "نورود رہا ہے۔" دوسرا فائدہ: مسلمانوں اور اسلام کو ہمیشہ منافقوں سے واسطہ رہا ہے کادو

مقابلہ کھیلے دشمنوں کے زیاں خطرناک ہے مسلمانوں کو چاہئے کہ کبھی ان سے بھی غافل نہ رہیں۔ آج بھی پاکستان ان چھ دشمنوں میں گھرا ہوا ہے قوم کو چاہئے کہ دشمنوں دوست کی پہچان رکھے۔ قیسر افاندرہ جملہ تو کبھی کبھی میسر ہوتا ہے تیاری جو ہر وقت رکھنا چاہئے تیاری جہ پہلے اور جہ بعد میں ہونا چاہئے۔ رکھو یہی حنذا جملہ کہ پہلے ارشد ہو اور نظر رکھ کر بعد میں۔ تیاری جہ کا اب بھی جہ کی طرح ہے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے بلکہ ہر قسم کے جہ کی تیاری ہمیشہ کی جائے علماء کو چاہئے کہ ہمیشہ مدفن ہوں سے مناظرہ کی تیاری کریں کہ اس میں بھی اجرو ثواب ہے بلکہ یہ مہلوت کی تیاری وقت سے پہلے ستر ہے۔ چوتھا فائدہ جملہ کے لئے انگ انگ مجموعی بنائیں بنا کر حائیا انکھے پڑے لشکر میں جاتا جیسا موقع ہو وہاں عمل کرتا ہر ہے جیسا کہ لاہور و اغت معلوم ہو۔ پانچواں فائدہ عیوتوں میں سستی کرنا ہے دل سے لہا کرنا طریقہ منافقین ہے جیسا کہ و ان حکم اللہ سے معلوم ہو۔ جہ نماز حج وغیرہ تمام عیوتیں شوق و روق سے لہا کرنی چاہئیں رب تبدلی صرف عمل کو نہیں دیکھتا بلکہ وہ ہمارے شوق و روق کو ملاحظہ فرماتا ہے۔ فویل للمصلین اللین ہم عن صلاتہم ما ہوں ثوابی ہے ان نمازیوں کی جو مارتے سستی کرتے ہیں یعنی پڑھتے تو ہیں مگر سستی اور بے دل سے۔ چوتھا فائدہ جہ میں ہمیشہ فتح ہی نہیں ہوتی کبھی ہماری عقلی سے شکست بھی ہو جاتی ہے اس سے بدل نہیں ہو جانا چاہئے۔ ہر حال میں راضی بہ رضائے اور اس سے دل شکستہ ہو جیسا کہ فان اصابکم مصیبت سے معلوم ہو۔ ساتواں فائدہ مسلمانوں میں مصیبت پر خوشی ملنا اور مسلمانوں کی خوشی پر غم کرنا منافقوں کا طریقہ ہے جیسا اس آیت کے مضمون سے معلوم ہو۔ ہر مسلمان کو چاہئے کہ خوشی و غم میں مسخ قوم کے ساتھ رہے اگر مشرق کے مسلمانوں کو دکھ پہنچے تو مغرب کے مسلمان ٹپ جائیں اگر جنوب کے مسلمانوں کو خوشی ہو تو وہیں مسلمان خوش ہو جائیں۔ کیونکہ اگرچہ صورت یہ ت خوراک نہیں زبان میں مختلف سکوں کے مسلمان مختلف ہیں۔ مگر روح رواں سب ایک ہے یعنی کلک طیبہ قرآن کعبہ نور نبی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ دیکھو پاؤں میں درد اور تو سرتک کے تمام اعضاء کو تکلیف ہوتی ہے کیونکہ اگرچہ تمام اعضاء کام وہاں میں ایک ایک میں مگر بدن سب کی ایک ہے۔ ہاں مردہ جسم کا یہ حال ہوتا ہے کہ پاؤں میں چوٹ درد تو کھنسنے کو خبر نہ ہو ایسی ہی اگر ہم کو درد سرے مسلمانوں کی تکلیف کا احساس نہ ہو تو سمجھو کہ ہم مردہ قوم ہو گئے۔ ٹھوٹاں فائدہ بارگاہ اہل کا یہ ہے کہ ہندو برائی کو اپنی طرف نسبت کرے اور بھائی کو ربی طرف و بھوس آیت میں مصیبت کے کر کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا ذکر نہیں ہو اگر رحمت کے ساتھ رب کا ذکر فرمایا گیا کہ ارشد ہو اولئ اصحابکم فصل من اللہ منہ ہم کر لیتے ہیں نیکی کی توفیق دوتا ہے۔ نوٹوں فائدہ راو خدا کی تکلیف سے بچ جائے رحمت الہی سمجھنا طریقہ کھار ہے۔ دیکھو سرفش کہتے تھے کہ اللہ کا ہم پر انعام ہوا کہ ہم مد میں نہ گئے اور میدان جہ کی تکلیف ہم کو نہ پہنچیں اس کی راہ میں مٹ جانے کی ہے۔ تکلیف پناہ راحت ہے۔

لی حبیب علی علی قرشی کہ بود رخ و غش مایہ شدی و خوشی

دسواں فائدہ صرف مل میں جائے کو بی کامیابی سمجھنا طریقہ منافقین ہے جیسا کہ لورا "عظمت" سے معلوم ہو ایوی کامیابی بار کو مٹا دیتا ہے اگر ہم مرست کر رب کو راضی کر لیں تو یہ موت زندگی سے افضل ہے۔ یہ بازار ہی دوسرا ہے یہ رہوٹا فائدہ اسباب اختیار کرنا دیر سے کام پینا تو کل کے خلاف نہیں جیسا کہ خداوند رحیم سے معلوم ہوا۔

یہا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ مسلمانوں کو ہوشیار و رور ہونا چاہئے مگر حدیث شریف میں ہے العوس

پھر کہ ہم انکار حسب سہم مسلمان سیدھا اور کرم اور ہوتا ہے۔ آیت وحدیث میں خود اس سبب۔ جواب۔ آیت
کرمہ میں مسلمانوں کو ہوشیار رہنے کا حکم دیا ہے۔ حدیث پاک میں چاہیے سے کہنے کا نہ کہہ سہ ہوشیاری بھی چہرہ چالان
ہی اپنے کو دوسروں کے قریب سے بچائے رکھنا ہوشیاری سے دوسروں کو فربہ نہ چاہی ہوشیاری کا مقصد یہ ہے کہ یہ قوی
چاہی کا مقصد یہ ہے سیدھا چاہی مسلمان سیدھا ہوتا ہے وقوف نہیں ہوتا ہوشیار ہوتا ہے چڑک سیں ہوتا۔ حدیث پاک
میں ہے اتقوا لراستہ اسو میں اس کی ہوشیاری سے ڈرو۔ فان بطور ہو اللہ وصرۃ العتراض۔ اس آیت میں
ارشاد ہوا کہ حلو حلو کم۔ ہوشیاری اور اپنا چہرہ اختیار کرو۔ یہ ہوشیاری ہوشیاری اور احتیاط تقدیر الہی وہ رہتی ہے کہ تقدیر
میں فتح نصرت ہے وہ یہ ہر حال میں جائے گی اور اگر تقدیر میں شکست ہے تو ہماری ہوشیاری بیکار ہے۔ جواب۔ اس اعتراض
کے دو جواب ہیں۔ ایک اثری۔ دوسرا تحقیقی۔ اثری جواب یہ ہے کہ پھر تو دنیا کے تمام چھوڑو یا چاہیں تقدیر پر شرم ہو
کر منہ مارتا کھیتی باڑی تو کمری بلکہ دو اعلان کچھ نہ کہہ اگر تقدیر میں دوسری یا شفاء ہے تو ویسے ہی میسر ہو جائے گی کمالی یا حاج
نمودہ نہ کہ پھر تو میان نماز وغیرہ بھی بیکار ہوئے کہ اگر تقدیر میں جنت ہے تو ویسے ہی مل جائے گی۔ مسلمان رہیں یا کافر نماز
پڑھیں نہ پڑھیں۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ یہ کام بھی تقدیر میں بھی ہے۔ شہد رب تعالیٰ۔ ہماری تقدیر میں ہی لکھا ہے کہ
ہم احتیاط ہوشیاری سے ہم میں گے دوسروں کو اس سے نفی میسر ہوگی فلاں شخص یہ ہو گا اور فلاں دوسرے شہد ہوا کہ نو شد
یہ سب جواب اس حد تغیر کیر نے بیان فرمایا۔ تیسرا اعتراض۔ دشمن کے مقصد میں یہ احتیاط ضروری یا رہتا کل
کے خلاف سے رہا رہتا کل چاہئے وہی ملے ہے۔ جواب۔ یہ شخص غلط ہے ہاتھ پاؤں چھوڑ کر منہ چاہتا کل نہیں بلکہ فلاں اور
بیکاری ہے وہ کل کے معنی میں ہیں کہ کسب کہ پھر رہا پر محمد نہ کہہ۔

گر تو کل سے کسی کا کار کن!! کسب کن ہیں عکس ہر حال کن

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت سے پہلے جملہ گناہوں اس لئے کہ ابھی حملہ کے اسباب جمع نہ تھے سرور صحابہ کرام و مسیح
آر کے میدان جنوں میں پہنچاتے تھے پھر عاصرت مانگتے تھے یہ ہے توکل نبوی۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں منافقین کو مسکیم کیوں
فرمایا وہ مسلمان یا صحابی تھے ہی سیں۔ جواب۔ اس کے دو جواب تفسیر میں گزر گئے ایک یہ کہ یہاں اللہ اسوا سے
سارے کلمہ گو مراویں غلطیں ہوں یا منافق اس صورت میں انہیں مسکیم فرمایا بالکل درست ہوا یعنی تم کلمہ گو ہوں میں بعض
ایسے منافق بھی ہیں۔ دوسرے یہ کہ اس مسکیم فرمایا قومیت کے اعتبار سے ہے کیونکہ منافقین بھی تو مسلمان سمجھے جاتے
تھے، کچھ سرکار فرماتے ہیں میری امت کے متفرق ہوں گے بہتر اور فی ایک صحت۔ مگر سب فرقوں کو امتی فرمایا یعنی قوم
مسلم کہنے والے آج مسلمانوں میں بڑے بڑے ہیں فرقے ہیں مگر سب کو مسلمان قوم کہا نہا۔ مزید شمار میں
مسلمانوں کے ساتھ ہوتے ہیں عریضہ مذہبی مسلمان اور قوی مسلمان میں فرق نہ ضروری۔ سہوا پنچوں اعتراض۔ اس
آیت کریمہ میں زخم قاتل ذہنیت کو مصیبت کیوں فرمایا اور نفی صحت و نفس کیوں کہا کہ وہ خدا میں دشمنوں کی بھی ماسٹ ٹو اب ہے
وہ بھی نہ کا فتنل ہے۔ جواب۔ یہاں مصیبت سے مراد تکلیف و پریشانی ہے فضل سے مراد راحت و خوشی مسلمان کو ہر
مصیبت پر ثواب ملتا ہے شریکہ میر کرے مگر اسے کہ عات ہے مصیبت آج ہمارا عرف بھی یہی ہے مصیبت پر ثواب ملتا ہے جب
سب عباد اس سے تکلیف پہنچے ورنہ وہ اس پر صبر کرے حضور صلی اللہ علیہ وسلم جناب میر ترہ کی شہادت پر است روئے حلہ لک

شکوت پر بلا ثواب ہے۔ چنانچہ اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ مسلمانوں کی تکلیف پر خوش ہونا طریقہ منافقین ہے مگر حدیث پاک میں ارشاد ہوا کہ جو کسی مصیبت زدہ کو دیکھے یہ پڑھے **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** عَالَمِی مَعَا اِتْلَاک ۴ و فصلی علی کثیر من خلق تخلصا تو اسے وہ مصیبت بھی نہ پہنچے گی اس حدیث میں وہ سرے کی مصیبت پر خوش ہونے شکر کرنے کی تعلیم دی گئی۔ آیت و حدیث میں تضاد ہے۔ جواب: شخصی مصیبت پر یہ دعا پڑھی جائے تو قوی یا دینی مصیبت پر نہ پڑھی جائے۔ منافقین مسلمانوں کی قوی دینی مصیبت پر خوش ہوتے تھے نیز اس دعا میں اپنی اعلیٰ کا شکر یہ ہے نہ کہ مسلمان بھائی کی مصیبت پر خوشی منافقین مسلمانوں کی تکلیف پر خوشی منبت تھے نیز منافقین جملہ کو مصیبت سمجھتے تھے فور جملہ سے بیٹھ رہنے کو امت اس سے اس پر قلب ہو اللہ آیت و حدیث میں تضاد نہیں۔

تفسیر صوفیہ نہ ۱۰ ہر مسلمان مجاہد عاری ہے۔ شیطان اور اس کی ذریت کھلے کافر ہیں جن سے مسلمان کا ہر وقت جملہ ہے فرمایا جا رہا ہے کہ اے مسلمان! ہر وقت ہوشیار رہو۔ احتیاط سے کام لو کہ دشمن شیطان ہر وقت تمہاری ناک میں ہے اس کے مقابلہ کے لئے تمہارا اللہ کی عہدات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں کی اتباع ہے جس سے اس دشمن پر فتح پائی جاتی ہے اس کے مقابلہ کے لئے بعض عہد قیام کیے گئے۔ جیسے نماز تہجد و دیگر نوافل اور بعض عہد قیام چھوٹی جماعتوں کے ساتھ بیس مار، چھ مار، پانچ مار اور بعض عہد قیام بڑی جماعت کے ساتھ کرو جیسے نماز عید، حج وغیرہ یہ سب نصیر ہے۔ پھر خیال رکھو کہ تمہارے ساتھ منافق بھی ہے وہ ہے تمہارا افسانہ وہ تم سے گناہ کر کے خوش ہوتا ہے اور اگر تم کو اللہ کا فضل یعنی نیک اعمال کی توفیق ہے تو تم کرنا ہے کبھی اس پر اعتقاد نہ کرو یہ تمہارا امان آستین ہے۔ صوفیہ کرام فرماتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ اگرچہ جملہ کے متعلق آئی ہے مگر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انسان ہر نیک میں جلدی کرے، عمر کو قیمت سمجھے اور ہر نیک میں رکھو نہیں یہ امرے وال چیزیں ہیں اس کا مقابلہ کرے۔

کس عمر ضائع ہا فوس و یف کہ فرصت عزیز است والوقت سیف

یہ صوفیہ فرماتے ہیں کہ مومن کامل وہ ہے جو اپنی زندگی کا ہر شعبہ احتیاط سے گزارے۔ تین چیزیں زندگی میں ہوتی ہے۔ اعتدال، بیل، اور ہر طبقہ کے برتنے میں احتیاط کرے۔ خصوصاً کچھ نور زبان کے استعمال میں تو بہت ہی احتیاط چاہئے بل دست حاصل کرنے میں احتیاط کرے اور خرچ کرنے میں بھی کہ۔ تو حرام چیزوں سے مل کر نہ کہ حرام جگہ خرچ کرے۔ یونہی اور نہ نامزد و بیعت حاصل کرے۔ اس میں ناجائز بھوس میں لگائے اس جملہ کی جتنی جاگتی تفسیر دیکھنی ہو تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی پاک دیکھو۔

بورش گیتی نہیں فرسودہ است خوشن را عہدہ فرمودہ است

یونہی عبادات میں احتیاط کرے کہ فرائض، واحیات، سنس، مستحبات کے ساتھ نوا کرے کہ یہ واجبات وغیرہ خزانہ ایمان کی دیواریں ہیں۔ مستحب پہلی دیوار ہے جیسے شیطان چور پٹے توڑتا ہے، یہی پر اسے رو کو نیز جملہ میں بڑی احتیاط سے کام لے فرما کہ ان تینوں احتیاطوں کو ایک فنڈ میں بنا دیا کہ حنفی جملہ کہ

فَيَقْتُلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ

ہو چاہیے کہ جو لوگ دنیا سے خود کو خریدتے ہیں وہ اپنی زندگی کو آخرت کے عوض دے دیں۔

مَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ يُغَيِّبْ نَفْسَهُ يَرْجُ أَجْرًا خَيْرًا

جو جہاد کے لئے لڑے یا خود کو گھیب کر دے اس کا اجر بہتر ہے۔

وَلَا يُلَاقِي أَجْرًا مَنْ لَمْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْمُسْتَغْنَيْنِ مِنَ الرِّجَالِ

جو لوگ جہاد کے لئے نہ لڑیں اور نہ لڑنے کے قابل ہوں وہ اجر سے محروم ہیں۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ أَجْرٌ كَبِيرٌ

اور جو لوگ ایمان لائے اور ظلم کو اس کے ساتھ نہ ملائے ان کے اجر بڑا ہے۔

الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ أَجْرٌ كَبِيرٌ

اور جو لوگ ایمان لائے اور ظلم کو اس کے ساتھ نہ ملائے ان کے اجر بڑا ہے۔

الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ أَجْرٌ كَبِيرٌ

اور جو لوگ ایمان لائے اور ظلم کو اس کے ساتھ نہ ملائے ان کے اجر بڑا ہے۔

الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ أَجْرٌ كَبِيرٌ

اور جو لوگ ایمان لائے اور ظلم کو اس کے ساتھ نہ ملائے ان کے اجر بڑا ہے۔

الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ أَجْرٌ كَبِيرٌ

اور جو لوگ ایمان لائے اور ظلم کو اس کے ساتھ نہ ملائے ان کے اجر بڑا ہے۔

کی نگاہ میں یہودی کا یہاں صرف غنیمت حاصل کر لینا ہے اس کو وہ فوز عظیم یعنی بڑی کامیابی کہتے ہیں۔ یہ فریاد جارہا ہے کہ یہ ملکہ ہے مومن مرید یا یہ غنیمت لائے یا راہداریں جاری۔ آئے ہر طرح کا یہاں ہے اسے اجر عظیم ملے گا۔

شہنشاہانِ نروں۔ ہجرت سے پہلے مسلمان میں خداوند تعالیٰ بعد ہجرت جب جہاد فرض ہوا تو بعض ضعیفہا مومنین اور عام منافقین اس میں سستی کرنے لگے اس پر عتاب فرمانے کے لئے یہ نیت کر۔ تاہن ہوئی جس میں حکم دیا گیا کہ جہاد کرو تاکہ کہ میں پھستے ہوئے مجبور مسلمان آزاد ہوں (تفسیر صلوٰی)۔

تفسیر فیلقاتل فی سبیل اللہ لفظ فیلقاتل کی لہ صیغہ ہے کہ اس سے پہلے ایک عبارت پوشیدہ یعنی چوتھہ مسلمان ہر قسم کے کفار میں گھر ہوئے ہیں لہذا مسلمان غافل نہ رہیں جہاد کرتے رہیں دشمنوں میں گھر ہو اخص اگر غافل رہا تو تکلیف پائے گا یا چونکہ منافقین محض مل کے سے جہاد میں جاتے ہیں اس لئے اس کے اہل بیرون ہیں لہذا مسلمانوں کو چاہئے کہ اللہ کے لئے جہاد کریں اور صیغہ امر واجب کے لئے ہے کیونکہ ضرورت کے وقت جبکہ اسباب جہاد موجود ہوں جہاد کرنا فرض ہے جس موقع پر یہ نیت کرے اس وقت جہاد کی ضرورت تھی اور مسلمان جہاد کے لفظ سے متعلق تھے۔ قتل فی سبیل اللہ خاص ہے اور جہاد فی سبیل اللہ عام کیونکہ میدان میں جہاد کرنا ضرورت تھی لہذا جہاد کی مراد جہاد کا اہل غیرہ کا مناسب جہاد ہے مگر کفار سے لڑنا قتل یا قتل فی سبیل اللہ یا قتل فی سبیل اللہ کے لئے میدان میں جہاد ہے اگرچہ کلام کلمہ کر لیا ہو سنی سبیل اللہ سے مراد ہے رب تعالیٰ کو راضی کرنے کے لئے جہاد کرنے مسلمانوں سے کفار کی شکست توڑنے کی نیت سے جہاد ہو جو ملکہ یہ چیزیں رب تعالیٰ نے پہلے اس کی خوشنودی حاصل کرے کفار یہ ہیں اس لئے انہیں سبیل اللہ یعنی اللہ کا راستہ فرمایا گیا جیسے راستہ منزل مقصود تک پہنچنے کا ذریعہ ہے ایسے ہی یہ کلام رب تک رسائی کا وسیلہ۔ اللہ ہی یسروا الحیوة الدنیا والآخرۃ اللہ بن مع اپنے صد کے تو فیلقاتل کا فاعل ہے اور اس سے مراد مسلمان ہیں اور لہذا شریعت معنی یسروا ہے تب تو معنی یا اہل ظاہر ہیں یعنی اللہ کی راہ میں وہ مسلمان جہاد کریں جو اپنی دنیاوی زندگی آخرت کے عوض فروخت کر چکے ہیں۔ قرآن مجید میں شراء معنی بیع آیا ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے وشرواہ بشئین محسن بھائیوں نے یوسف علیہ السلام کو کھوئی قیمت کے عوض بیع کیا تھا فیلقاتل کا فاعل ہے اور اس سے مراد منافقین ہیں تب شراء معنی خریدنا ہے جنی وہ منافقین بھی احاطہ سے اللہ کی راہ میں جہاد کریں جو اب تک آخرت کے عوض دنیاوی زندگی خریدتے رہے ہیں اب اس سے توبہ کریں احاطہ سے جہاد کریں یا لفظ فیلقاتل کا مفعول ہے اور اس کا فاعل جو ضعیفہ جو غنیمت یا منافقین کی طرف راجع ہے تو اللہ سے مراد کھلے کافر ہیں جس نے جہاد کرنا ہے۔ یعنی مسلمان ان کفار سے جہاد و قتل کریں جو آخرت کے عوض دنیاوی زندگی خریدتے ہیں (تفسیر خازن روح البیضاء) اربک دیکھو وغیرہ (وس لقاتل فی سبیل اللہ) یہ عبارت نیا حمل ہے جس میں منافقین کے خیال کی تردید ہے اور جہاد کے معنی کفار سے مراد تو صرف غنیمت مومنین میں یا منافقین بھی جیسا کہ اسی عرض کیا گیا تھا اور مطلب یہ دونوں فعل فعل پر مطلق ہیں فاعل ہے اور یہ تینوں فعل مل کر من کا صلہ پھر مقدمہ معنی شراء قتل میں درجائے نامی ہو نا بدیہت مناسب شامل میں کیونکہ اس کے مقابلہ میں۔ عباد ارشاد ہو رہا ہے۔ جہاد جاری اپنی شہادت کی نیت پہلے کرے فتح مندی کی بعد میں اس لئے یہاں قتل کا ذکر پہلے ہوا غلبہ کلمہ میں بلکہ ہر کام میں متصل مقدم

ہے مع حد میں خیال رہے: کہ قتل کا مقصد یہ ہے کہ قتل کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ مسلمان کافر سے ہاتھوں قتل زخمی ہو سکتا ہے مگر مغلوب بھی نہیں ہو سکتا مغلوب وہ ہو جو یہ مقصد حاصل نہ کر سکے شہادت کی راہ میں شہادت زخمی ہو یا نہ ہو یہ ہرگز مراد نہیں مقصد یہ ہے کہ قتل ہرگز بھی مقصود نہیں ہوتا۔

قتل حسین اصل میں مرگِ یزید ہے! اسلام زندہ ہونا ہے ہر گزلاتے بعد
یعنی جو قتل مسلمان یا جو متعلقِ خلق سے توبہ کر کے اللہ کے ساتھ اللہ کی راہ میں جملہ قتل کر کے پھر وہاں جاتے زخمی ہو جاتے ہریت پابنائے یا کفار پر غالب آجائے کہ فتح و کامرانی اس کے قدم چوم لے کچھ بھی ہو لیسوی ہو نہ احوال عظیم
یہ جہد من کی جہ ہے چونکہ اس میں شرط کے معنی تھے اس کے خیر میں ف۔ یعنی سو فربا کیا کہ فتح میرے حکومت
وغیرہ جہد کا جزو ثواب نہیں یہ تو رب تعالیٰ کا عید کرنا ہے جو کا اصلی اجر تو آگے چل کر ملے گا۔ جنت و عور قصور رضاء رب
غفور کیونکہ جہد ۵ جزو دنیا میں سمجھا گیا کہ اجر و انعام بقی ہے نہ یہ معنی ہے نیز اس میں ظاہر راحت ہے دنیا کی ہر راحت و نعم
سے محروم لہذا دنیا دار اصل ہے آخرت دار الجزاء کھیت بوسند بن لگانے کا وقت اور ہوتا ہے نہ دھول پھل کھانے کا وقت دوسرا
توفہ فرما کر بتایا کہ اس ثواب کے دیے و ملے ہم ہیں اس میں نہ بڑی ہونے کی خاصیت حکومت ہو جو سو جہاد یا جہاد
نہیں جاتا تو جس کا خاصان رب تعالیٰ ہو جو اس کے متعلق کسی قسم کا اندیشہ ہو سکتا ہی نہیں اجراء عہد فرما کر یہ بتایا غاری و
شہید کا ثواب تمہارے خیال و ایم سے دور ہے جسے خدا تعالیٰ عظیم فرما رہے اس کا اندرہ تم لوگ کیسے گناہ کرتے ہو۔ یعنی ہر عمل ہم
سے بڑی ثواب دیں گے کہ تمہارے دنیا میں نیست ملک حکومت اور آخرت میں جنت اپنا دیار دیں گے اور گنت خوردہ کو
جنت کی عیش اپنا دیار وغیرہ دیں گے و ما لکم لا تقاقلوں یہ جملہ علیحدہ ہے استفادہ ہے اور استفادہ تعجب دہانے
کے لئے کلمہ میں خطاب ان ہی ضعیفہ و موہین سے ہے جو جہاد میں سستی کرتے تھے کہ ہم غل یا صار فعل پوشیدہ کے متعلق ہے
یعنی اسے سستی کرنے والو تمہیں کیا ہو گیا۔ تم جہاد نہیں کرتے یا جہد کے لئے جوش و خروش سے حاضر نہیں ہوتے لیکن مسلمان
اللہ والمستضعفین من الرجال والنساء والولدان فی قاتلوں کے متعلق ہے سبیل اللہ کے معنی اہل عریض
کے لئے المستضعفین استضعاف سے ہے اور ضعف معنی کمزوری قوت و طاقت کے مقابل اس سے کمزور کہ ضعیف کہے ہیں
استضعاف کے معنی میں کمزور سمجھنا کمزور کرنا سبیل دونوں معنی میں سکتے ہیں ان سے مراد وہ مسلمان ہیں جو کہ معطلہ میں
پھنسے رہ گئے تھے ہجرت کر کے باہر نہ جاسکے تھے جس پر کفار کہہ سکتے تھے ظلم و ستم کرتے تھے جیسے تاج بعدوستان کے مسلمان خیال
رہے کہ المستضعفین یا تو سبیل پر معطوف ہے اور یہاں اندام پوشیدہ یعنی چھوڑا دیا گیا کہ ان کا لفظ اللہ پر معطوف ہے
اور سبیل پوشیدہ اس سبیل سے مراد یہ منورہ کارستہ کھونا ہے جس سے وہ ہجرت کر کے مدینہ منورہ آسکیں اور محض نے
خصوصاً سیدنا عبد اللہ ابن عباس نے فرمایا کہ وہ تو عیسیٰ ابن مریم (علیہ السلام) لہذا اس حملہ کے میں معنی ہو گئے اس
بیان ہے جس نے المستضعفین بیان فرمایا اور ارجل النساء سے مراد کہ معطلہ میں گم رہے ہوئے مسلمان ہیں ولہذا یہ یاد کی
جمع ہے معنی بچے یا بید کی جمع ہے معنی بڑی غلام اس قصید سے یہ فرمایا مقصود ہے کہ ظالم کفار کہہ کا ظلم و ستم اس بچہ سے
مسلمانوں پر اس حد تک پہنچا ہے کہ مسلمان بچے اور بوڑھی غلام بھی ان کے ظلم کا شکار ہو رہے ہیں یعنی تم کیوں جہاد نہیں
کرتے اللہ کی راہ میں اور کمزور مسلمان مردوں عورتوں بچوں کو چھوڑنے میں یا اللہ کی راہ میں اور ان کمزوروں کی راستہ کھولنے

کے تے کہ وہ ہجرت کر گئیں یا اے مہاجر تم جلد کو وہ مسلمان جو کفار میں گھرے پڑے ہیں ان کے ہاتھوں قیدی ہیں یہ حکم
میں انہی بقولوں رہا احرصا من هذه القرية انظروا اهلها الذين مع اپنے صد کے لڑجہل۔ النساء اور
انہوں کی صحت ہے جس وہ گھرے ہوئے مسلمان اتنے مجبور پریشان ہیں جو کہ معظّمہ میں بیٹھ ہوئے یہ ان کا تک رہا ہیں
وہ ان کے کرتے ہیں اور اپنے گھر میں کتے ہیں یہ سب مرد و عورت بچے کعبہ معظّمہ کے سامنے یہ دعائیں دیتے ہیں قرۃ
معنی سستی ہے جو گناہ و شر سب پر مہربان ہے یہاں شر مہربان ہے یہی کہ معظّمہ ظالم معنی مشرک کافر ہے حد سے مہربان
مکہ میں اور ہو سکتا ہے کہ ظالم سے مہربان ہو سکا ہو اس لئے کہ وہ لوگ تک کر یہ دعائیں کر رہے ہیں کہ حد کیا تم کو اس
حد سے نکل جہاں کے باشندے مشرک ہیں تمہارے میں سیدنا محمد ابن عباس فرماتے ہیں کہ اللہ پھر میں بھی شامل تھا اور
عورتوں میں میری والدہ ام الفضل اور مردوں میں سلمہ ابن ہشام۔ وید ایں ولید ابو جندب ابن سمیل داخل ہیں (روح المعالی)
واحد لہا من لہ نک ولہا واحد لہا من لہ نک نصوا۔ یہ من برہم کی دوسری جانب ہے وہی معنی دانی
اٹ متکرم کار بے سولی ولایت کا صفت مشبہ ہے سورۃ کے معنی میں قرب دوستی۔ سورولی معنی قریب۔ دوست۔ ہمارے
لہ نک میں اس طرف اشارہ ہے کہ مولیٰ ظاہری اسباب ہمارے پھٹکارے کے کوئی نہیں تو اپنی طرف سے ہماری نہیں دیکھیں
فرما کہ ہمارے لئے اپنا کوئی بندہ ہمارا اولیٰ وارث بنادے اور کوئی بندہ ہمارا والد گار بنادے کہ ہم یہاں کہہ معظّمہ میں ہی ان کی
نصابت میں رہیں اور ہم کو ہجرت کی ضرورت ہی نہ پڑے غرضیکہ یہ دعائیں دے کر بے خیال رہیں کہ وہی دور نصیر ہم
معنی ہے۔ دونوں کے معنی مددگار ہوتے ہیں مگر ان دونوں میں اس طرح فرق ہوتا ہے کہ مددگار ایسا ہے کہ مددگار خودی ہے جس
اور ظاہری جسمانی مددگار کو نصیر اس لئے برہگان دیں کہ جو روحانی باطنی مددگار ہیں اولیاء کہا جاتا ہے۔ انصار نہیں کہتے لہذا تعالیٰ
نے اس کی دعا لفظ بہ لفظ قبول فرمائی کہ 8 مہری میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کہہ معظّمہ فتح فرماد اور آپ تمام گھرے ہوئے
مسلمانوں کے ان وارث حاکمی ہوئے پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو وہاں سے مدینہ منورہ گئے اور کہہ معظّمہ کا حکم اور فرمایا
اس اسید کو ہمارا جو احمد رسول کے نوجوان تھے انہوں نے من اتم رسید مسلمانوں کو اپنی لکھ میں لے لیا۔ جس سے یہ نصرات
نصابت سر بلند ہو گئے اور کہہ معظّمہ میں نصابت عزت کی زندگی گزارنے لگے۔ خدا یا صدقہ میں محبوبوں کا مہیا پستان مسلمانوں کو
توفیق دے کہ بھارت میں گھرے ہوئے مسلمانوں کی مدد کر سکیں وہ لوگ سخت مجبور بڑے مظلوم ہیں ان کی مدد و تکلیف فرما۔

خاصہ تفسیر اس آیت کی است تفسیر میں جو تفسیر میں عرض کی گئیں ہم ان میں سے ایک تفسیر عرض کرتے ہیں۔ جلی
تفسیر میں بھی یہی کہ چکے لہذا کی راہ میں وہ مسلمان جملہ کریں جو اپنی دیدی زندگی آخرت کے عرصے فروخت کر چکے حسین
مرے رخصی ہوئے کا کوئی مددگار نہیں وہ توجہ میں جاتے ہیں شہید ہونے کے لئے۔ اور خیال رکھو جو اللہ کی راہ میں جملہ کرے پھر
وہ ہمارے رخصی ہو ہر بہت پائے یا کفار پر غالب آئے ہم اس سے وعدہ کرتے ہیں کہ ات بڑا اجر و ثواب دیں گے۔ فلاح کو
نصیحت ملک عزت جنت اپنا قرب اور مفتوح شہید کو اپنی رضا ہلاک فرشتہ کی نعمتیں لہذا یہ سودا یہ قطع عیش ہے جس میں گھٹنے
یا احتیاج ہی نہیں اور اے مسلمان تمہیں کیا ہو گیا کہ تم اللہ کی راہ میں اور کہہ میں پھست ہوئے مسلمانوں کو چھڑانے کے لئے جملہ
نہیں کرتے ان چھڑوں کی مجبوریوں کا یہ ہم ہے کہ وہ مرد عورتیں بچے کعبہ معظّمہ کے سامنے ہاتھ پھیر پھیلا رہے ہیں۔ تک

رہے ہیں کہ خدا یا تو ہم کو اس ہستی کہ سے نکل جانے کے باشندے کے غار میں ستر گاہیں اور ہمارے لئے پنی قدرت کلمہ سے کوئی والی جماعتی اسے اور کوئی مددگار نصیب فرما تو ہم کو اس چیزوں حالت سے نکالے پھر تم یہاں عیش و آرام کیسے کر رہے ہو جب تمہارے دو بھائی ایسی حالت و معیشت میں گرفتار ہیں انھوں کو انہیں "لو کرو خوشی ہوئی ہے جو ساری قوم کی خوشی ہو قوم پر افراد قریاں ہونے چاہئیں" فرلور قوم قریاں نہ ہو۔

فائدہ: اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ: غازی جلد میدان جمع میں سر فردش ہو کر شبہ کی تیارش کر کے جائے محض خیریت و ملک گیری کی نیت نہ ہو جیسا کہ اللہ ہی مشرونی الخ سے معلوم ہوا کہ یہ اللہ قاتل کا قاتل ہے نور شہاء معنی صحیح ہے جب اس نیت سے غازی جلد کرکے گاوائے اللہ کہی نا کام نہ ہو گا۔ دوسرا فائدہ: منافقین پر بھی فرض خاکہ خالق سے توبہ کر کے انعام پیدا کر کے جہاد میں شریک ہوں جیسا کہ اللہ ہی مشرونی کی بد سری تفسیر سے معلوم ہوا کہ اس سے مراد منافقین ہیں اور مشرونی معنی خریدنا ہے۔ تیسرا فائدہ: مجاہد خود کو کفار کو مارے یا رلو خدا میں مارا جائے یا نہ ہو وہ بے رفا ہے۔ رب تعالیٰ کے ہاں بڑے ثواب کا مستحق ہے جیسا کہ لفظ لیل او یطلب سے معلوم ہوا جو تحقیق فائدہ: مجاہد کو رب تعالیٰ کی طرف سے اتنا بڑا ثواب ملتا ہے جو کسی کے ہاں وہ یاد ہم و مکمل میں ہیں آسکا جیسا کہ اجراء علیہما سے معلوم ہوا کہ رب تعالیٰ نے ان کے ثواب کو عظیم فرمایا حالانکہ رب تعالیٰ نے دنیا کو قلیل فرمایا قل متا اللہ لنا قلیل۔ پانچواں فائدہ: نیک اعمال میں رضاء اللہ کے ساتھ اگر خدا مست خلق کی بھی نیت کرے تو حرج نہیں بلکہ زیادہ ثواب ملتا ہے۔ دیکھیں یہاں فی کمال اللہ کے بعد والمستصلین بھی فرمایا گیا کہ اللہ کی رلو میں اور محبور مسلمانوں کو چھوڑنے کے لئے جہاد کیوں نہیں کرتے معلوم ہوا کہ جہاد میں اللہ کی رضا بھی مطلوب ہو اور پھنسے مسلمانوں کو آزاد کرانے کی بھی نیت فائدہ مملکت ایہ میں اللہ تعالیٰ کی رضا کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشنودی کی نیت کرنا چاہئے یہ شرک نہیں رب تعالیٰ فرماتا ہے والیہ و رسولہ احق ان یرصوہ جو اسے شرک کہہ رہا اس آیت میں فور کرے۔ چھٹا فائدہ: جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ معظمہ سے ہجرت کر لی تو وہاں مسلمانوں کو جہاد رہنا حرام ہو گیا وہاں سے ہجرت کرنا فرض ہو گیا حالانکہ وہاں کعبہ معظمہ منیٰ عرصات منزقہ سنگ اسود مقام ابراہیم وغیرہ سب موجود تھے مگر چونکہ حضور وہاں نہ رہے تو وہاں مسلمانوں کو رہنا حرام ہو گیا یہ فائدہ بھی والمستصلین سے حاصل ہوا جب حضور نے مکہ معظمہ فرمایا تو چھوڑ دی وہ "عبودت ہو گیا وہاں کی ایک مملکت ایک ماکہ کے برابر ہو گئی۔ معلوم ہوا کہ جس عالم کے سینہ میں طرہ ہنر ہمارا نہ رہے کچھ ہو مگر عشق رس۔ ہوا اس کی صحبت سے مسلمانوں کو بھانگا چاہئے کہ اصل مقصود تو اس کی غلامی ہے۔ ساتواں فائدہ: چھوٹے بچے کا اسلام قبول ہے دیکھو رب تعالیٰ نے مسلمان مردوں اور عورتوں کے ساتھ دھول اللہ من بھی فرمایا معلوم ہوا کہ وہ بھی عند اللہ موس ہیں۔ جن کو آزاد کرنا غازیوں پر فرض ہے۔ آٹھواں فائدہ: دعائیں بچوں کو بھی شریک کرنا چاہئے کہ رب تعالیٰ بچوں کی بہت شتاب ہو دیکھو اس دعا میں رب تعالیٰ نے بچوں کا ذکر بھی فرمایا اس لئے حکم ہے نماز استغفار میں بچے کو بھی ساتھ سے علی بطورے کہ فن کی دعا سے بارش جہاد آوے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بچوں کو لے جانے کا حکم دیا ہے اس کا اخذ یہ آیت کریمہ بھی ہے۔ نوں فائدہ: اگر مقدس مقام پر رب کی مملکت پر قدرت نہ ہو تو وہاں سے نکل جانا نکل جانے کی دعا کرنا چاہئے جیسا کہ احقر حسان الخ سے معلوم ہوا کہ ضعیفہا مومنین کہ مکرمہ سے نکل جانے کی دعا کرتے تھے۔ دسواں فائدہ: تقیہ کرنا اسلام کے ضافہ ہے۔ دیکھو ضعیفہ

موس میں سے کہ کمرہ سے نکل جانے کی جان محمدی تھیہ کر کے رہے۔ گیارہ حوالہ فائدہ حضرت صفہ ثلثہ ظالم نہ تھے
 اس مقلی پر گہر تھے گروہ ظالم ہوتے تو حضرت بھی مرتضیٰ و دیگر اہل بیت اطہار پر نہ سوار سے ہجرت کرتا فرس ہو جاتی دیکھو
 ان صفہ موسیٰ نے یہ دعویٰ کہ ہم کو اس مکہ معظمہ سے ظالمی کے باشندے عدم میں۔ بار حوالہ فائدہ ظالم و جابر
 غار کے حب سے ہجرت کر جانا مسلمانوں پر لازم ہے حمل مسلمانوں کو وہاں اپنی کام کرنے کی اجازت نہ دیں اگر کسی حد غار
 کی سخت ہو مگر وہ شعائر اعلیٰ سے مسلمانوں کو روکتے نہ ہوں تو وہاں سے ہجرت لازم ہیں یہ فائدہ الظالم اہلہا سے
 حاصل ہوا کہ یہاں ظالم سے مراد کاروبار میں۔ تیر حوالہ فائدہ لکھ کے سداں سے دینا نہیں والد ارشاد شاہک نہیں
 دیکھو رب تعالیٰ نے صفہ مسیحا کی یہ وہ مثل فرمائی کہ وہ ہم سے دی وارث مانگتے ہیں اسے شرک و مہر قرار نہ دیا۔
 چود حوالہ فائدہ جس پر لکھتے تھے میرا ہوتا ہے اس کے لئے وہ کار بندے مقرر فرماں تاج اور جس پر اس فائدہ ہوتا ہے
 اسے بیدار و درکار چھوڑتا ہے۔ یہ خدا کی بعد شرک میں بلکہ رحمت الہی ہے جس کی دعائیں مانگی گئی ہیں کہ خدا لیا تو ہمیں کہ
 معلوم سے نکلیا ہمارے لئے مجاہدین کو درکار بنائے جو کہ خدا کے سوا کسی کی مدد نہ کسی کو ولی و نصیر سمجھنا شرک ہے
 وہ اس تبت کریمہ سے ہجرت حاصل کرے دیکھو خدا کعبہ بغیر حضور کی دعا کے جو اسے پاک نہ ہو سکا ہے اپنے گھر حضور
 کے ہاتھوں پاک کر دیا مقدم ہوا کہ اور اس میں بھی حضور کے طہیل پاک ہوں گے صرف اللہ لا الہ الا اللہ سے مسلمان ہیں ہوتا ہے
 آج کہ محمد رس اللہ نہ کہ جس کے نام کی مدد سے کافر مومن مانا ہے۔ پندر حوالہ فائدہ اگرچہ رب تعالیٰ تھوڑے کے بغیر
 باب سب کچھ کر دے مگر قانون یہ کہ کہ اسباب سے سارے کام لے جویں۔ دیکھو رب تعالیٰ نے مسلمانوں کو عساکر یا کہ غار
 سے قتل کرنا حلال کو ہذا ہے۔ فرمودہ گر شہ قوموں کو کہ بتی مدلب سے ہذا فرمایا۔ مگر فرعون اشد لومہود کو پائی۔ پچھرو میرا
 سے ہذا کیا یہ قدرت و اعظم تھا مگر جو نسل و میرا تو مسلمان کے ہاتھوں قتل کر دیا یہ قانون تاکہ مسلمانوں کو جہود غزوہ تلوار چود
 ثواب ملے۔

سوال اعتراض یہاں معقول ہونے کا مقابلہ غالب ہونے سے کیا گیا کہ ارشاد ہوا لفظ لور مغلوب یہ مقابہ درست نہیں۔
 قتل ہونے کا مقابلہ قتل کرنے سے ہوتا ہے اور غایت کا مقابلہ مغلوبیت سے مگر یہاں ایسا نہیں۔ جواب یہ اس کا جواب تفسیر
 میں گزر گیا کہ اس میں اثر دے فرمایا گیا کہ مومن کا زنی کفار کے ہاتھوں قتل تو ہو سکتا ہے مگر مغلوب نہیں ہو سکتا مومن شہید ہو
 کر بھی غالب رہتا ہے وہ جہاد میں جانی شہید ہو سکتی ہو تو تائب شہید ہو کر بھی اپنا مقصد حاصل کرتا ہے بعض
 شہداء حب۔ ہم خدا کے توبہ لے۔ لور و رب الکعبہ۔ شہر بے بن میں تو کامیاب ہو گیا اور حال یہی۔ حضرت
 حسین شہید ہو گئے مگر یہی حکومت کے ٹکڑے اڑا گئے ہیں کی نہیں مصروف کر گئے۔ لا سرا اعتراض۔ اس آیت سے
 معلوم ہوا کہ فانی غازی اور شہید و احرار عظیم میں ایسے ملک فانی غازی تو نیست حاصل کر کے دیلوی نفع میں حاصل کر
 یہ تائب شہید صرف اخروی شہادت ہے پھر وہاں رہے جو گھر ہو۔ جواب یہ دونوں احرار عظیمیہ میں برابر ہیں نیست جہا
 ہا احرار عظیم میں احرار عظیم رہا الہی حصول است و مہر ہے۔ تیسرا اعتراض۔ قرآن کہ ہم سے یہاں مومن مہر توں نے
 ہاتھ چوں شہر یوں فرمایا جواب۔ تاکہ کفار کی انسانی سعی بے رخی طہ ہو کہ کوئی شخص شہوں۔ چوں کو میں

[illegible]

جنگ دار فناء و عمارت گری است بکرم موسی صحت و قیامت است

تفسیر صوفیانہ جیسے: یہ دہائی حکمتیں تقسیم نعمت کے لئے اپنا جگہ میں اعداد میں ڈھپان پر حاکم رزق غیور و مسلح کرتی
سے 'جی' 'د' 'م' 'ب' 'ظ' وغیرہ کے ڈھپان قریب ہر شعر میں رکھتا ہوئے ہیں رزق صمد ہوتا ہے۔ صمدت کی طرف سے کتاب میں
مرکزوں سے رعایا کو اپنا ڈھپان رکھنا غلطی کی عادت نہیں جگہ میں رزق مرضی کے مسرت سے۔ جو غمی رہے تو حق سے اپنے
ظاہر کی رزق کے بھی ڈھپان غمراہ کر دیتے ہیں اور باطنی رزق کے بھی غمراہ کر دیتے ہیں۔ نور کا ڈھپان سورت پانی کا مکر و میں رہا
تلاش و غیور ہوئی یہاں فتویٰ دست طاہرت کے ڈھپان حضرت امیر رام، پورہ و تھو و سعاد رام سے آستانہ ہیں۔ عادیان عادم
و انجیر کی انٹی و انٹی سے نکلتے ہیں۔ فرمایا رہا بنے۔ اسے خارجی تم حمد پر سستی کیسے رہتے۔ تم تو میری وایت 'میری نصرت'
میریں دیکھیری کے مکر ہو تمہارے سے تو میرے مجبور معزور رہے۔ ہاتھ خاروں میں مانگا رہے ہیں یہ تو حاکم رزق عبادوں کا

خدمتِ مبارکِ اہلبی کے لئے جو تو شرک و ریا میں بلکہ عہد کی تحمیل ہے۔

تفسیر اللہ اسوا بقاتلون فی سبیل اللہ اسوا بھی صرف مومن انسانوں کے لئے ہو چکا ہے اور کبھی مومن جن وانس کے لئے اور کبھی اس میں مومن جن وانس و فرشتے سب داخل ہوتے ہیں۔ جیسا مفسرین ہو گا وہ یہی اسوا کا مقصد جن موت میں حضور کے اوصیاء و تنظیم کا حکم ہے وہی مومن سے مراد تمام جن وانس و فرشتے ہیں کہ حضور کا لواب سب پر لازم ہے۔ دیکھو رب فرماتا ہے: اے ایمان والو! اپنی آزمائی صلی اللہ علیہ وسلم کی تائید نہ کرو۔ اللہ تعالیٰ کے بڑے رسول تمام جن وانس فرشتے سب ہی اس میں داخل ہیں اور سب پر حضور کا یہ ادب لازم ہے اور فرماتا ہے: اللہ وانس کے فرشتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر دودھ پیتے ہیں۔ اے ایمان والو! تم بھی اس پر دودھ پیکو۔ اسوا سے مراد جن وانس ہیں فرشتے نہیں کہ فرشتوں کا ذکر تو پہلے ہو چکا۔ رب فرماتا ہے: ایمان والو! تم پر حملہ فرض ہے اس میں صرف مومن انسان داخل ہیں کیونکہ یہ جمیع مومن جنات فرض میں اور نہ کبھی جنات غاری صحابہ کے دوش بدوش حصہ میں لیتے۔ لہذا ایمان اسوا سے مراد مومن انسان ہیں کہ غارتگے جمیع کافر ہے جو صرف انسانوں پر فرض ہے۔ ایمان سے مراد انفرادی ایمان ہے جو اللہ تعالیٰ کے ہاں قبول ہے غافل و ایمان جس پر بعض شرعی احکام مرتب ہو جاتے ہیں مراد میں کیونکہ منافقین و کواکبی میں جنگ نہیں ہوتے وہ تو نصیحت کے لئے لڑائی میں شریک ہو جاتے تھے۔ حقیقت ایمان نبی کو ماننا ہے توحید و عیونہ شیطان بھی ماننا ہے۔ دین بدلتا ہے موت بدلنے سے۔ مسیحیت یسوع اسلام علیہ و آلہ میں کیونکہ ان کے نبی علیہ وسلم ہیں۔ یقیناً کافر بھی ماننا ہے۔ پوچھو کہ نبی کفار مرتدین و غیرہ اس میں یا نہیں؟ انکے اہل نہیں کہ وہ کفار سے جنگ نہیں ہوتی نہ اسے حملہ کرنا ہوتا ہے اس لئے کہ قتال میں کفار کا کرہ ہے۔ کون سا کفار اصرار کرتے ہیں کہ نبی کی تائید کرتے رہیں اور کفار سے مراد کفار کے ہیں کیونکہ وہ رب تعالیٰ تک پہنچنے کا چاہتے ہیں۔ نبی مومن انسان پیش رس اللہ کے لئے کرتے ہیں اور کفار سے مراد کفار کے ہیں کہ کس سے اصلی کفار سے یا مرتدین سے واللہ کفر و یقاتلون فی سبیل اللہ غایت اللہ جو تحقیق الہی ہو چل اس کے قاتل ہیں۔ جی ہاں اس سے کافر انسان مراد ہیں اور کافر ہم میں مشرکین ہوں یا اہل کتاب اصلی کافروں یا مرتدین ہیں۔ قاتل سے مراد ہے مسلمانوں سے لڑنا۔ کہ اس کا آپس میں جنگ و جدال طاغوت کی تحقیق بارہا ہو چکی کہ اس کے معنی میں مرکز اور حد سے نکل جانے والا اس سے مراد شیطان ہے شیطان کے راستہ سے مراد ہے کفر اسے وہی جس سے شیطان خوش ہوتا ہے۔ اور اس لڑائی کے رعب و وہم و شہم کب پہنچتے ہیں؟ ہر قسم کے کافر انسان کفر کی حمایت میں مسلمانوں سے لڑتے ہیں۔ ان سے شیطان خوش ہوتا ہے۔ ان کا ہوا اس سبب ہے کہ ان سے لوریہ مند پوچھو کہ مرتدین کا قاتل اس کتاب قیامت کے مسلمانوں سے ہے کہ صرف صحابہ کرام سے اور یہودیوں کی نسل ہے۔ مفسرین دست و پا کر رہے ہیں۔ ان کا جواب یہ ہے کہ لوریہ مند سے مراد ہے کفر اس کی نسل میں یہ فرق ہے تو اسے مسلمانوں میں شیطان کے دوستوں اور اطمینان کے یہودیوں سے ضرور جدا رہو۔ خیال رہے کہ یہاں شیطان سے مراد اطمینان ہے نہ کہ اس کی نسل یعنی قرین و غیرہ ان کہ سلطان کا صیغہ ہے۔ یہ عبارت مسلمانوں کی سمت بھانپنے سے مراد نصرت فرمانے کے لئے ہے چونکہ اس کا مفسرین طرز سے صرف معلوم ہوتا تھا کہ کفار اکثر یہ مسلمانوں سے لڑتے تھے مسلمانوں کے قاتل کرنا نظر نہ آتا تھے اس سے اسے ان آیت سے شرع فرمایا کہ یہ سے مراد کفار و شیطان کے تمام طرز کی مسلمانوں اور اہل دین میں کفر و اطمینان کے

کئے ہے: معنی صاف ہے ضعیف سے اصلی ضعف مراد ہے یعنی رب تعالیٰ کی امداد کے مقابل: مسلمانوں کے امداد کے مقابل ہیں اس میں بالکل تردد نہ کرنا یہ بالکل حق ہے کہ شیطان کی تمام طاہری و باطنی طاقت اللہ تعالیٰ کی امداد کے یہ ہے مسلمانوں تمہارے امداد کے مقابل: مستحق کمزور و ضعیف تھی اور سب ضرورت کی یہ اس کا ہر دو رب تعالیٰ کی امداد کے مقابل کمزور ہو جاتا ہے اور ہو جاتا ہے اور ہوتا ہے کچھ میں درحقیقت مسلمانوں کو آئندہ فتح مندی کا کار کی شکست کا وعدہ ہے تو چور ہو۔

خلاصہ و تفسیر: مسلمانوں کے صمد اور نگار کے جنگ و جدوجہد میں فرق عظیم ہے مسلمان اگرچہ قوم مسلم کی حکمت کے لئے صمد سے جنگ کریں مگر ان کی جنگ بیش اللہ کی راویں ہوتی ہیں اصل مقصد: رب تعالیٰ کو راضی کرنا ہے نہ کہ صمد سے جنگ کرنا شرک ہے دینی کی حکمت میں مسلمانوں سے لڑتے ہیں۔ شیطان اسی کا رچہ ہے اسے مسلمانوں سے تمہاری وادان کی لڑائیوں میں اتنا فرق ہے تو حکمت کو وہاں شراعت کے صمد اور نگاروں سے جہد کو نگار احمق نہیں ہے تمہارے دل لہو و کار نامہ ہیں چھینا مارا بدلوں کے مقابل تمہارے امداد میں کے مقابل شیطان کی تمام تدبیر کمزور و ضعیف ہیں اور رہیں گی۔ دیکھ وہ میدان بدر میں شیطان تو نگار کے حکمت کے لئے آیا اور فرشتہ تمہاری مدد کے لئے آئے۔ جب جنگ شروع ہوئے تھی تو شیطان فرشتوں کو دیکھ لے پڑا اور لوگوں کے جوش و کھڑکھڑاہٹوں کو دیکھ کر فرشتوں میں اللہ رب العالیٰ سے ڈر مایوں اور شکستہ دیکھ کر جو نتیجہ ہوا تمہارے اپنی آنکھوں سے دیکھو یہ کہ تم کو بڑے غار سے تمہارے نگار تمہارے نگار مالپ تم اب جنگ ان فریبوں کی تمہاری اب بھی دیکھنے میں آتی ہے تم صمد میں صمد سے مشاء شکستہ ہوتے ہیں کہ حضور کے آگے دپ سے نہ کھڑے ہو واپس نہ تھو نہ تھو صمد یہ شرک ہے مگر صمد میں صمد شریف میں پہنچتے ہی یہ سب عظیم محسوس حالت میں وہاں ہاتھ بھی باندھتے ہیں اور سب کچھ کرتے ہیں۔ پاک تین شریف میں سال بھر شرک و کفر کے دمطہ ہوتے ہیں مگر بابا صاحب کا ہستی، روزہ محرم میں کھینے کی سال بھر کی یہ کوشش ختم ہو جاتی ہے ابوہل و ابوہل کی تمام کوششیں حضور کے ایک معجزہ اکبریت پر فنا ہوا حق تھیں۔

فائدہ: اس آیت کریمہ سے یہ فائدہ حاصل ہوتا ہے: پہلا فائدہ: حدیث قیامت جاری رہے گا بھی مسلمان نہ ہو گا حدیث کہ یہ تلوں کی اودھ: تہرات سے مصوم ہوں چنانچہ کہہ رکھا موجودگی سے غار تو قیامت تک رہیں گے تا حد بھی قیامت ہے جو لوگ جہاد کو منسوخ کرتے ہیں وہ اس آیت کریمہ سے محنت میں۔ دو صمد فائدہ: جہاد میں جنگ تمام ہے، عمارت ہو باقی مسلمانوں سے جنگ صمد نہیں کہہ سکتے، اس لئے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے میرا یہ: عمارت صمدیت کے ہاتھ جنگ کی حالت میں اپنے پیامبروں کو حکم دیا تھا کہ اپنے مقابل سے کسی جھڑپ ہوئے پاؤں کا پھینکا نہ کیا جائے اس کے مال نہ دے گا اس انہیں قید نہ کیا جائے اور فرمایا یہ ہمارے جہاد میں جو ہمارے خلاف بغاوت کر رہے ہیں اللہ امیر مومنین طرف سے اپنے پیامبروں میں تمہارے کی تہمت ہوں صمد امیر صمد: میں نے کو یہ فائدہ والہوں ظروا سے حاصل کیا ہے یہاں سے شک درحقیقت اصلاح ہوتی ہے قیصرانہ کردہ اللہ اللہ مسلمان صمد میں سے صمد کریں تو صمد تعالیٰ صمد میں سے صمد کریں کہ کان صمد صمد سے صمد ہوا۔ مسلمان اپنی عقلی سے شکست کھاتے ہیں۔ چوتھا صمد: صمد صمد میں بھی صمد تھا صمد میں ہو سکتا اگر کبھی ہو صمد صمد صمد: اس میں غار چاہا ہوگی صمد صمد کی دوشہ صمد کے صمدوں کو قات

پہنچے جیسا کہ قادیان سے معصوم ہوا۔ پانچواں فائدہ۔ ہمارے کفار مسلمانوں کے مقابل ایک ہیں۔ اگرچہ ان کے کہیں میں کئی شکایات ہیں یہ فائدہ والی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ سے معصوم ہوا اس کا تجربہ اب بھی ہو رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو متعلق ہوئے متعلق رہنے کی تلقین کرتا ہے۔

پہلا اعتراض۔ یہاں قرآن کریم فرما رہا ہے کہ شیطان کافر ہے مگر وہ سرے مقام پر فرماتا ہے ان کذاب عظیم تم عورتوں کا فریب مت دیا ہے کیا تم میں تعارض ہے یہ فرعون بنی اسرائیل کے معنی فرماتا ہے۔ و جاء وسعور عظیم اور فرماتا ہے و ان کان مکروہم لتروا منہ العیال ان کے کمر سے پہاڑ ٹل جائیں۔ ان آیات میں مواضع کیونکر۔ جواب۔ یہاں شیطان اور شیطان لوگوں کے فریب کو اللہ تعالیٰ کی تدبیر کے مقابل کمزور فرماتا ہے اور وہاں عورتوں کے فریب کو مردوں کے مقابل عظیم فرماتا ہے یہود و نصاریٰ میں یہاں بھی تعارض ہے۔ رتبہ تھے مگر ان کی کمزوری ایسی ظاہر ہوتی کہ صرف یہ عشاء موسوی نے مقابل سب کا جھوٹا ہونا کر دیا۔ یہاں آیات میں ظاہر ہے۔ اور یہاں حقیقت کا یہاں بھی ظاہر ہے۔ اور ایسی باتیں کہ کبریت بڑے ہیں مگر حقیقت میں کمزور جیسے پانی ابلے جس سے کھڑکھڑاہٹ سے مگر حقیقت یہ ہے کہ ان کی تحسین و تہمت جس میں باطل کو پانی کے اوپر کاٹنا اور صحابہ کرام کو مٹی کو مٹی سے بنانا جیسے میں کبریت مگر نہایت قیامت میں رہا۔ دوسرا اعتراض۔ اگر شیطان کافر ہے مگر وہ اللہ تعالیٰ کی مدد تو ہی اور شیطان کفار کا مددگار ہے اور اللہ تعالیٰ مسلمانوں کا حامی تو مسلمانوں کے مقابل ہر پلٹتے کیوں کہتا ہے۔ جواب۔ یا اعدائے کی کمی سے یا اپنی کسی غلطی سے اگر فوج اپنے اختیار استعمال ہی۔ کمرے اور شکست کھا جائے تو اس کی پی غلطی ہے اعدائے اور توکل علی اللہ مسلمانوں کا وہ اختیار ہے و کفار کے پاس نہیں۔ تیسرا اعتراض۔ کفار بیشہ شیطان کی حمایت میں نہیں لڑتے وہ کبھی ملک گیر ہی کے لئے بھی لڑتے ہیں ہر ممالک و اموال کے لئے لڑتے ہیں۔ جواب۔ کہ جب بھی مسلمانوں سے لڑیں گے تو سلام و مقدمہ اللہ کی خدمت میں لڑیں گے جیسا کہ عشاء میں آیا ہے اور نہ ملک کی خاطر لڑیں تو بھی ملک کے رکن ہیں۔ اگر لڑتے ہیں تو مسلمانوں پر نفس دہریہ کی مار ہے۔ ملک و اصل کے اسلام کی اشاعت میں کوشش میں کرتے فائدہ اسلام کو ملانے کے لئے تبدیل کر کے دین بوشش میں لے کر جاتے ہیں جیسا کہ آج ہمارے ملک کے حالات دیکھنے سے معلوم ہو رہا ہے۔

تفسیر صوفیانہ۔ اللہ تعالیٰ قدیم ہے تو اس کی مدد نہایت ہی قدیم ہے وہ کسی خاص حالت کی مدد کرتا ہے تو اسی مدد فرماتا ہے۔ شیطان کا یہ تو اس کی مدد بھی مٹی دیکھو واللہ کے اندر ہے اگرچہ زندگی و لغو و فساد میں گزاریں مگر ان کا کہیں ان کے بعد بھی رہا۔ ہر میں رہتا ہے یہ ہے اللہ کی مدد اور جاریہ شاہ گرجہ زندگی میں و شوکت سے گزریں مگر ان کے مرتبہ ہی ان کا ہم بھی مر جائے گا۔ اب ہم اس پر ایمان لائے ہیں کہ یہ ہے شیطان کی مدد صوفیانہ فرماتے ہیں کہ جس دشت میں سے کی طرف میں کہ گرتے ہو اس کا مقابلہ نہ کرے تو تیرے پیڑ سے چڑھیں اور اگر مالک سے فریاد کرے تو وہ میں تجھ سے چھوڑ دے نفس و شیطان ہمارے مقابل نہ کریں۔ رب کے سامنے کمزور ہیں ان کی شرم سے بچنے کے لئے اللہ کی ملک رسول کے سایہ میں رہو۔ اسی لئے فرمایا کیا خلق الا من اصاب صعبا احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ مومن کے دشمن چاہیں۔ ایک یا پورے اس کا اختیار مخلوق سے دیا۔ خط و خط ہے۔ اس سے چھو مخلوق سے کفار کٹی ہے۔ دوسرے شیطان اس کا اختیار ختم سیر ہے اور اس سے بچاؤ ہو کارنا ہے۔

تیمت میں مجاہدین کو فرمایا گیا کہ تمہارا مقابل انہیں ہے جو کمزور و ضعیف ہے اب مسلمانوں کے دلوں سے حماد کی ہیبت و نفی کی جا رہی ہے کہ حماد زہرے کی بی بی نہیں یہ تو بی بی اعلیٰ نعمت ہے۔

شبان نزول عام مصر میں۔ فریاد بکثرت سے پہلے مکہ معظمہ میں حضرت عبدالرحمن ابن عوف زہری مقدمہ دین السور کندی قدامہ ابن معصوم تھے۔ سعد ابن ابی وقاص وغیرہ صحابہ کرام نے مکہ کی طرف سے ست ایذا میں تکالیف برداشت کیں۔ مگر جب انکی اور پیش حد سے بڑھ گئیں تو ان حضرت نے بارگاہ رسالت میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ ہم کو احارت دی جائے کہ ہم بھی اس ساری غارت سے پاک ہو۔ پس ان سے جنگ کریں کہ اعلیٰ تکالیف برداشت سے ہمارے ہر روز میں سرکارے فرمایا ابھی مجھے رب تعالیٰ کی طرف اس کی جرات نہیں ملی تھی مگر کہنا مازیں پڑھو رکوعہ دو۔ بعد ہجرت حسب جہاد کا حکم ہو اور جس قدر کاموقعہ یا تو بعض حضرات شری فطرت سے تقاضے سے کہو گھبرانے سے گئے اس موقعہ پر اعلیٰ تسلی کیلئے یہ آیات نازل ہوئیں۔ اذکر خورن مخرن لصدای روح العانی دین ادا کونفیر (مگر تفسیر کیرنے ترجیح اسے دی کہ یہ آیت منافقین کے متعلق اتری جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ پات پہنچنے پر پناہوش ایمانی ظاہر کرنے کو اجازت جہاد تکھے تھے پھر جب جہاد افرس ہو گیا تو انھیں بھانٹے اور ممانہ بنانے گئے اور اس کی دلیل یہ دی ہو کہ تم گے رشاد ہو رہا ہے وان تصمم حسنة الخ کہ اگر ایمان بولی حدیثی پہنچے تو کہے ہیں یہ رب تعالیٰ کی طرف سے ہے اور اگر کوئی مصیبت پہنچے تو کہتے ہیں یہ آپ کی طرف سے ہو رہی ہوتی کہ ان گستاخی حضرات صحابہ کرام نہیں کر سکتے تھے یہ جرات و منافقین ہی کو تھی۔ سرحد اس آیت میں دلوں قریب موجود ہیں۔ یہ بھی کہ یہ آیت حضرت صحابہ کرام کے متعلق ہو اور یہ بھی کہ یہ منافقین کے متعلق ہو لہذا آیت کی دو تفسیریں ہوں گی۔ واقعہ کے نزدیک دو سر قول قوی ہے کہ یہ آیت کریں۔ منافقین کے متعلق ہے کیونکہ زکوٰۃ دیئے جاؤ زکوٰۃ تو اس وقت آتی ہے نہ تھی زکوٰۃ۔ متعلق یا نحوہ مختار شروع کتاب الزکوٰۃ اور دارج مسودہ غیر لہذا اس آیت پر کوئی عتر اس نہیں لورہ حضرات صحابہ کرام کوئی حقد ہو سکتا ہے۔

تفسیر الم نور الی اللہ لیل لہم ظاہر یہ ہے کہ تر میں خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اور رویت سے مراد لکھنا ہے نہ کہ صرف دلوں میں غور نہ رہا چونکہ رویت میں اللہ کے معنی خود میں اسنے اسنے حد ان مایا گیا یعنی اسے محبوب کیا آپ کی نظر اس تک نہ پہنچی مضرب پہنچی ہے استغناء بخاری سے اور تعجب ورنہ کیلئے ہے اگر یہ آیت کریمہ صحابہ کرام کے متعلق اتری ہے تو انہیں سے مردودی صحابہ ہیں ورنہ منافقین مراد۔ قیل ان میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرماں ہزار سے مگر تری کی طرح اقلیت مخاطب کا صیغہ رشادہ ہوا کیونکہ وہ فرمان صلی اللہ علیہ وسلم ہوا۔ لہذا یہ کہ رب تعالیٰ کا معنی تم اس طرح کہ ہم نے آپ کی زبان اباں سے یہ فرماں میں سید۔ کفلوا ایہکم تقوا نص سے بنا مہی رسایہ روکنا۔ سال عسی دنا ہے چونکہ جمع میں جنگ و قتل ہوتے ہیں جو ہاتھ باہم ہے اسنے ایدیم فرمایا گیا اور ہو سکتا ہے کہ یہی سے مس و ذات مراد ہو جسکی ابھی اپنے ہاتھ اپنی دت کو حملہ سے روکا۔ ابھی نہ رہا منوع ہے جس پر قاب کیں جمع معنوب ہو مارت اور مردوحوب کیلئے ہوتا ہے والہوا الصلوٰۃ وانوا الزکوٰۃ اگر اس میں طلب صحابہ سے ہے تو معنی ہو۔ گے وہی نماز قائم رکھے رہو۔ زکوٰۃ دیئے نہ کیونکہ وہ حضرت پہلے ہی سے نہ رہی اور خفی تھے جسے رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ یا ایہا النبی

اتقی اللہ اور اگر روئے سخن منافقین سے ہے تو معنی یہ ہوں گے کہ چونکہ تم نے کلمہ پڑھ لیا۔ یہ لفظ نماز بھی قائم کرو اور رکوع بھی دیکھو کہ تم شرعی طور پر مسلمان ہو چکے ہو جو ہم نے اسی عرض کیا وہ خیال میں رہے کہ زکوٰۃ بعد ہجرت 2ھ میں فرض ہوئی اور عمارؓ لفظ یہ جواب نقل ہجرت مکہ معظمہ میں صحابہ کرام کو نہیں ہو سکتا۔ نماز قائم کرنے کے معنی بار بار یہاں ہو چکے کہ علماء کے ہاں نماز ہمیشہ پڑھنا صحیح وقت پڑھنا صحیح طریقہ سے پڑھنا نماز قائم کرنا ہے اور صوفیاء کے ہاں ان میں چیزوں کے ساتھ جو تھی شرط ہے ساگار پڑھنا چار صفتوں سے نماز قائم ہوتی ہے قلب فاسد دونوں کی نماز چاہئے تم اگر صرف رستن کے اوپر جوڑ رستن کے اندر نہ چھپے تو راست قائم نہیں ہوتا فساد کتب علیہم الثالثی تعلیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ زکوٰۃ جملہ سے پہلے فرض ہو چکی تھی یہ معلوم ہوتا ہے کہ زکوٰۃ فرض ہوتی ہی بہت جلد جملہ فرض ہو گیا۔ کیونکہ نف مختصہ ہے بلا توافقی کہئے آئی ہے معنی فوراً کتب معنی فرض والزم ہے معنی فرض کیا گیا لازم کیا گیا علیہم کی ضمیر صحابہ کرام کی طرف ہے یا ان منافقین کی طرف کیونکہ منافقین ظاہری کلمہ پڑھنے کی وجہ سے احکام شریعہ کے مفلک تھے۔ قتل سے مراد یا مطلقاً جملہ ہے کہ اس کی فرضیت کا حکم اسلام میں تیس بدو کی جنگ مرنو جنک مہاب جملہ جمع ہونے کی وجہ سے حدود لازم ہو گیا خیال رہے کہ ہجرت سے پہلے نبوت کے تیس برس سال نماز فرض ہوئی معراج کی شب اور زکوٰۃ جملہ دورہ 2ھ میں مدینہ منورہ میں فرض ہوئے افا لرفیق مہم یخون الناس کعشیتہ اللہ او اشد حشیتہ یہ جملہ قسا کی جزاء کے قائم مقام ہے لہذا قائم مقام فرفیق مہم کی ضمیر اگر صحابہ کی طرف ہے تو مطلب یہ ہے کہ وہ تمام حضرات تہذیب و نور کے جو مملوک اجازت تھے بلکہ اس میں سے بعض لوگ لوہا اگر مرجع منافقین ہیں تو مطلب یہ ہے کہ تمام منافقین نے خوف گھبراہٹ کا ہر نہ کیا بلکہ اس میں سے ایک گروہ نے فساد برپا کر دیا ایسا مصیبت تھی کیا کہ دل کے خوف کو ظاہری علامات سے بالکل ظاہر ہوئے دیا۔ مٹھوں کا مٹھوں مٹھوں مٹھیں پوشیدہ ہے دوسری مٹھ ہے اور بیٹا اس میں شیت کی لافنت مٹھوں کی طرف ہے اسکا ذیل پوشیدہ ہے ہوا تو عاقلہ ہی ہے یا معنی مل یعنی جملہ فرض ہونے پر ان منافقین میں سے ہلکے درجہ کے منافق کفار مکہ سے ایسے ڈرنے لگے جیسے موسیٰ مٹھ تعلیق سے اترتے ہیں بلکہ اس سے بھی زیادہ اور اگر موسیٰ صحابہ مروا ہیں تو مطلب یہ ہو گا کہ فطری طبعی غیر اعتقادی خوف انہیں کفار سے ایسا ہو گیا جیسے خدا تعالیٰ سے ہونا چاہئے بلکہ اس سے بھی زیادہ یہ خوف باعث طعنہ نہیں۔ موسیٰ علیہ السلام اور فرعون سے جواب ہوا تھا۔ وقالوا ولما لم کتبت علیہا انسانی اگر میں توجہ کرم مسلمانوں کی طرف ہے تو کلام سے مراد نبی کا اعلان یہ قس اور القتال سے مراد یہ مطلقاً جملہ ہے یا بد رکابہاد یعنی یہ حضرات حکم جہاد سکر کہنے لگے کہ خدا نے تو نے اتنی حدود ہم پر حد کیوں فرض فرمادی یا بد میں جملہ کیوں لازم ہو گیا اسی تو ہم مدینہ منورہ پہنچ کر سمجھے بھی نہیں اور اگر منافقین مروا ہیں تو مطلب یہ ہو گا کہ اسوں نے منہ سے تو کچھ نہ کہوں میں بولے کہ خدا یا جملہ کیوں فرض ہو گیا یہ تو ہمارا اتفاق ظاہر کروے کا نبی لا احوالنا الی اجل قریب یہ نملہ بھی قتل و کرب و مراد مفصل ہے چونکہ یہ مستقل علیحدہ کلام ہے اسلئے درمیان میں اذان نہ دیا گیا اس میں بھی دو ہی احتمال ہیں ایک یہ کہ یہ مٹھیں کا قول ہو اور اہل قریب سے مراد تھوڑی مدت ہو یعنی ابھی کچھ دور اور جملہ فرض نہ ہوا کہ ہم کچھ نگر۔ ہو کر قوت پیدا کر لیتے یہ کلام رب پر اعتراض کہتے نہیں بلکہ حکمت دریافت کرنے کو ہے جیسے فرشتوں نے نبی سے یہ کہی کہ کیا قاتل لہا من یسئل لہا اور اگر منافقین کا قول ہے تو اہل قریب سے مراد سبکی اپنی موت طاقت ہے ورنہ یہ کلام مراد یہ بے تعلقی پر اعتراض کہتے ہیں جی جملہ کیوں فرض ہوا یہ تو بڑی چیز ہے جملہ

ہوتا کہ ہم کو اپنی موت کے وقت تک سہل متی اور ہم اپنی طبعی موت مرتے نہ کہ میدان جنگ میں قل معان العسا
فلن قل میں خطاب بھی کہ ہم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے معان کے معنی میں برتے کی چیز یعنی برت کر تھوڑی جگہ کے برت
ال چلا جائے نیز ویسے ہی رہ جائے معان دنیا سے مراد دنیا کی تمام نعمتیں ہیں کہ یہ تمام مل کر بھی آخرت کی ایک نعمت سے نہیں کم
ہیں کہ یہ سب فانی ہیں اور آخرت کی نعمت باقی ہے یہ تمام نعمتوں سے مخلوط آخرت کی نعمتیں خاص یہ تمام نعمتیں
مخلوک کہ نہ معصوم ہم انہیں برتیں نہ برت سکیں آخرت کی نعمتیں بقی ہمارے استعمال کیے ہیں یا قانونی حکم ہے جس پر چہ
قانون کے مطابق ملتی ہے اور اس پر حسب بھی ہے آخرت دوستوں کیسے محبت کی حکم میں کسی چیز کا حساب نہیں دو گاہ پر کھانا
قانونی ملتا ہے حساب سے دعوت میں محبت سے ملتا ہے یا حساب، کان پر کھانا خریداری کی شان کے مطابق ملتا ہے دعوت میں گھر
، اس کی شان کے رکتی دنیا تساری قابیث کے، رکتی یعنی آخرت رب کی شان کے رکتی۔ دنیاں رہے کہ دنیا دوسے جہان کے
بیٹ اور تہ کے درمیاں ہوں یعنی پیدائش سے مرتے وقت تک یہ خیال رہے کہ قرآن کہ ہم میں جب مسور سے قل فرمایا جاتا
ہے تو سہی و سکا تعق رب غنی سے ہوتا ہے جیسے قل اللهم ملک الملک ہم سے یوں کہو کہ اے اللہ اے ملک کے ملک
اس قل رہائے کی حکمت یہ ہے۔

قل کہہ کے اپنی بات بھی منہ سے نہ سنی اتنی ہے گفتگو تری اللہ کو پسند!
با تشبیہ اپنے پرے پچھتے باتیں کہو اگر سنتے ہیں کہ سنے منہ کی بات پر ہی مظلوم ہوتی ہے کبھی روئے سخن کفار سے ہوتا
ہے جیسے قل یا ایہا الکفاروں وہاں کفار پر غضب کا اظہار ہے کہ ہم ان بے ایمانوں سے کلام نہیں پسند فرماتے تم فرما دو لا
مکنہم اللہ اور کبھی روئے سخن مسلمانوں سے ہوتا ہے جیسے قل للمؤمنی یحیی امن ابصار وھدیٰ حضور نے
توسل کی طرف اشارہ ہوتا ہے کہ محبوب تم ہمارے اور مومنوں کے درمیاں بروز کفری ہو جو ہم کو ان سے کھانا ہوتا ہم تم سے
نہیں تم ان سے کو جو سہی جب انہیں کچھ ہم سے کہتا ہو تو یہ تم سے کہیں تم ہم سے عرض روایہ تشبیہ عدالت میں وکیل حاکم اور
مدعی مدعی علیہ کے درمیاں بروز ہوتا ہے بل اگر روئے سخن منافقین سے ہے تو قل سے ان ناگوں پر اظہار غضب ہے اور اگر
روئے سخن صحابہ سے ہے تو یاں توسل ہے والا حوۃ خیر لیس اتقی آخرت سے مراد یہ تو بہت دروہاں کی نعمتیں ہیں
دنیا کے بعد کرم اللہ جس میں بروز حشر اور بعد قیامت سب ہی افضل ہیں اتقی سے مراد ہے ہر مومن باپ بیٹا مومن بیٹی
پر بیٹا گروں مومنوں میں آخرت دیا ہے کہیں فیروہتر ہے۔ دیاں رہے کہ آخرت ہر مومن کیسے دنیا سے خیر سے اور متقی
مومن کیسے خاص خیر۔ وہاں تشبیہ کا کتابہ بھی سیں اور کافر کیسے آخرت دیا ہے زیادہ خطرناک سنے رشتہ ہو کہ دینا مومن
یہ قید نہ ہے بلکہ یہ ہے۔ ولا تظلمون فذلّا ابن ثیر احرہ کسان کی قراءت میں ہی سے ہے لا تظلمون اس کا تاب
ظالم ہیں میں یاد رکھی قرآنی الذین میں ہو یہ مارے انسان میں دوسری قلموں باقی کے ہاں لا تظلمون سے ہے جس
صورت میں اس کا تعنی قل معان العسا لعل سے ہے یعنی اس لوگوں سے فرماؤ کہ سہان دیا توڑا ہے اور فرماؤ کہ تم پر
مطلقاً ظلم نہ کیا جائے گا فیل کی تحقیق پلٹے ہو چکی کہ یہ فعل سے بنا معنی ہاں فیل محسوس بنا ہوا حاکم اور اصطلاح میں کجگور
کس کے گھر میں جو باریک پنچکا دھڑکے کی طرف ہوتا ہے اسے فیل کہتے ہیں۔ عرب میں کسی چیز کی تشبیہی بیان کرنے
کیسے اظہار فرماتا ہے۔ قل تم لوگ رب کے مال اس دھڑکے کے برے بھی ظلم نہ کئے جلا گے۔

خلاصہ تفسیر: مبحث تفسیر سے پہلے گاہ کہ اس آیت کریمہ کی دو تفسیریں ہیں ہم اسکے مطابق اس دونوں تفسیروں کا خلاصہ عرض کرتے ہیں۔ پہلی تفسیر: اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آپ نے اپنے اس مبارک صحابہ کو ملاحظہ فرمایا جو مکہ معظمہ میں توکف کرتے تھے کہ ہم نہ ہمد اور کفار سے ٹرسہ کی اجازت دیجئے اور ہم ان سے اپنی زبان نہ فرماتے تھے کہ سب اس پر ہاتھ روکوانکی ایذا نہیں برداشت کرو۔ اس وقت تم صرف نمازیں قائم کرو زکوٰۃ دو کہ نماز و زکوٰۃ صس کے ساتھ جمو ہے اور ہمہ بالخص جمو با کفار سے مقدم ہے اسکے بعد کفار سے بھی جمو کر لینا حکم نہ جانے پر پھر جب ان پر جمہ فرض کیا گیا اور غزوہ بدر کی طرف چلنے کا انہیں حکم دیا گیا تو اس میں سے سب تو نہیں بعض حضرات طبعی کمزوری اور فطرت بشری کی بنا پر کفار سے ایسے دوسرے گئے جیسے قوی اور عقیدہ سوا من اللہ تعالیٰ سے ڈرتے ہیں کہ اسکی ممنوعات کے قریب میں جاتے بلکہ اس سے بھی زیادہ انگڑوں میں خوف کھا ہو گیا اور کچھ مدت میں گئے گئے کہ خدا یا اسی اتنی حد ہی تو نے ہم پر جمہ کیوں فرض فرمادیا ابھی تو ہم نے مدینہ میں رہتے رہیں کا سانس بھی نہ لیا اور کچھ مدت تک صحت کیوں نہ دی کہ ہم تو سوطاقت پکڑ جاتے پھر جمہ فرض ہوتا اس میں حکمت کیا ہے اے محبوب آپ انہیں سلی دے دو اور فرمادو کہ جمہ سے خوف کیسا وہاں زیادہ سے زیادہ یہ ہو گا کہ تم شہید ہو کر دنیاوی زندگی اور یہاں کے ساز و سامان سے ہاتھ اٹھو بیٹھو گے تو یقیناً روک دینا نظر برتے کا سامان ہے وہ بھی بہت تھوڑا اور فانی در پر ہیر گاروں کیلئے آخرت دنیا سے بہتر ہے کیونکہ دنیا فانی ہے آخرت باقی یا شکوک ہے آخرت یقینی دیا تلوں سے مخلوط ہے آخرت خاص دنیا فانی کی جگہ ہے آخرت محبت کی مدد دنیا بند پر ساری جگہ ہے آخرت عز و کی مدد دنیا میں ہمداری ہر خوش پوری میں کی جاتی آخرت میں جو چاہو گے ملے گا کیونکہ دیا میں شیطان شکاری کا منگل ہے جسے یہاں پامندی ہے کہ تم شکار نہ ہو جاؤ وہاں شکاری کوئی نہ ہو گا۔ دنیاوی ہو گی۔ دیر میں اس کے ساتھ نفس بھی ہے جو بری چیزیں بھی چاہتا ہے۔ آخرت میں نفس نہ ہو گا لہذا وہاں ہمداری ہر خواہش پوری کی جائے گی۔ یہ دنیا میں ہر چیز غیب سے آخرت میں ہر چیز شہادت گویا دنیا فراق کی حکم ہے آخرت وصال کی مدد اس وجہ سے آخرت دنیا سے بہتر ہے۔

سنا ہے قبر میں دیدار ہو گا ب حجاب کفن کو پہنا کر انھیں گے مودے اپنے مدفن میں خیال رکھو کہ تم پر کسی قسم کا معمول سے معمول ظلم نہ ہو گا کہ ہمداری نیکیاں بدوچہ بر بدوچہ جائیں یا تم کو جرم سے زیادہ سزا دے دی جائے لہذا اعمال صالحہ میں جدی کرو۔

دوسری تفسیر: اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم یا آپ نے ان منافقین مدینہ کو نہ دیکھا خواہ غلبہ پہنے کیسے جمہ فرض ہونے سے آپ سے نفرت کرتے تھے کہ حضور ہم کو ہمہ کی اجازت دیجئے کہ ہم خدمت اسلام میں اپنی جانوں کی قربانی کریں تو آپ اس سے فرمایا پتے تھے کہ تم نماز و زکوٰۃ میں قسوتی کرتے ہو تم پر یہ اسل میں عداوتیں بھاری ہیں اور جمہ کی تردید کرتے ہو نماز قائم کرو زکوٰۃ دو اور اچھی جہ سے ہاتھ روکو پھر سب مقرب ہی جمہ فرض ہو گیا انکے دلوں میں کفار کا خوف اتنا برداشت پیدا ہو گیا تھا کہ مسلمانوں کے دلوں میں خوف خدا تیز دست ہے بلکہ اس سے بھی زیادہ کہ سلطان کو رب کے خوف کے ساتھ اس سے رمت کی امید بھی نفس کفار سے خاص اور زراعت ہے اور گئے اسلام اعتراض کرنے کہ ہماری زندگی میں جمہ کیوں فرض ہو گیا ہمارے بعد ہو نہ تاخیر وہ کہ تم دیکھو کہ وہاں ہمداری ہو بہت تھوڑی ہے مگر تم مخلص مومن متقی بن جاؤ تو آخرت

تمہارے سناہ یا سے میں بہتر ہے اور تم پر کسی قسم کا ظلم نہ کیا جائے بلکہ تمہاری کوئی نیکی رہا نہ ہوگی۔

فائدہ اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ رکوع کی فرضیت جماد کی فرضیت سے پہلے ہے جیسا کہ حدیث سے معلوم ہوا اور چاہئے بھی یہ تھا کہ نماز رکوع میں اپنے نفس کی اصلاح ہے اور خدا میں دوسروں کی اصلاح اپنی اصلاح دوسروں کی اصلاح سے پہلے ہونا ضروری ہے نیز نماز میں رب تعالیٰ کی تعظیم اور رکوع میں مخلوق پر مہربانی جماد میں دوسروں پر خفیہ تہذیب و تہذیب دونوں جملوں سے پہلے ہونی چاہئیں۔ دوسرا فائدہ قوی یہ ہے کہ یہ آیت کریمہ منافقین کے متعلق آئی ہے لہذا اس سے معلوم ہوا ہے کہ جماد کا مہینہ رکوع کی فرضیت سے بعد ہوا تھا اور رکوع بعد ہجرت مدینہ میں فرض ہوا تھا ہجرت سے پہلے رکوع بھی نہیں بلکہ اس وقت تک صرف مہر تھی مہر میں بھی جماد عیدین بعد ہجرت فرض ہوئی۔ تیسرا فائدہ نماز رکوع جماد سے افضل ہے یہ بھی قلم کی ف سے اشارۃً معلوم ہوا کہ ف بمعنی پیٹ ہے جسکے معنی میں پیچھے ہونا جماد رکوع سے رجب میں پیچھے ہے ہاں بعض سخت حالات میں جماد نماز سے مقدم ہو جاتا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ خندق میں جماد کی وجہ سے چند نمازیں قصا فرمائیں۔ چوتھا فائدہ مخلوق سے خوف خلاف ایمان نہیں جیسا کہ اس آیت کی پہلی تفسیر سے معلوم ہو کہ یہ حضرات اس قدر خوف نگاہ کے ہر موسم میں محتاط رہتے مگر یہ خوف ایذا کا ہے نہ کہ خوف اذیت جیسا کہ پہلے سے خوف ہر موسم کو ہوتا ہے مگر علیہ اسلام نے عباد کے ساتھ میں جانے پر اس سے خوف فرمایا اور فرمودہاں دینا ہے کہ اس میں خوف ہوا پانچواں فائدہ ساری قوانین کی حکمتیں پر مبنی ہیں کہ کھیلنے کیلئے ہوا اعتراض کی عرض سے نہ ہو ایمان کے معانی نہیں یہ فائدہ بھی آیت کی پہلی تفسیر سے حاصل ہو کہ حضرات صحابہ سے عرض کیا کہ کھیت علیہما افعال مگر پہ قتل ہے انکی ہر کس فہم کی انکار غضب۔ فہم انہوں نے عبادت اللہ کے تقرب رب حق سے انکے تقریر کی حکمت پر چھی یہ انکی شان کے خلاف نہ ہوا۔ چھٹا فائدہ دیا کتنی بھی زیادہ ہو مگر آخرت میں جنت کے مقابل ہمت تھوڑی ہے۔ قیام میں ہر دو قسم کی مذمت جو حرجی حقیقی تھوڑی ہے ایک فائدہ کہ تمام حدوں سے گریز اور نسبت تھوڑی جتنی استقامت ہو چکے ہیں کہ یہ حدود ہمت زیادہ سے گریز کہتے کم ہے دیا رہے مگر ہے۔ بقیت بھی کم کہ یہ ہمت ہے ہمت ہمتی یہ مصیبتوں سے گھری ہوئی سے جنتوں سے صاف یہ مشکوک ہے کہ معصوم ہر اس سے فائدہ اٹھا سکے یا نہیں کل ہی فائدہ ہوا جس جنت کی نعمتیں تھیں اور یا سنا بھی کہ جنت کی نعمتوں کے مقابل میں بھی کم کہ جنت جنتی مسلم شریک نے حضرت مستور میں شہداء سے روایت کہ فریدی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آخرت کے مقابل میں ہے جیسے کوئی اپنا انکی رو میں ہاں اس سے وہ بھیک جائے تو جو نسبت انکی کی اس تری کو سمندر سے ہوگی وہی نسبت دین کی آیت سے ہے احادیث نیز جنت حور کی مالک کی زین کا ایک موتی اور جنتی سوار کی تہ کی زنجیری کا ایک موتی تمام یا کے خزانوں سے زیادہ قیمتی ہے۔ ساتواں فائدہ مومن کیلئے آخرت دین سے کہیں بہتر مگر کا فر کیلئے دین آخرت سے کہیں زیادہ آرام دہ ہے کہ وہ یہاں آرام سے ہے۔ ہر دور میں مصیبت اللہ کے گامیہاں کہ لعن اقلی سے منہ ہوا۔ تھوڑا فائدہ رب تعالیٰ کسی کو بغیر حرم سرا کے کہ اسے یہاں ظلم فرمادے یا رب حق ظلم سے پاک ہے لہذا ان کے پاس کچھ ہے جو ان کی فوج ہو گئے ورنہ مسلمانوں کو ان کا فائدہ منافقین پر جماد بھاری ہے وہ اس سے مستحق تھوڑے میں مل چکے ہیں جیسا کہ اس آیت کی دوسری تفسیر سے معلوم ہوا کہ ہر تھوڑی نیکیوں میں جی نہ تھا وہ جماد سے جنت کی ڈر تھا۔ جماد کو اس بار سے مسلمانوں کا تھا

کہ اسی ذریعے سے جو کون گہر سوال فائدہ منافعیں کسوں میں لے کر کاغذ کر رہا ہے۔ انسانوں کا خوف رہا وہ یہ فائدہ بھی اس نسبت و دوسری تفسیر سے حاصل ہوا گیا رہوں فائدہ: موسم رب کے حکام بھی چونکہ چاہتے ہیں کہ مگر منافع عمل تو کرتا نہیں۔ حاجت و کرتا ہے یہ یوں ہو کیسے ہو رب تعالیٰ میں نی تو حق بخشے یہ فائدہ بھی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا کہ منافعین اعتراف کرتے تھے کہ ہم کسب علیہا القتال ہا رہا سوال فائدہ۔ منافقین پر طہری کلمہ کوئی وجہ سے شرعی حکام نماز روزہ جہود وغیرہ فرض ہو جاتے ہیں۔ جس کا میں فہم نہ تھا ہے اور۔ کہنے پر عتاب ہوتا ہے یہ فائدہ بھی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا کہ منافقوں سے فرمایا گیا کہ تم کہہ دو کہ وہ جو حق کہتے تھے۔ خدا یا تو نے ہم پر ہلکیوں فرض کر دیا۔

پہلا اعتراض: اگر یہ نسبت صحیحین صحابہ کے متعلق ہاں ہونی چاہیے کہ پہلی تفسیر سے معلوم ہوا تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ نہ نماز پڑھتے تھے نہ زکوٰۃ دیتے تھے، لہذا ان سے کہا کہ وہ اپنے نماز کو زکوٰۃ اور یہ حضرات پہلی ہی سے یہ عبادت کرتے ہوتے تو انہیں یہ حکم کیوں ہوتا (روافض) جواب: اس اعتراض کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ آپ ہر رکعت میں پڑھتے ہیں اھما الصراط المستقیم نہ لیا کہ کو سیدھی رکعت ہر رکعت سے تو یہ آپ کر لو ہیں جو عبادت کہ ہا رب میں۔ ایک یہ کہ آپ متعلق کہیں گے کہ یہ انتقامت کی بات ہے کہ ہم کو یہ بھی رہا تو کہہ رکھتے ہیں اس انتقامت کا حکم ہے۔ دوسرے یہ کہ یہ نماز قائم کرنے سے مراد ہے کہ ان میں نماز قائم رہنا، پہلے ہاں لوگوں میں زکوٰۃ دینے کا چارہ چارہ یعنی تاروں پہنچنے پہلے مسلمانوں کو پانچ سالہ عبادت ہمارے سے عبادت کے تارے ہیں۔ دوسرا اعتراض: اوّل میں شک کے موقع پر استعمال ہوتا ہے رب تعالیٰ شک ہے پاک ہے پھر اس سے یہاں کیوں فرمایا او اعد حشمتہ جواب: یہاں او محض مل سے یہ معنی او اور رٹلک کیلئے ہوتا ہے کہ سامعین بندوں سے کہہ دے کہ رب تعالیٰ کی ست ہے رب تعالیٰ نے فرمایا الی مانند الف او بدلوں میں اسے مسلمان اور تو مسلمانوں کا ذکر نہ کیجئے تو کہہ دے کہ یہ تو بتا دیتے ہیں جتنا وہ خدا سے ڈرتے ہیں یا اس سے زیادہ ڈرتے ہیں (تفسیر کبیر) تیسرا اعتراض: اگر یہ آیت کریمہ صحابہ کرام کے متعلق ہے جیسا کہ عام مفسرین نے فرمایا تو علم ہو گا کہ حضرات صحابہ کرام بہت پر دل تھے ان کے دل میں خوف خدا تھا، اسے خوف زیادہ تھا۔ جواب: یہ غلط ہے اگر واقعی یہ نسبت میں ہر گز کے متعلق ہے تو یہ خوف عظمت شہی سے خدا سے خوف مع امید کے ہوتا ہے اس کدورت خوف نامیدی کے ساتھ تھنیزہ خوف ایذا تھا یہ نامتپ سے ڈر چر۔ وہ بھی ہوا تھا بعد میں ہی حضرات نے کفار سے بڑے بڑے مقابلے کے ہر میں تھیں وہ تیرہ ایک ہر کے مقابلے میں کہ راء و گے تک یہ ملک میں چالیس ہزار صحابہ ساتھ لاکھ عیسائیوں کے مقابل آئے اور چند روز میں فاتح ہوئے یہ وہی حضرات تھے آپ نے انہی پر بلادی کھائی جو ان پر اعتراض کر رہے ہو۔ رب تعالیٰ ہاں سے یہ خطاب اسیں خوش دانے مل رہا ہے یہ کہ انکی برائی کیسے۔ چوتھا اعتراض: اگر یہ آیت صحابہ کرام کے متعلق ہے تو معلوم ہو کہ وہ حضرات خدا تعالیٰ پر اعتقاد میں کرتے تھے اسلامی احکام سے ناراض دیکھ کر رب تعالیٰ نے ان کا حکم میں فرمایا کہ ہم کسب علیہا انسانی اور رب تعالیٰ ہاں سے ہر ہے۔ جواب: اس صورت میں یہ کلام اعتراض کیسے میں بلکہ حکمت، ربانیت کرتے کیلئے ہے۔ جہود میں عبادت، قوت شہد ہے ہم انکی مدد نہ سوار میں نوادار ہیں ہم میں طاقت ان نہیں تھا کیسے کریں گے یہ سوائے تو فرستوں نے بھی کیا عبادت اللہ کے

تو رکے وقت۔ پانچواں اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ غنہ تعالیٰ ظلم پر قادر ہے مگر کسے گا نہیں کیونکہ اس نے اپنی تعریف یہ فرمائی کہ ہم بدوں پر ظلم نہیں کرتے اور تعریف حسب ہی ہوتی ہے ہندوئی رکے مگر نہ کرے جو برائی پر قادر ہی نہ ہو تو اسکی تعریف کیسی۔ گوئی کی تعریف نہیں ہوگی کہ وہ محبت میں ہوتا مگر وہی تعریف نہیں ہوتی کہ وہ زمانہ نہیں کرتا (معتدل نوٹ)۔ یہ اعتراض معتدل کی طرف سے تفسیر کیر لے یہاں نقل فرمایا آج فضلہ و دیندہ ہی اعتراض مسئلہ انکاں کہ ب کے متعلق کرتے ہیں۔ جواب یہ قلمرو ہی لفظ ہے کہ تعریف کیلئے قدرت علی ابھرم ضروری ہے ورنہ رب تعالیٰ کی تعریف یہ بھی کی جاتی ہے کہ ہم دنیا میں مل جاتا "قدما میما" غنہ تعالیٰ عیش سے بہ عیش رہیگا سمجھتے ہیں کہ وہ مرے کو شکستہ اندھا ہو جائے پر قادر تو ہے مگر ایسا ہو گا نہیں۔ غور جائید جیسے موت و حیرت عیب الوہیت کے حائف ہیں ایسے ہی ظلم حدت بھی الوہیت کے متعلق ہیں رب تعالیٰ ان سے پاک ہے۔

تفسیر صوفیانہ۔ روح انسانی عالم نور کا پردہ ہے جو اس جسم کے نفس میں مقید کر دیا ہے۔ مگر یہ چاہے اس بنجرے پر ایسے عاشق ہو گئی کہ اپنا وطن بھول گئی اب اس بنجرے سے لھنا نہیں چاہتی چونکہ رلو حق میں جلوہ شلوت میں بنجرے کی قید سے اسے آزادی ملنے کا درجہ ہے تو ہم سے خوش ہونے کے جلوہ شلوت سے تشریفاتی ہے اسلئے کہتی ہے کہ مولیٰ تو نے جسہ کیوں فرض کیا مجھے اس نفس میں رہنے دے یہ تمام گھڑائیں اس بجا تر عشق و محبت کا نتیجہ ہیں جو اسے نفس سے ہو گیا امام غسیری فرماتے ہیں کہ ہم میرا نام اپنے مہمان کی خاطر تو وضع خوب کرتے ہیں مگر نفس خاطر کو قلیل اور قہور اسی کتے میں لکھیں اگر مہمان تھوڑا ہدیہ پیش کر دے تو اسے اپنے کرم سے بہت تصور کرتے ہیں رب العالمین نے ہم کو تو نیا کالنگ ہدیہ پھر فرمایا کہ یہ بہت تھوڑی سے لکھیں اگر ہم صدق دل سے ایک پیرہ اسکی رلو میں خرقہ کریں تو سے کثیر قرار دے کر کہ ہندہ نوازی سے بخوشی قبول فرماتا ہے یہ ہے اس مولیٰ کریم کا امتیازی کرم جب دنیا خیس ہے تو اسکا طالب اس۔ اس خیس ہے یعنی بد سے بدتر۔ مبارک ہے وہ جو اس خیس و لکھیں دیا کو آخرت اور رضا مولیٰ سے وابستہ کر دے تاکہ یہ خیس شریف بن جائے اور قلیل کثیر ہو جائے۔ قطرہ دریا سے مل کر دریا بن جاتا ہے صفر عدد سے مل کر س گننا ہے یوں ہی دنیا آخرت سے مل کر س گن کر دیتی ہے جسے اس جتنا بھلا ہے سکی دینی قدر اس کو زیادہ کر گی۔ دنیا عقیقی سے مل کر نعمت و نوال ہو جاتی ہے۔ مولانا فرماتے ہیں۔

اے بزار ہے نعمت درگے امت ہر کجا کہ میر سی ہندہ ہایت
مشق کرہتے ہیں کہ رب تعالیٰ نے آخرت کو دار اجراء بنایا اور دنیا کو دار العمل کیونکہ انارے عمل تھوڑے ہیں جو پھوٹی سی دنیا میں سمجھتے ہیں مگر اسکی جراء بہت سی زیادہ ہے جو دنیا میں سمجھتے ہیں بڑی چیز کیلئے برتس بھی بڑا چاہئے۔ نیز رب تعالیٰ کی جراء و سراء عام ہے دنیا میں نہ راحت خاص نہ تکلیف خاص۔ خیال رہے کہ عام کی نیکیاں قبول ہوتی ہیں۔ بعض کی بد۔ نعمت کی طاعت دیا میں کام روئی گئی ہے۔ اسکا تصور آخرت میں ہو گا قبولیت کی حالتیں میں ہیں۔ مہلوت میں لذت آگے جاتی کی توفیق اور ادنیٰ ہوئی عبادت پر شکر حس محسوس کو یہ تمن نعمتیں میر ہوں انشاء اللہ اسکی عبادت قبول اب پڑھو یہ تہیت کر۔ والا حرة حور لیس اتنی صوباء فرماتے ہیں کہ ہر نیکی کے لئے گہری گھائیاں ہیں جو ان گھائیاں کو خیریت سے ملے

بندہ متقی ہے۔ مجاہد نفس مخالفتِ حویٰ از کس دنیا میر رب کی عبادت پر راحت و چین ہے یہ میر سے دوستی ہے۔ اور متقیوں آخرت سے بہتر ہے۔

اِنَّ يَوْمَ تَوَايَدُ اَنْفُسُكُمْ اِلَى الْمَوْتِ وَوَكُنْتُمْ فِى بَرْزَخٍ مَّقْشَدَةٍ وَاَنْ تُصْبَهُمْ

میں خدا بھی ہو گئے تم پائے گی تم کو موت اور جو بڑا تم مصروفِ قلوب میں اور گھر بھیجی ہے تم جس کس کو موت نہیں آئے گی اگر جو مصروفِ قلوب میں ہو اور میں کوئی جھٹلاؤں سے

حَسَنَةً يَّقُوْا هٰذَا مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ وَاَنْ تُصْبَهُمْ سَيِّئَةً يَّقُوْا هٰذَا

جو کہ صحتی تو کہتے ہیں یہ اللہ کے پاس سے ہے اور اگر سہمی ہے کہ کوئی تو کہتے ہیں یہ زہ کے تو کہیں یہ اللہ کی طرف سے ہے اور میں کوئی برائی پہنچے تو کہیں یہ مصروفِ قلوب

مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلُّ مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ قُلْ هَؤُلَاءِ اَنْفُسُكُمْ لَا يَكادُوْنَ

پاس سے ہے تم ہمارے کہہ سب کہہ اللہ کے پاس سے ہے جس کس سے میں تو کہہ کہیں زہ سے میں تو کہہ کہہ اللہ کی طرف سے ہے تو ان لوگوں کو کہہ کوئی بات سمجھتے

يَقْتُلُوْنَ حَدِيْثٌ

جو کہتے کہ کہیں کوئی بات

معلوم ہی تھا جو کہتے

تعلق: اس آیت کا نہیں آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق: پچھلی آیت میں فرمایا کہ تم لوگ انسانوں سے بہت ڈرتے ہیں۔ جس کی وجہ سے جملہ گھبرات ہیں۔ اب ارشاد ہو رہا ہے کہ یہ ڈر محض بیکار بلکہ مضرت سے کیونکہ موت تو ہر حال ضرور آئے گی۔ پھر کھار سے ڈرنے کی وجہ سے قاتلہ و کیا گویا انکی ایک بیانی کا ذکر پہلے تھا اور نئے علاج کا ذکر اب ہو رہا ہے یہ یہاں پکار کہ موت ضرور آئے گی تو تم سے اس سے خوف کھا کر نکل جاؤ گا۔ دوسرا تعلق: پچھلی آیت میں منافقین کے ایک عیب کا ذکر تھا عداوتِ خوفِ موت۔ پھر اب اس کے دو سرے عیب ذکر کر رہا اللہ تعالیٰ سے سب وہی اور اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو عیب لگانا اور کہنا کہ انکی وجہ سے مصیبتیں آتی ہیں۔ تیسرا تعلق: پچھلی آیت میں منافقین کی برائی کا ذکر تھا اب انکی مخالفت و سب، قوی کا تذکرہ ہے کہ یہ جو قوف اس حالت میں سے مدافلی لیتے ہیں، جو جو امور و امور انہوں نے کاڑھے اور چٹا کعب رحمتہ للعالمین سے پوچھا تعلق: پچھلی آیت میں منافقین کا ذکر تھا اب انکی مخالفت و سب، قوی کا تذکرہ ہے کہ یہ جو قوف اس حالت میں سے مدافلی لیتے ہیں، جو جو امور و امور انہوں نے کاڑھے اور چٹا کعب رحمتہ للعالمین سے پوچھا تعلق: پچھلی آیت میں منافقین کا ذکر تھا اب انکی مخالفت و سب، قوی کا تذکرہ ہے کہ یہ جو قوف اس حالت میں سے مدافلی لیتے ہیں، جو جو امور و امور انہوں نے کاڑھے اور چٹا کعب رحمتہ للعالمین سے پوچھا

شبان نزول: منافقین و یہود نے شہداء احد کے متعلق کہا کہ اگر یہ لوگ اہل اکثامت اور غرور حد میں نہ جاتے تو نہ ہارے جاتے و نہ ہو گے۔ وہ لوگ انکی شدت پر خوش تھے مگر وہاں سے اللہ ہر افسوس کرتے ہوئے یہ کہتے تھے کہ تیری تری میں اس آیت کا پسند ہے۔ ان ما نکوموا فتح ہاں ہوئی تفسیر خازن و دون وغیرہ میں ہے۔ سورہ ہمت سر ہز شد لب پھل قوت کا مخزن تھی۔ جب حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت فرمائے نہ پاک میں مدینہ منورہ ہوئے اور یہود نے کوفت اسلام دی تو اکثر یہود نے سرکشی کرتے ہوئے حضور کی مخالفت پر کمر باندھ لی اور ان میں سے بعض لوگ تیرے کھڑے کھڑے کہہ کر مسلمانوں میں کھس گئے اور طعن طرح سے مسلمانوں کو نقصان پہنچانے لگے۔ جسکی سزا میں کبھی دہاں وقت پر بارش نہ ہوتی کبھی پھل کم ہوتے جیسے کہ گزشتہ امتوں کا حال ہو رہا ہے تو مردوں یہودی اور منافقین سے کہ خود ہند میں صاحب (محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کے قدم آئے سے ہمارے ہاں کی خیر و برکت کم ہو گئی۔ یہ سب مہیجیں اسکی آمد سے ہوئیں انکی تری میں یہ آیت کریمہ وان تصبہم حسماً نازل ہوئی۔ (تفسیر کبیر خازن) امارک میخلوی (مدوح المظنی دبیلا وغیرہ) خیال رہے کہ ایسی کیوں گزشتہ امتوں نے اپنے انبیاء و کرام کے متعلق کی تھی۔ چنانچہ رب فرماتا ہے وان تصبہم حسماً یظہروا بحوس و من بعد اور مدوح علیہ السلام کی قوم کے متعلق ارشاد فرماتا ہے قلوا تحیرنا کم و من ملک ہرمانہ کے غبار کی کیوں قرآن یکساں رہی اب بھی بعض کفار مسلمانوں کو منحوس کہتے ہیں بلکہ بعض جاہل مسلمان ماری پر بیڑ گار متقی مسلمان کو منحوس اور انکی نیک اہل کو منحوس کہتے سن گئے۔ یہ سب ان ہی شیطانیں کا ترکہ ہے۔

تفسیر: ان ما نکوموا ہلوکم الموت ظاہر یہ ہے کہ یہ یا دور علیحدہ تمل ہے رب تعالیٰ کا تصور ہے اور ہو سکتا ہے کہ یہ بھی گزشتہ آیت کے قل کا مفعول ہو۔ بحالت نصب ہو۔ اس حرب استعمال ہے جو ممکن کے متعلق سوال کیا گیا ہے معنی کہاں مگر جب اسکے ساتھ ما تکیر یہ مل جاتا ہے تو بجائے استعمال ممکن کے شرط ممکن کیلئے استعمال ہوتا ہے معنی جہاں کہیں۔ گنو و اکون سے بنا معنی ہو گیا رہتا جہاں دونوں معنی ہو سکتے ہیں اس میں خطاب ان ہی منافقین سے ہے جن کا قول پہلی آیت میں نقل فرمایا تھا جہاں کہیں سے سر لو گھر جنگل میدان جہاں اپنا ستر وغیرہ ہے بعض معمرین نے فرمایا کہ یہ خطاب ان منافقین سے ہے جو کہتے تھے کہ اگر شہداء احد ہمارے پاس رہتے اور میدان جہاں نہ جاتے تو نہ ہارے جاتے۔ ہر حال یہ کلام منافقین سے ہی ہے مخلصین ہوس تو پہلے ہی سے یہ عقیدہ رکھتے تھے خازن) ہلوکم اس ما کی تہا ہے وراک کے معنی ہیں پناہ ایسے علم کو وراک کہتے ہیں کہ اسکے درجہ بھول چلی جاتی ہے موت سے مراد مقتلات موت ہے۔ ستر بڑا کڑا میدان جہاں گھر میں ہو یا سفر میں موت کے معنی میں روز کا قسم سے نکل جاتا کا مقابل ہے حیوۃ یعنی زندگی جسم میں مدوح کا ملاکت اور فنا کے معنی ہیں موتی اسکا مقابل ہے وادائیستی یہ ہر مخلوق کو بے کھدا موت و ہلاکت و فنا میں فرق ہے موت کے انعام و سرور میں یہاں ہو چکا اور لو اعد میں موت و ہلاکت کا فرق ہے۔ ایک اس میں اشارۃ فرمایا کہ موت تمہارے پیچھے پیچھے پھر رہی ہے تم اس سے بھاگ رہے ہو پس سنے اگر چہ رزق بھی اپنے کھانے والے کو دھونڈتا ہے اور زندہ جہاں ہو وہاں پناہ ہے مگر چونکہ زندہ بھی رزق کو تلاش کرتا ہے سو اسکی تلاش میں کرنا بلکہ اس سے گھبرانا ہے اسلئے موت کے متعلق ہی یہ کلمہ ہلوکم ارشاد ہوا اگرچہ کم میں خطاب اس زمانہ کے منافقین و یہود سے ہے مگر اس میں تمام دشمن و دشمنی کے جاندار داخل ہیں کہ سو دشمن اور وہاں کی

[illegible]

جی ہوں مرے دم نہ مرے۔ ت ہوئی لعلات ہنولاء الفولاء لکنا لوں بختیوں حبیباً یہ کہ یہاں رب تعالیٰ ظاہر
متر ہے قل کے تحت میں استفہام غصہ ہے ایسے ہے موصوفہ مقوم ت مراد سائنس ہوا ہے یہ غلبہ ایک ہی قوم تھے
پکڑوں کو سے بنا معنی آجیو، کیا۔ مقلوب نقد سے بنا معنی سمجھ و عقل خصوصاً جی سمجھ کو نقد کہا جاتا ہے حدیث سے مراد
یا تو رب تعالیٰ کا فرمان ہے یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان حدیث حدیث سے بنا معنی وہ چیز بہت کو حدیث کہتے ہیں کہ
یہ ہمیشہ منہ سے ہی نکلتی رہتی ہے یعنی اس واقعہ و سوا تو کو لیا ہو گیا کہ یہ حادروں کی طرف کوئی بات سمجھنے کے قریب بھی نہیں
ہوئے اپنی ہی کئے جہت میں نہ قرآن سمجھیں۔ حضور کی حدیث نہ سن کر کئی بات کی عقل میں نہ یہ باطل جانوروں کی
شرح ہیں رب تعالیٰ فرماتا ہے اولئک کمالا عام بل ہم اصل

خاصہ و تفسیر اسے منافقین و سوداگر، بیزاری شہداء احد پر رہاں و مت کیوں دراز کرتے ہا اور کیوں کہتے ہو کہ اگر یہ لوگ
میدان جنگ میں نہ جاتے تو شہید نہ ہوتے زندہ رہتے مگر جس کی موت کا وقت موت کی جگہ مقرر ہے کوئی اس سے کسی تدبیر
کسی حید سے بچ نہیں سکتا قبر میں کہیں رہو اپنے وقت پر تم کو موت ضرور پہنچے گی اگرچہ تم مضبوط قلعوں یا سکن کے برتنوں
میں آج بدو زندگی پہلے کہتے ہی حفاظت کے سلسلہ بناو مگر مگر اے ضرور اے نبیوہ صلی اللہ علیہ وسلم منافقوں، سوداگوں کا
کفر و عداوت آپ سے حسد و انکار میں تک یہ معاد ہو کہ جب انہیں کوئی دل خوش کن چیز میسر ہو جیسے ارزانی، غفرانی، پاداشی
چل، وغیرہ تو وہی برادر است میرا ہم لے کر کہتے ہیں کہ یہ تو ہم کو رب کی طرف سے ملی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت و فیروہ
و اس سے کوئی عقل میں حالانکہ آپ کے قدم ہی برکت سے رہنمائی دیتے ہیں، ارادہ ہا تم ہی وہ طیبہ و دار الشہادین مگنی۔ یہی
کی سہ ہا میں تبدیلی ہو گئی مگر یہ ایک منکر میں بدل تو حید کی سہ لے کر کہتے ہیں کہ خدا نے ہم کو یہ نعمتیں دی ہیں کہیں سب اس
پر کوئی اہمیت کے مثلاً وقت پاداش نہ سہ یا پھل وغیرہ میں کمی ہو جائے یا کرنی آجائے تو کہتے ہیں کہ یہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ
و سلم کی وجہ سے آئی جب سے مدینہ پاک میں شریفانہ بدل کی خبر آتے تھے یا اگر مرد و درستی جو مانے تو کہتے ہیں کہ
یہ تو اللہ کے آرام سے ہوئی۔ حضور کی برکت اس میں شامل نہیں اور اگر ایک احد میں مسلمانوں کو تکلیف پہنچ جائے تو کہتے ہیں
کہ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے ہوئی نہ یہ ہم کو میدان احد میں لے جاتے۔ یہ نعمت آئی آپ ان کی ترویج میں فرمود
کہ یہ غیرہ شر راستہ نہ تھی اللہ و ارادہ کی فتح و غلبت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے سب کے ارادہ سے سب کچھ ہوتا ہے اگرچہ احد کی
معتوں میں ایک مقلوب عدو کی برکت شامل ہوتی ہے اور اللہ کی بھی مصحتوں میں تمام لوگوں کی ملیوں نامہ اس کو مدخل ہوتا
تہاں بے وقوفوں و بے وقایہ تھی خدا ہر با۔ نہیں سمجھتے۔ جگہ کے قریب بھی نہیں ہوتے یہ تو حادروں کی طرف سے ہو
صرف اور رہتا ہے سمجھتا کچھ نہیں بلکہ اس سے بھی بزرگ جہاں مالک کی تو ازاں اشاروں پر عمل کر لیتے ہیں یہ تا بھی نہیں
کرے۔

فائدہ سے۔ اس آیت پر سے چند فائدہ حاصل ہوئے پہلا فائدہ کوئی زندہ موت سے بچ نہیں سکتا۔ اس کے متعلق کوئی
تدبیر کار کر سکتا ہوئی۔ اللہ موت سے بچنے کی کوشش۔ مردہ اللہ موت کی تیاری سو جتنی میل رہتا ہے اتنی میل کی فکر کو لوہور
شناخت میں رہتا ہے تو وہی فکر مردہ۔ دوسرا فائدہ۔ موت کا وقت دور نہ مقرر ہے کسی وقت اسی جگہ پہنچے گی لہذا اس کے

خوف سے جس سے ڈرنا سخت عقلی ہے جیسا کہ ہمارے کلمہ سے معلوم ہوا کہ انسان جیسا کہ ہے تو سترہ کہ رگوں موتی میں جسے اس موت گئی ہے تو سترہ کہ شدت کے ہیں میں گئے ہیں یہاں رہ رہ سترہ ایریاں رگوں جلن دینے سے سترہ ہے کہ اللہ کی راہ میں جاں جائے جو پانچ منٹ میں فیصد کردی ہے۔ تیسرا فائدہ: مبالغہ اور کافر اگر ہر چہجی اور درست ہوتے جی کہیں تو کئی بیت غامضی ہوتی ہے۔ اور اس کی وہ بات میں کفر ہوتی ہے۔ دیکھو عقلی پہنچے پر یہ لوگ لہذا ہم جیتے تھے کہ یہ رب کی طرف سے نہایت غیبی تھی محراب کی ریت خراب تھی وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے توسل آپ کی برکتوں کے انکار کی نیت سے یہ کہتے تھے لہذا اسے اس قوس کو بھی رب تعالیٰ نے فرمایا اسہ لکافہوں یہ بڑے تھوڑے ہیں لیکن اعلیٰ بیت خراب ہے زمانہ فاروقی میں ایک امام بزرگت میں ہر نماز میں سورۃ عیسٰی و تولیٰ ہی پڑھا کرتا تھا حضرت عمرؓ نے اسے قہر قرار دیا اور قتل کر دیا دیکھو تفسیر کبیر وغیرہ سورۃ مومن۔ اس آیت کریمہ اور اس آیت سے موجودہ توحیدینے وہبے عبرت پکڑیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اسامات کا نکار کرکے کی نیت سے ہر وقت اللہ تعالیٰ کاں ہم جیتے ہیں انکایہ ہر وقت لہذا لہذا کرنا فریب سے دیکھ ہر نعمت رب تعالیٰ ہی کی طرف سے ہے مگر مٹی ہے خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ سے انسانی کے کوم قدم سے نہیں ملتی ہیں رب تعالیٰ فرماتا ہے وہاں اللہ بعد بہوالت فیہ۔ چوتھا فائدہ: موت یعنی جسم سے جاں کا نکلنا ہر حال میں کیسے ہے فرشتہ ہو یا جن یا انسان اسل پر رہتا ہوا یا زمین پر جیسا کہ ہر کلمہ کے عموم سے معلوم ہوا رب فرماتا ہے کہ بعض فائدہ السموت موت کا منسل مویہ ہے۔ یعنی جاں کا جسم میں رہنا۔ مگر فائدہ: موت یعنی مٹی ہر حق مائدہ ہو یا غیر جتہ اراقی فائدہ: لہذا متل ہے جو رب فرماتا ہے کہ شینی ہانک الا وحہ سواہ ذلتباری سب قل اللہ اشراق فی میں ان میں سے بعض چیزیں عقلی بالفعل ہیں جیسے ارواح مستودعہ اور وہاں کے سکن کہ یہ نہیں اگرچہ ان کی فائیں مگر احوال فی میں رب فرماتا ہے فصعق من فی السموت و من فی والاوض لہا من شاء اللہ تم چیزوں میں فرق کرنا ضروری ہے موت اور کلن فائدہ: عقلی فائدہ: موت ہر فرشتہ جن وانس کو ہے لیکن فائدہ: ہر موی اللہ کو عقلی فائدہ: موت جتہ ارواح جتہ دورج، غیرہ کے ماسواہ کو ہے۔ پانچواں فائدہ: منسل مصلحتی ایک ہے مگر کیمے دل انکس مختلف ہیں زلہ پاک میں صدیقین کہتے تھے حضور کی شریف آوری سے ہمارا اثر بڑھ کر شریف ہو گیا۔ بل کی خاک شغایہاں کی آب ہو اطلح ہو گئے مگر منافقین و سودا یعنی زندیقین کہتے تھے کہ حضور کے قدم سے مٹی کی برکتیں نہ گئیں ہمارا عقیدہ تو یہ ہے۔

انسانیت کو فخر ہوا تیری ذات سے! بے نور تھا فرد کا ستارہ زلے بعد
(عظمیٰ)

علی حضرت رحمہ اللہ سے کیا دوا ہو فرمایا۔

کوئی حل مس کے مملک رہی سی دل میں اس سے کھٹک رہی!
نہیں اسکے جلوے میں نہ رہی کہیں پھر ہے کہیں خار ہے!

ہم نے عرض کیا ہے۔

محبہ کی زیست و بی کے دم سے کعب کی روٹھ ان کے قدم سے!
اے ہی کیا ہے سارے جہاں میں دھوم ہے انکی کون و مکاں میں!

وایبعضی - البی

اس مرتبہ میں وہ پر اس نام میں غالب تھا جس کی وجہ سے وہ مسلمانوں بلکہ اللہ کے محبوبہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عیب گاتے تھے کہ
 تم پر عیب ان کے جو ہے اتنی یہ طاغوت رب تعالیٰ سے ایسے میوہ سے بڑی اور تمام صفات سے موصوف فرمایا مگر وہ اس
 بے تھے۔

حالتِ سرا میں کسبِ عیب کا ناکہ قدِ حقیقت کنا بیاں
حق میں شخص میں یہ عیب نہ کہ عیبِ ظاہر و قیامِ عیوب نہ کہ عیبِ وجودی بلکہ یہ عیبِ امت سے ظاہر ہوئے ہیں
کے لئے باعثِ مجرت ہے۔

مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ اللَّهِ وَإِنْ أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ

تو میں نے سوچا کہ وہ تو خدا ہے نہ کوئی اور۔ جسے تم نے کہا کہ وہ ایک طرف سے
ہے جبکہ دوسرے لمحے تو کھلاں پہنچتا ہے۔ اللہ کی نظر سب سے زیادہ حیران کن ہے۔ یہی سی طرف سے

وَأَسْنَتُ بِمَا فِي رَسُولِهِ كَفَى بِاللهِ شَهِيدًا مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ

میں نے بھی بہت سارے لوگوں کے پیچھے اور کالی ہے تھوڑی سی تو میری عمر سے بڑھ چکی ہے۔
 میں نے بھی بہت سارے لوگوں کے پیچھے اور کالی ہے تھوڑی سی تو میری عمر سے بڑھ چکی ہے۔

اِطَاعَةُ اللَّهِ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا رُسُنتُ عَلَيْهِمْ حَفِيفًا

اس سے دو بار دہری کی لٹاکی ہو جو عمدہ نظیرے و سبب بھی ہم سے یہ کہتا رہا نظیر

مگر سے تہ لا نکہ نہا ویسے مہر جیہہ قید مہرے نہیں رہیں سچا ہے مگر یہ قطعی

[illegible]

مصلوبی کا تہ کتاب کہ محبوب ہم فریڈ کے خالق ہیں اور تم ساری حقوق کے رسوں جو مکہ حر المکی بغیر مت مصلوبی کے
نکل میں ہوئی اسی لئے تم کے بعد نعت کا یہ حال

شأن نزول ۔ ایک ہر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں نے میری انعت کی اس ۔ رب تعالیٰ کی اطاعت کی
اور جس نے مجھ سے محبت کی اس نے اپنے تعالیٰ سے محبت کی تو منافقین میں میں جو کہ یہ شرک کی تعلیمات حضور صلی اللہ
علیہ وسلم چاہتے ہیں ۔ ہر آپ دہی طرح خدا میں جیسے جیسے ہیں نے عیسیٰ علیہ السلام و خدا میں یہ ۔ تب حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کی تائید اور اس میں اس کی تردید میں یہ آیت کریمہ میں بطع الوضوح انکار ہونی خود ان (ع علیہ السلام) کی
مدح و تعریف کے فرمایا کہ منافقین کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو شرک کہا اور اس لئے کہ حضور فرماتے تو یہ ہیں کہ عیسیٰ خدا کی
عبادت نہ بلکہ خود معبود چاہتے ہیں ۔

نوٹ ۔ حق خود میں و حضور صلی اللہ علیہ وسلم قریب و قریب میں شرک نظر کتاب کہ حضور تعریف پر شرک کے
تو سے دیتے ہیں یہ یاری حق کی میں بدلہ ہوتی رہتی ہے ۔ یہ یہودی رہنے ہونی میں منافقین کو بھی تھری ہوور شد کے طور پر
حقل ہوئی ۔

اگر آپ کے حصہ کا کہ نکل کا دیوں رہے ہر کے مراد کہ ہوں امت رسوں نہ کی
نہ تعالیٰ ہم مسلمانوں کو ساری سے پچھلے حضور کی نعت اور ایمان ب کلمہ طیبہ کا اقرار ہے ۔ محمد رسول اللہ یہ حضور کی
نعتی کتاب ۔

تفسیر ۔ ما اصابکم من حسه من اللہ حق یہ ہے کہ یہ یا حملہ سے اور اللہ تعالیٰ کا یہ کام ہے اصابکم میں
ظلمہ عام ساری سے ہے ۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں عار و ذلالت ہے مست سے عزت و افتخار کی امت تمام میں
بارگاہی نعتیں میں میں عیسیٰ رسول پر اس وقت میری عیسیٰ ما اصابکم من اللہ حق ہے وہ جس لئے میں نے اس کے خدا
یک سطر پر شہرہ ہے حق میں ارادہ ۔ سب میں خلق اللہ میں معبود اللہ کے عام میں تھا نہ یہ یہ وقت پہنچوہ
اللہ تعالیٰ سے اور وہ اللہ کی خلق اللہ کے فضل اللہ کی مہربانی سے ہے اور ہو سکتا ہے کہ یہاں میں پہنچوہ وہاں میں حق کے
طرح پر ہوتا ہے کہ یہ اللہ کی طرف سے اس کے اس سے میں نہ کہ محض میرے آپ میں سے ہوا میں نے تاکہ یہ مہربانی
کہ شہرہ ہوتا ہے آپ و یہ میں منافقین کا تو یہ ہے جو آپ سے قتل فرمایا اصابکم میں صاحب حضور صلی اللہ علیہ وسلم
سے ہے وہ معنی یہ ہیں کہ منافقین یہ بھی کہتے ہیں کہ اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو اور امت خودی پہنچوہ نہ کی طرف
سے ہے اور آپ و اس کو مصیبت و پاپ پہنچوہ آپ نہ کی طرف سے ہے میں آپ و مصیبت میں سے ہوا میں نے تاکہ یہ مہربانی
معانی اگر یہ تفسیر میں عیسیٰ نے جس نے تاکہ یہ میں سے مراد ہے ایک میں و رحمت مراد ہے اللہ تعالیٰ کی
میں یہ سے اور وہاں رش ہوتا و ما اصابکم من حسه در اصابکم نہ تو نہ تو میں تفسیر میں سے وہ میں میں تھی ۔
و ما اصابکم من حسه من اللہ یہ عبارت میں عزت پر اصابکم سے اور اس کی تفسیر میں وہاں سے وہ میں
میں میں ۔ یہ وہ تعالیٰ کا یہ کہ منافقین اور میں میں میں عیسیٰ سے آپ سے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم

[illegible]

ضروری ٹوٹ خیال رہے۔ اللہ تعالیٰ کی طاعت اور بندگی کی طاعت ہے۔ مگر حضور کی طاعت اور بندگی کی طاعت ہے۔ فرق بہت خیال میں رہا چاہئے۔ حضور کی طاعت سے دو باتیں سامنے آتی ہیں۔ نواں افکار اور ایسا اسلئے کہ رب کی طرف سے بہت دور شرف پہنچا ہے۔ چنانچہ سب طرف سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے بہت دور شرف پہنچا ہے۔ اس کی طاعت اور بندگی کی طاعت ہے۔ مگر حضور کی طاعت اور بندگی کی طاعت ہے۔ اللہ تعالیٰ کی طاعت اور بندگی کی طاعت ہے۔ مگر حضور کی طاعت اور بندگی کی طاعت ہے۔ اللہ تعالیٰ کی طاعت اور بندگی کی طاعت ہے۔ مگر حضور کی طاعت اور بندگی کی طاعت ہے۔

پھر اعتراض۔ اس طاعت سے پہلے کہ صرف حضور کی طاعت اور بندگی کی طاعت ہے۔ تو یا قرآن کی طاعت اور بندگی کی طاعت ہے۔ جواب۔ قرآن کی طاعت اور بندگی کی طاعت ہے۔ مگر حضور کی طاعت اور بندگی کی طاعت ہے۔ اللہ تعالیٰ کی طاعت اور بندگی کی طاعت ہے۔ مگر حضور کی طاعت اور بندگی کی طاعت ہے۔ اللہ تعالیٰ کی طاعت اور بندگی کی طاعت ہے۔ مگر حضور کی طاعت اور بندگی کی طاعت ہے۔

اللہ تعالیٰ کی طاعت اور بندگی کی طاعت ہے۔ مگر حضور کی طاعت اور بندگی کی طاعت ہے۔ اللہ تعالیٰ کی طاعت اور بندگی کی طاعت ہے۔ مگر حضور کی طاعت اور بندگی کی طاعت ہے۔ اللہ تعالیٰ کی طاعت اور بندگی کی طاعت ہے۔ مگر حضور کی طاعت اور بندگی کی طاعت ہے۔ اللہ تعالیٰ کی طاعت اور بندگی کی طاعت ہے۔ مگر حضور کی طاعت اور بندگی کی طاعت ہے۔

[illegible]

وَالْمَحْصَنَاتُ - النِّسَاء

میں بعد کاٹا بھی رہتے ہیں کہ نہ مرد چھوٹے ہوئے بھی ہیں اور چھوٹے کو بیکرد بھی کہہ سکتے ہیں اب تک یہ محمد ﷺ کی کچھ میں۔ یہ تیار ہوئی ائمہ اثنی عشریہ کے ہمارے سو مسیحیوں کی جہ میں یہ تھی وہ ان بیویاں رہتیں تھیں جو یہ ہیں۔
احداث شریف اور تورات قرآنیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ یوں فرمایا کہ یہ بعد ان کی طرف سے ہے اور شہر تھامری طرف سے جواب اس سے کہ ہم وہ یوں کو توفیق متارک کی طرف سے ہے اور ہم ان کی اپنی طرف سے توفیق وہ بھی ہوا۔
خبر وہ کی طرف سے ہے اور شہر تھامری طرف سے۔

تفسیر صوفیانہ ہم نور بھارتی اہل یاریوں کا سرچہ شہر نور مٹا ہوں کا مرزا ہے ہم سے جس سو گات مٹو تصور میں ہو گا کہ یہ
تفسیر کا یہ فصل و موعودہ سرچہ شہر سے جس سے کہ یہ ہم کو کہہ سکیں کہ میں سے نہ آپ کیچھو نہ آپ کے لئے خدا
اور دست کی تختہ میں ہوں کوئی شخص میں اچھے خیر ہوا ہے تو اور دست میں نکلیں پاتے ہیں کی لئے رشہ ہو کہ خبر اب
کی طرف سے ہے اور شہر تھامری طرف سے ہم سے عرض کیا ہے۔

اے اہل یار ماٹا اور تو مٹا اے رحیم ابراہیم اور تو وفا
کار ماٹا کار کی و شہر مٹا کار تو ستاروں و شدگی

جس ہمارا اصل یہ ہے کہ ہم برائیوں و نکاروں کے سرچہ شہر میں تو ضرورت تھی کہ کوئی ایسا روح بھری ہم میں تشریف
لائے جو ہمارے انوس و زمین میں مملکت ریاضت کی طاقت فرما ہے اور اسی زمین کوئی فہم رسوں سے فہم کیا ہے
محبوب ہل و میوں میں تھی طاقت رہنے کے سے ہم نے آپ کو جیسا کہ ہوگے مخصوص زمین کی طاقت کر سکتے ہیں مگر حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کی دوستی سے انہوں نے سارے انسانوں کو دیکھتے ہوئے وہ انہوں کے ہوں میں اسی اعلیٰ طاقت فرما کی کہ
سہل ہے۔ تاقیامت جہاں نو پادہ صلیب کی پیداوار اسی طاقت فاتیح ہے۔ صوفیہ فرماتے ہیں کہ حضور علی اللہ علیہ وسلم صلیبی
اللہ بقی باقی قائم اللہ ہیں آپ اللہ کے خیر ہیں کہ آپ لی بیت اللہ کی بیت ہے آپ کا کریم اللہ رب کا چیلنگ ہے اور اللہ
تعالیٰ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا علیف ہے۔ سرکار ہے نو فرید روحانی کی ہے اللہ جل جلالہ علی اللہ تعالیٰ میری دست پر
یہ خیر ہے اس سے اس سے حضور کی اطاعت کی اس سے اللہ کی اطاعت کی اس صاحب مع فائزین و رنگوں کی اطاعت
کی وجہ سے دست تک پہنچ سکتے تو حضور کی اطاعت کر کے اسکی بات سے قرب تک پہنچیں۔

تھم سے حد مرزاں پاک اے اللہ ایساں دلو طاقت حال را
اے حد مرزاں قدوس تو صد شرف اے سرور دار مقدم پات تو صد صفا
میں رہو طاقت تو یات فراع یارب رحمت پاتے تو بدوقت و ہر

اس کے ہم سے نہ کہہ رہے ہیں کہ ہم سے مراد مملکت کے جنگ میدانوں میں رونق مگنی تھی
و غلبہ ہمارے نہ ہو کہ ان یوں ہے۔ ہوں سے یہ سر حال یہ ہے یہ نعت مصطفیٰ کا ترن گایا ہے اب اس
کی شرح حضور کے اصناف حمیدہ نامہ ساتھ جیسے محول اہل سے ناموس ہے۔

جواب میں بلکہ ان کے سرواڑ سازشیں کرتے تھے اور عوام سائق اس سوجھی سادھنوں پر عمل کرتے تھے لہذا یہ فرمایا حق سے دوسرا اعتراض یہاں قرآن کریم نے فرمایا کہ عرصہ عظیم میں اسے چشم پوشی نہ کرے دوسری حد ارشاد ہے حاکم انکدار والمالقی والغلط علیہم اے محبوب کفار اور منافقین، جسے کہہ دو اور اس پر خوب مٹی کرنا آیات میں تعارض ہے۔ جواب یہاں اس کے میں معنی ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ آپ اس کی حرکتوں پر غم نہ کرنا چشم پوشی نہ کرنا دوسرے یہ کہ یہ غور و انداز چشم پوشی فرماتے ہیں یہ کہ اس سے راز و نیاز نہ کرنا کار و بار ہے اور پتہ، معنی کی بنا پر یہ آیت محکم ہے یہ کہ اس کی بنا پر یہ آیت حد انکدار و المالقی سے مناسبت سے ہر دووں میں تعارض نہیں غم و فکر نہ رہا اور ہے اس پر غم نہ رہا اور غور و غار پر غور سے جملہ یہ منافقین پر غور سے حد معنی یہ ہو۔ تیسرا اعتراض اس آیت سے ہے کہ یہ شخص بہ حقان مہدی میں غور و فکر استعداد اس سے مسائل کا سمجھنا رہنا چاہئے مگر فرماتے ہو کہ سو علم مجتہدین کے آیت سے اختلاف کوئی نہ کرے کسی نہ کسی شخص کی تقلید و دست میں یہ شخص قرآن و حدیث میں غور کرے۔ جواب قرآن مجید کی معادلت و دقت میں غور اس کی کشش بقایت میں غور و فکر اس سے ایسا لازم ہے جس سے کہیں مگر اس سے مسائل کا تشوہ و اور حلال کہیں اور میں رہا ہو حد کے کچھ مسائل معنی طلب میں غور کر کے حد شروع کرے۔ تو اس کی مثال لے گا اور قرآن مجید میں عورت کے مسائل نکالے گا تو اس کے ایسا ہو کہ اسے کام شخص کا عورت کا ہے۔ مدد کی سطح سے ہوگئی اور اس سے رب تعالیٰ کی قدرت سے قائل ہوں مگر ہر شخص اس میں غلطی کا رستہ مقرر کرے اور شش بہ اسے درجہ حل کوکب کا مجتہدین قرآن و حدیث سے مسائل نکالیں۔ صوبہ و کراہ اس کے اور معاد کر کے علماء عورت کے اسلامی مکتبہ معلوم ہیں۔ چوتھا اعتراض اس آیت سے ہے کہ قرآن میں اختلاف نہیں مگر بہت آیات دوسری آیت سے خلاف میں انیسود فرماتے لاتذوقہ الا بعد الله تعالیٰ و ہمیں یہی سلیقہ۔ کہ دوسری حد فرماتے الیٰ ربنا ما طرفة بعض لوگ اپنے رب کو دیکھیں کہ ایک جگہ فرماتے لا یصل علیٰ قلبہ امن ولا حال ہی اس وحی سے اس کے بعد کے متعلق یہ چوتھ نہ ہوئی مگر دوسری حد فرماتے لستلهم اجمعی ام تہا عرستہ ہاں کہ میں تہا خیرہ غیرہ جواب پہلے عرض کیا تھا کہ اس قسم کے اختلاف دوسری مکتبہ سے ہیں قرآن کیم میں اختلاف میں چنانچہ اس آیت کے معنی یہ ہیں کہ ایسا نہیں کہ کوئی شخص دیکھ سکتا ہے اور اس دوسری آیت کے معنی یہ ہیں کہ اس میں حق کو سببوں کی نگاہوں سے خدا اور ہمیں یہ کوئی خدا تعالیٰ کا علم نہیں کہ حقائق اس کے نال کے خط سے متعلق کہیں کہ ہم اس کی سمدروں دیکھتے ہیں مگر اس کا علم میں نہ سکتے ہیں اس آیت سے معنی یہ ہیں کہ قیامت میں ہر ایک کا علم ایمان چہوں سے ظاہر ہو گا کوئی دوسرے سے اس کے ایمان کو کھر کے متعلق بروقت نہ رہے گا اور دوسری آیت کے معنی یہ ہیں کہ رب تعالیٰ اس کا سبب لے گا اس سے یہ چوتھ اور پرستش فرمائے گا دیرہ غیرہ پانچواں اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ قرآن قیامت میں صحیح نہیں کہ کچھ صحیح ایک طرف اختلاف ہی ہے پھر تم بعض آیات و مفسرین اس سے ہو جواب اس کا جواب ہم تیسرے پارے میں بھی بحث میں دیکھا ہے کہ اختلاف کو چارے تھے دوسری جن صحیح آیات اور اسے حالات کے اختلاف کی وجہ سے ہوتا ہے اگر طیب ہمارے حالات میں نظر فرما کر اپنے نسخے میں تبدیلی کرے تو یہ اس کا مال ہے اور اگر ایک ہی بار کو بھی کوئی اختلاف اسے کبھی کوئی تو یہ اسی کی قیامت ہے چھٹا اعتراض

مناقب یا ضعف ہو۔ یہ سب سونٹیں کے متعلق ہیں ایت واد۱ ہانہم ٹاڑا ہوئی (تفسیر خازن جلد ۱۰ وغیرہ) غرود احد کے موقع پر ابوسفیان نے احد سے واپس ہوتے وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا تھا کہ اگلے سال ہماری آپ کی جنگ مقام بدر صغریٰ میں ہوگی جسے حضور نے منظور فرمایا یہ واقعہ دی قعدہ میں عرض ہوا تھا سال کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مشورۃ مسلمانوں کو بدر صغریٰ کی طرف چلنے کو فرمایا۔ مشورہ جس کو وہیں پہنچیں وہاں ہی گئے راحس پر دوسری بیت القل فی سبیل اللہ تارل ہوئی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم مترجم بہ کرام کی بیٹھنے کی دعوت لے کر موقع پر تشریف لے گئے۔ یہاں کوہاں ٹکپ کی امت۔ پائی اور یہ حضرات سیدت خیرا ہوئی سے صحیح سلامت خواب نفع نہا کہ وہاں ہوئے تفسیر حارث کہ اعراس العرفان جلد ۱۰ وغیرہ) فرزند اس دو تہوں کے شہاروں مختلف ہیں۔

تفسیر - واذا جاء هم امر من الامس او الحول یہ علیحدہ قسم ہے جس میں منافقین کے دوسرے عیب یا ضعف سونٹیں کی بدولت غلطی کا کرہ اذہا اور ہا طرف کے لئے ہے معنی جب بھی اور عام دوام حالت کے لئے ہے معنی تاکہ کہ یہ واقعہ صرف ایک بار نہ ہوا تھا بلکہ بار بار ہوا تھا یہ کامرین یا قودان منافقین ہیں جن کا ناکہ پائے سے ہو رہا ہے یہ سیدھے سادے مسلمان جو جنگی راکٹوں کا احساس نہیں رکھتے جیسا کہ شان رسول کی دو مثالوں سے معلوم ہوا۔ امرے عرب میدان جنگ سے آئی ہوئی خبر ہے جس کا ناکہ بار بار گھر رسالت میں سوتا تھا پوریہ حضرات من لیتے تھے یہ امرت مراد آئندہ کے متعلق روایتی مشورے ہیں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ سے بغیر طور پر کرتے تھے جو کبھی اس کو روزِ خوبم ہو جاتے تھے من جارہے کا ناکہ ملتا یہ شیدہ کے متعلق ہے جو امر کا حال ہے من سے مراد سادہ معنی فتح قیامت ہے اور خوف سے مراد مسلمان لشکروں کا کسی وقت اتار دینا قیامت کا حادثہ جس سے جانب پیدا ہو سکتا ہے یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا آئندہ کے متعلق کسی اطمینان بخشی خبر کا ناکہ فرمایا تشویش و فکر کا طہر فرمایا عنیکہ من حمد کی دعا تفسیر میں ہیں۔ اس سے مراد مطمئن کرنے والی خبر اور خوف سے مراد خوفناک خبر اچھا عواہ یہ حدیث لوانکی ذرا ہے اور لوانا سے مراد حال استہزار ہے اس کا معنی رازِ عمر ہے بارہوی دامت کے معنی میں بہت زیادہ اشرمت کرنا خوب بھلا دامت میں اشرمت سے زیادہ مراد ہے کہ اشرمت کہتے ہیں صرف اپوں میں خبر پھیلنا اور اشرمت کے معنی ہیں اپوں پر ایوں سب میں خبر پھیلنا جیسے اشرمت کی خبر اشرمت سے در پڑیو پر اعلان جو ملک میں سناوے اشرمت ہے چونکہ اوائلوں میں قادیان و اشرمت کے معنی شامل ہیں اسی لئے اس کے بعد جب کسی کوئی اس کا حال بھی نہ تو وہی منافقین میں جو ہم خیر کا مرجع تھے یا ضعف سونٹیں یعنی جب کسی میں منافقین کو کوئی اور صفت یا صفت و خطری حائل ہوتی ہے اشرمت یا موجدہ و حالات کے متعلق یہ کہ وہ مشوروں کے متعلق یا تو کوئی کوئی میں شام کو آیت کا یہ بیت میں عدا علیہ یہ اشرمت خدہ پاک سے کہ نہ لچکی جیت کدورتی بیت میں اور وہ بیت سے جو جیت ہیں اور قیامت کے برس مسلمانوں کے اس وقت جیتے ہیں و نورد وہ الی الرسول و الی الامم مسیح یہ اس غلطی کا اصلاح ہے کھانے اور کھانے کے لئے۔ اگر گھر سے یاں فریاد ساق تھم۔ یہ مقصود اصلاح ہے رو کا دل و منافقین یہ ضعف سونٹیں میں وہاں ہی وہی خوف سے رو کرے سے مراد یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل علم سے پوچھ لیا کہ یہ خبر بر شام کی ہے کہ میں یہ خفاش رو را نگار کرنا ہے کہ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ سے شام فرمایا میں احوال امر

والله اعلم

[illegible]

آپ کی سے شک کے متعلق اور مشورہ کرتے ہیں اور اس پر چل جاتا ہے تو یہ لوگ بغیر کچھ بوجھ کے اور ان لوگوں میں یہ
 میں پھیلا دیتے ہیں علامہ ان حدیث کی شاعت و مصحت کے خلاف ہوتی ہے کہ مسلمانوں کی پہلی خبر سے عکاسہ کے لئے
 چاہے ہو بہت ہیں اور ان کی نسبت ان خبر سے عکاسہ کے حوصلے بڑھ جاتے ہیں مسلمان ٹھہرا جاتے ہیں اگر یہ لوگ ان قسم کی
 میں تو آپ سے دور ہیں مصلحتی۔۔۔ کے سپرد کمزور ہیں حسیں یا ست کی چاہی کچھ بے لور دل میں سوچ یا کریں کہ یہ
 اہل بیت کا حق ہے شریعت میں شریعت۔۔۔ میں ہم کو ان کی اشاعت سے کیا حاصل تو یقیناً محمد بن محمد جس کو استدلال مسائل
 کا حصہ تھا وہاں بیٹے کہ کوئی تیرا اہل بیت کے قتل سے کوئی شاعت کے حق میں خیال رکھو کہ اگر آپ اسے کو اللہ کا
 مصلح ہے فارغ نہ ہو تا تو تم میں تا۔۔۔ محبوب صلی اللہ علیہ وسلم تشریف۔۔۔ سے تیرا قرآن۔۔۔ از حدیث تیرا کے بارے
 شیطانی ہے وہی کہ شریعت و آثار ہو جاتے سوائے مخصوص حضرت۔۔۔ جو پھر میں تو یہ پھر قوم رجبے شرک و کفر نہ کرتے
 یہ ابو جعفر صدیق زرقانی و قاضی تھیں بن سعد و غیر وہاں محبوب اور لوگ اس مجدد و مجدد میں حالت سوگند میں در
 ان میں پرتو۔۔۔ سو تو آپ ایسے ہی یہ حمد کریں اس حمد و صرف آپ پر فرض کیا جاتا ہے آپ ضرور تشریف لے جائیں ہیں
 سند۔۔۔ ان حدیث و روایت میں ان پر حدیث میں جو حدیث میں آپ کا۔۔۔ چلے گا شہر نہ ہو حکومت ممکن ہے کہ
 نہ تحقیقی تھی کہ اس کے والد سے اور اس کا کذاب استہی ثواب ہے اگر عکاسہ اس موقع پر آپ کے قتل جاتے تو کذب نہ ہوتا۔۔۔
 نہ تحقیقی۔۔۔ یہ وعدہ چار فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم صرف ستر میں۔۔۔ کوئے رامیہ میں در صفری میں پہنچے اور
 ان کی شاعت و تبک کی مدت تھی۔۔۔ مولیٰ یہ مسلمان مست نفع کا اگر بے عقلی کو۔۔۔ نفسی ترک بخیر و مولیٰ مدینہ طیبہ۔۔۔ وہاں ہو جائے
 کچھ ہیں۔۔۔ اس سے وعدہ ہے ان کے علاوہ ان تیوں کی اور تفسیریں میں ہیں مگر اسی تفسیر سے یہ آیت مطلقہ ان و ربہ

[illegible]

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِي الْقُرْبَىٰ ۖ وَأَنزَلْنَاهُ فِي مَرْجٍ طَيِّبٍ ۚ

سَيِّئَةً يَكُنْ لَكِ كِغْلٌ ذَنْبًا كَانَ لَكَ عَلَيْهِ حُجْرٌ شَيْءٌ مَقْبُوتٌ وَذَا

کی روشنی سے بے خبری سے رہا ہے۔

$\frac{d}{dt} \left(\frac{\partial L}{\partial \dot{x}} \right) = \frac{\partial L}{\partial x}$

حَيْثُ بِتَحِيَّةٍ وَحَيَّوْا بِحَسَنٍ مِنْهُ وَرُدُّوهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى

سود کے بارگاہی سود ترقی سے سود روپیہ میں کے بارگاہی سود سے سود کے بارگاہی سود

میں نے اسے سزا دے دی ہے کہ وہ اس کے لئے سزا دے دی ہے

كُلُّ شَيْءٍ حَسْبٌ إِلَّا الْإِسْلَامَ لَا هَافٍ يَجْمَعُهُ وَيُدْقِيقُهُ

[illegible]

رَبِّبَ فِيهِ: وَمِنْ أَصْدَقِ مَنْ تَحَدَّثُوا

مہنگوں تک اس میں اندرون سے زیادہ بھاریاں تھیں۔

تعلق اس بات کا نہیں ہے کہ وہ من جنس ہے۔ چنانچہ تعلق بھیجیں یہ بات میں مصور و حکمران یا قوال ہے۔

[illegible]

میں نے اس قرآن کو تو اس طرح سے سیکھا کہ اس میں میری ہر بات کی تصدیق ہو جائے۔

اور یہ کہ اسوہ سنیہ کی کہالے واصل ثواب سے اسوہ مجتہبہ فیہ التعلیق پوری ہے۔

۱۔ ہاؤس کو نہ صرف رات و دن بلکہ دن و رات میں بھی مقررہ وقت پر چھوڑ دینا۔

[illegible]

پیشکش: ہر سال کے لیے ایک نیا نیا کتابچہ

[illegible]

لاحقہ لیا۔ چنانچہ ان کی کچل بیت میں یہ شعر شہادتاً ہے کہ ان کی طبیعت میں یہ نوعیت کی تبدیلی آئی۔

یہاں پر ایک دفعہ کے لئے قدم سر ہوتی ہے مگر یہاں پر ایک دفعہ کے لئے قدم سر ہوتی ہے مگر یہاں پر ایک دفعہ کے لئے قدم سر ہوتی ہے

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840.

[illegible]

والله اعلم

$$\frac{d^2 y}{dx^2} = \frac{d}{dx} \left(\frac{dy}{dx} \right) = \frac{d}{dx} \left(\frac{y^2}{2} \right) = \frac{y}{2} \cdot \frac{dy}{dx} = \frac{y}{2} \cdot \frac{y^2}{2} = \frac{y^3}{4}$$
[illegible]

۱۔ کہ کتاب ستر کے نام پر میں نے ایک ہفت روزہ نکالنے کا ارادہ کیا تھا
 ۲۔ کہ اس کے نام پر میں نے ایک ہفت روزہ نکالنے کا ارادہ کیا تھا
 ۳۔ کہ اس کے نام پر میں نے ایک ہفت روزہ نکالنے کا ارادہ کیا تھا
 ۴۔ کہ اس کے نام پر میں نے ایک ہفت روزہ نکالنے کا ارادہ کیا تھا
 ۵۔ کہ اس کے نام پر میں نے ایک ہفت روزہ نکالنے کا ارادہ کیا تھا
 ۶۔ کہ اس کے نام پر میں نے ایک ہفت روزہ نکالنے کا ارادہ کیا تھا
 ۷۔ کہ اس کے نام پر میں نے ایک ہفت روزہ نکالنے کا ارادہ کیا تھا
 ۸۔ کہ اس کے نام پر میں نے ایک ہفت روزہ نکالنے کا ارادہ کیا تھا
 ۹۔ کہ اس کے نام پر میں نے ایک ہفت روزہ نکالنے کا ارادہ کیا تھا
 ۱۰۔ کہ اس کے نام پر میں نے ایک ہفت روزہ نکالنے کا ارادہ کیا تھا

دور سے آئے ہیں پر مکی خادم
عمرش — — — — —

[illegible]

و نهالستان - ۱۳۸۴

اس وقت میں کہتا ہوں کہ جو اس مسئلے میں قیامت پڑے وہ میرا بہت شریف اور
جس کے متعلق سنا لوٹ آئی ہیں، انکو تم بخاریہ کہو۔

مسئلہ کہ رجم ایت فی احادیث میں ہے کہ کافر کسی مسلمان پر حمل کرے تو مسلمان سے ضرر دینا یا اس سے زیادہ ضرر دینا نہ ہوگی۔ یہ ضرر جس سے ظاہر ہو کہ وہ مسلمان کی روح کو ہلا دے گا تو وہ کافر ہے۔ حالانکہ حمل سے زیادہ ضرر دینا یا اس سے زیادہ ضرر دینا نہ ہوگی۔ یہ ضرر جس سے ظاہر ہو کہ وہ مسلمان کی روح کو ہلا دے گا تو وہ کافر ہے۔ حالانکہ حمل سے زیادہ ضرر دینا یا اس سے زیادہ ضرر دینا نہ ہوگی۔ یہ ضرر جس سے ظاہر ہو کہ وہ مسلمان کی روح کو ہلا دے گا تو وہ کافر ہے۔

فائدے اس قیمت کریم سے پیدا فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ فائدہ یہی کرنا بھی خوب ہے۔ لیکن اگر بھی اور بھی ہوتا ہے۔
یہ بھی اور بھی میں ہوا۔ یہ بھی خوب ہے جیسا کہ شعاہت حسنہ کی قیمت معلوم ہو تو صرف ایک دو۔ عام کو چھوڑانے منظور کو
بھلائے شرعی حدود اور میں معقول آئے۔ اس سے یہ شعاہت حسنہ کی قیمت سے معلوم ہوا۔
چونکہ ایک دو۔ سلام کرنا سنت ہے سلام کا جواب دینا فرض جیسا کہ ٹیوٹے معلوم ہو تو یہ صیغہ امرت اور امر جواب کے
سے آئے۔ چنانچہ اس قدر۔ جو کہ سنت یا نہ سنت۔ اس سے سلام ناموس ہے۔ یہ سلام بھی کیا
امر سے حاصل ہوا کیونکہ سلام کے بعد جواب دینا اس ہے اور جواب دینا اس میں باتیں پر موقوف ہے چنانچہ ایک دو۔ حضور صلی
علیہ وسلم اس میں سے بھی اس جواب سے کہتے بھی ہیں۔ یہ جواب دینا بھی فیہ اس سے حاصل ہو اور۔
آپ و ویر سے سلام کرنا موس ہے۔ سلاموں میں سلام حضور کو شکر۔ رہتا چاہیے کیونکہ سلام کا جواب دینا فرض ہے تو
یہ باتیں سے کہ حضور میں سلام نہ دے۔ وہ آپ و۔ دین میں یہ فرض ہے نہ کہ فرض کرتے ہیں اس سے مسئلہ حیات الہی
نام نہانہ بات ہو۔ انھوں نے فائدہ۔ مسلمان مرے ہیں خصوصاً قبر پر نہ ہو۔ اس کا عام سے
جواب یہ ہے کہ میں یہ بھی دیتا ہوں۔ سلام ہو یا نہ سلام۔ جو جواب دینا اس سے اور قوت میں۔ مراد یہ سلام سنت ہے۔

و جب کہ موت تھی و مومن ناموس ہوتا۔ سوال فائدہ و سرمے کے کوئی عقد مقرر نہیں کرتے اس لحاظ سے
ناموس یہ ہے کہ اگر ایک حکم ایک حکم کے طور پر نہیں دیا جاتا بلکہ اس کا جواب دینا ضروری ہے یہ لازم و ملزوم ہے مگر اس سے حاصل
ہوئی چیز میں مختلف صورتیں ہوتی ہیں۔ مثلاً اگر ایک شخص کو ایک عید دیا جائے تو یہ اس کے لئے ایک عید ہے اور
اس کے لئے اور حکم لازم ہے۔ اس سوال کا جواب حکم بن کر نہیں آتا بلکہ بعد موت تمام بیباں مومن جاتی ہیں مگر
ان کے لئے بعد موت قیامت میں ہوتا ہے کہ مگر اس میں یہ ہر قسم کے امتیازات نہیں ہوتے۔ رب بن
طرف سے ان کو سزا ہوگا سلام قولا من ربہ رحیمہ یہاں فیہ اور ان کو وہاں میں رحمت مراد بھی آتی
ہے۔ و فاشیہ ہے کہ اس سے خطاب ہے اور اس کو جواب دہ ہے۔ یہاں جواب فائدہ عوام مسلمان کیا
شریف و تکرار ہے۔ حد حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے کہ جو شخص اس کو پڑھتا ہے اس کو اللہ تعالیٰ شریف
کرتا ہے۔ حد عام یہ ہے کہ یہ تہذیب و تمدن کے لئے ہے۔ حد عام یہ ہے کہ یہ تہذیب و تمدن کے لئے ہے۔ حد عام یہ ہے کہ یہ تہذیب و تمدن کے لئے ہے۔

[illegible]

فَمَا لَكَ فِي مُنَاقِقِينَ قِسِيْنَ وَرَبِّكَ بِرَبِّكَ سَاحِقَانِ

تو نہیں کہہ رہا تھا کہ اس کے پاس راز مرزا کی کتاب ہے۔

نَرْفَعُكَ فَمَنْ خَصَرَ بِهِ فَمَنْ يَمْسُ بِهِ فَمَنْ يُجَارِ بِهِ سَبِيلًا

1. The first part of the document is a list of names and titles, including "The Hon. Mr. Justice" and "The Hon. Mr. Justice".

1. The first part of the text discusses the importance of maintaining accurate records of all transactions, including sales, purchases, and expenses. It emphasizes that proper record-keeping is essential for determining the correct amount of tax liability.

2. The second part of the text describes the various methods used to calculate the tax liability, including the use of tax tables and the application of various deductions and credits. It also discusses the importance of understanding the tax laws that apply to the taxpayer's situation.

3. The third part of the text discusses the various ways in which a taxpayer can pay their tax liability, including by check, credit card, or direct deposit. It also discusses the importance of paying taxes on time to avoid penalties and interest.

4. The fourth part of the text discusses the various ways in which a taxpayer can claim a refund, including by filing a refund claim with the IRS or by requesting a refund from the state. It also discusses the importance of understanding the rules that apply to claiming a refund.

5. The fifth part of the text discusses the various ways in which a taxpayer can avoid or reduce their tax liability, including by taking advantage of various tax breaks and deductions. It also discusses the importance of understanding the rules that apply to these tax breaks and deductions.

6. The sixth part of the text discusses the various ways in which a taxpayer can plan for their future tax liability, including by making contributions to various tax-qualified investment accounts. It also discusses the importance of understanding the rules that apply to these accounts.

7. The seventh part of the text discusses the various ways in which a taxpayer can resolve any disputes with the IRS, including by filing a protest or by appealing a decision. It also discusses the importance of understanding the rules that apply to these dispute resolution processes.

8. The eighth part of the text discusses the various ways in which a taxpayer can stay up-to-date on the latest tax laws and regulations, including by consulting with a tax professional or by following reputable tax news sources. It also discusses the importance of understanding the rules that apply to these information sources.

9. The ninth part of the text discusses the various ways in which a taxpayer can ensure that they are in compliance with all applicable tax laws and regulations, including by keeping accurate records and by paying taxes on time. It also discusses the importance of understanding the rules that apply to these compliance requirements.

10. The tenth part of the text discusses the various ways in which a taxpayer can maximize their tax savings, including by taking advantage of all available tax breaks and deductions. It also discusses the importance of understanding the rules that apply to these tax savings strategies.

1. The first part of the document is a list of names and titles, including "The Hon. Mr. Justice" and "The Hon. Mr. Justice".

[illegible]

۱۔ یہ کہ جس نے اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ سے جدا کر دیا ہے وہ اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ سے دور کر دیا ہے۔
 ۲۔ یہ کہ جس نے اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ سے جدا کر دیا ہے وہ اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ سے دور کر دیا ہے۔
 ۳۔ یہ کہ جس نے اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ سے جدا کر دیا ہے وہ اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ سے دور کر دیا ہے۔
 ۴۔ یہ کہ جس نے اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ سے جدا کر دیا ہے وہ اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ سے دور کر دیا ہے۔
 ۵۔ یہ کہ جس نے اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ سے جدا کر دیا ہے وہ اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ سے دور کر دیا ہے۔
 ۶۔ یہ کہ جس نے اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ سے جدا کر دیا ہے وہ اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ سے دور کر دیا ہے۔
 ۷۔ یہ کہ جس نے اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ سے جدا کر دیا ہے وہ اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ سے دور کر دیا ہے۔
 ۸۔ یہ کہ جس نے اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ سے جدا کر دیا ہے وہ اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ سے دور کر دیا ہے۔
 ۹۔ یہ کہ جس نے اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ سے جدا کر دیا ہے وہ اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ سے دور کر دیا ہے۔
 ۱۰۔ یہ کہ جس نے اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ سے جدا کر دیا ہے وہ اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ سے دور کر دیا ہے۔

میرے پاس ایک اور کتاب ہے جس کا نام ہے "میرے پاس ایک اور کتاب ہے"۔ یہ کتاب میرے پاس ہے۔

۱۔ قصہ گوئی میں سب سے زیادہ اہمیت ہے کہ کہانیاں سن کر دل بہا کرے اور دل کو خوش کرے۔

[illegible]

وَذَوَاتُ الْفَرْقِ كَمَا خَرُوفَتُهُنَّ سَمَ لَا تَتَّخِذُهُ مَذْمُومًا

حَتَّى يَدْخُرُوا فِي سَبِيلِ لَدُونِ تَوَّافِئَهُ هَذِهِ قَتْلُهُ هُوَ حَيْثُ

مَجْدُهُ هَذِهِ تَتَّخِذُهُ مَذْمُومًا وَكَانَ بَيْنَ يَصْنَعُ

أَلِي قَدْ بَيْنَا مَذْمُومًا تَتَّقِ مَجْدُهُ وَحَصَاتِ صَدْرِهِ

يَقْتَتِلُكَ وَيَقْتَتِلُ قَوْمَهُ وَوَشَا سَمَ هَذِهِ عِيَادُ

فَقَتْلُهُ وَفِي عَتَا وَفَقْتَتِلُهُ وَفَقْتَتِلُهُ سَمَ فَرَجِصُ

سَمَ عِيَادُ سَبِيلًا

انہی دو جگہوں سے ان پر کوئی رد

نہ۔ ال سے ہو شہار ہو۔ دوسرا تعلق: چھٹی آیت میں مسلمانوں کو مرتدین منافقین کے ایمان سے باہر فرمایا تھا اب اس باہر کی دنیا میں وہ بھی ہے نہ وہ اللہ میں نہ حد تک پہنچ چکے ہیں۔ خواہ تو مسلم بن گیا ہوتا تو اپنی طرف نصیبی فرم میں ہیں۔ تیسرا تعلق: چھٹی آیت میں بتایا گیا تھا کہ اللہ گمراہ رہے سے ہدایت کوئی سبب دے سکے گا اس گمراہ کی یہ وجہ یاں ہے۔ یہ سبب تعلق ہے اس میں جادو یا دشمنی سے گمراہ ہیں بلکہ اس کی اس مدد عمل کی وجہ سے ال پہ ہڈیاں پڑی کہ وہ گمراہ ہو چکے ہیں۔ چوتھا تعلق: چھٹی آیت میں مذکور منافقین کے غرور اور تکبر کو کہہ کر وہ سب مرتد ہو چکے ہیں۔ اس میں جو ہے ال میں سے بعض روایات میں کہ جملہ طہانیں انہیں مار دو اور بعض واجب القتل ہیں۔ اس سے قس = روایتی کسی سے کہہ کر انہیں چھوڑ دینا چھٹی آیت میں مسلمانوں کے حکم دیا تھا۔ تمہ کو مرین منافقین کو قتل نہ کرنا کہہ کر اس کی وجہ بیان ہو رہی ہے کہ وہ عداوت سے کلمہ پڑھتے تھے پس۔ اس سے کہہ تھے کہ تمہ کو قتل نہ کرنا کہہ کر اس کی وجہ بیان ہو رہی ہے کہ وہ عداوت سے کلمہ پڑھتے تھے پس۔ اس سے کہہ تھے کہ تمہ کو قتل نہ کرنا کہہ کر اس کی وجہ بیان ہو رہی ہے کہ وہ عداوت سے کلمہ پڑھتے تھے پس۔

تفسیر: دونوں مکھڑوں کھان کھروا۔ اور اس سے یہ تعلق ہے کہ کھانا محبت بنا۔ جس کو رو دو دوں قربانم تھی ہیں۔ اس سے بہت سیدیں ہوتی ہیں۔ اور وہ اس سے یہ ہیں کہ اس کے ساتھ حاصل کرنے کی کوشش بھی نہ جائے اس کا حال وہ ہے۔ یہ منافقین میں اس طرح کی آیت میں ہو چکا۔ اور باہر یا استمرار کے لئے ہے یا مذمت علی بیان کرنے کے لئے۔ چاہتے تھے۔ چاہتے ہیں چاہتے رہیں گے جیسے کان اللہ علیہ علیہ یہ وہ سب کلمہ پڑھتے ہوئے تمہارے ساتھ تھے تب انہوں نے تیس بار تاج تھانہ طرف شرط نہیں بلکہ بیانیہ رو دو ایسا تمہارے۔ ان بات کہ تکفروا میں خطاب تھا۔ یہ سب سے ہے جس سے اس میں منافقوں و مسلمان سمجھے ہوئے تھے کہ اس کے معنی میں یہ کافر تھے یا وہ کافر ہوئے اللہ اس حمد سے اس کے لئے چاہتے ہیں۔ تمہیں ان کی طرف مرتد و حد و حد ہو گئے جس زمانہ میں وہ تمہارے پاس تھے کلمہ پڑھتے تھے تب بھی وہ چاہتے تھے کہ ان میں تم بھی کافر ہو جاؤ۔ کلمہ پڑھ کر تم کو کہتے تھے یہ کلمہ کوئی شخص ہو کہ وہ یہ کہہ کر نہیں رہے کہ تم کفر کیا قصد یہ ہے کہ پورے کفر یعنی مصدر "رہا" کھڑا ہے اس وقت سے اور ہو سکتا ہے کہ یہ صورت ہو اور اس کا مصدر تکفروا ہوا۔ حق یہ ہے کہ یہ سب تکفروا پر موقوف ہے اور اس کا مصدر اور یہ دونوں مصدر رو دو کا مفعول ہے۔ اس کا یہ میں وہ یہ کہ یہ اس کی حالت میں ہوتا اور یہاں اس پر ان کی نہ آتا تلووں میں خطاب اس میں صحت سے دونوں موقوفوں میں سب مکی مسلمان سمجھے ہوئے تھے سوائے کے بعد بھی یا محکم پوشیدہ ہے۔ اس چاہتے ہیں کہ اب بھی ان کی طرف تاج و نور تارو دو میں میں برابر ہو چکا تھا میں۔ میں کفر و اسلام کا فرق۔ رہے فلا تنصخوا سہم اوہما یہ صارت ایک پوشیدہ مصومن۔ استباہا کاں حالہم کد لکھ۔ تمہو امیں خطاب سارے صحابہ کرام کو ہے یہ یہ دونوں ہی سے تعلق ہے۔ قرآن مدح کا چونکہ اس کا تعلق ہے اس میں تھا۔ رام سے خطاب تھا اس کے لوہے کا منع کیا گیا اور اس کا منع تھا۔ اس (یعنی اس کا منع) یہ ہے تو اس کا منع ہے اس میں سے کسی کو دوست یا پناہ قریبی، بلند و گار نہ ہو نہ کھو۔ رہیں تھے نہیں دوست کہو ان کے ساتھ دوستوں کا یہ دلا سجدوا میں یہ سب صورتیں داخل ہیں حال یہ کہ یہ اصلی کفر کے ساتھ۔ وفاق احق انہی معاملات سے درست ہیں مگر مرتد کے ساتھ یہ سب کچھ حرم ہے

۱۔ اے نبی! یہ ہے جو اللہ نے تم کو وحی کے طور پر بھیجا ہے۔ یہ ہے جو تم کو اللہ کی طرف سے بھیجا گیا ہے۔
 ۲۔ اے نبی! یہ ہے جو اللہ نے تم کو وحی کے طور پر بھیجا ہے۔ یہ ہے جو تم کو اللہ کی طرف سے بھیجا گیا ہے۔
 ۳۔ اے نبی! یہ ہے جو اللہ نے تم کو وحی کے طور پر بھیجا ہے۔ یہ ہے جو تم کو اللہ کی طرف سے بھیجا گیا ہے۔
 ۴۔ اے نبی! یہ ہے جو اللہ نے تم کو وحی کے طور پر بھیجا ہے۔ یہ ہے جو تم کو اللہ کی طرف سے بھیجا گیا ہے۔
 ۵۔ اے نبی! یہ ہے جو اللہ نے تم کو وحی کے طور پر بھیجا ہے۔ یہ ہے جو تم کو اللہ کی طرف سے بھیجا گیا ہے۔
 ۶۔ اے نبی! یہ ہے جو اللہ نے تم کو وحی کے طور پر بھیجا ہے۔ یہ ہے جو تم کو اللہ کی طرف سے بھیجا گیا ہے۔
 ۷۔ اے نبی! یہ ہے جو اللہ نے تم کو وحی کے طور پر بھیجا ہے۔ یہ ہے جو تم کو اللہ کی طرف سے بھیجا گیا ہے۔
 ۸۔ اے نبی! یہ ہے جو اللہ نے تم کو وحی کے طور پر بھیجا ہے۔ یہ ہے جو تم کو اللہ کی طرف سے بھیجا گیا ہے۔
 ۹۔ اے نبی! یہ ہے جو اللہ نے تم کو وحی کے طور پر بھیجا ہے۔ یہ ہے جو تم کو اللہ کی طرف سے بھیجا گیا ہے۔
 ۱۰۔ اے نبی! یہ ہے جو اللہ نے تم کو وحی کے طور پر بھیجا ہے۔ یہ ہے جو تم کو اللہ کی طرف سے بھیجا گیا ہے۔

$$u_{\alpha}^{\pm} = \frac{1}{2} \left(u_{\alpha} \pm \frac{1}{\sqrt{2}} \frac{1}{\sin \theta} \frac{\partial u_{\alpha}}{\partial \theta} \right)$$
 γ_{eff}

$\frac{1}{2} \frac{1}{2} \frac{1}{2} \frac{1}{2}$
 $\frac{1}{2} \frac{1}{2} \frac{1}{2} \frac{1}{2}$
 $\frac{1}{2} \frac{1}{2} \frac{1}{2} \frac{1}{2}$
 $\frac{1}{2} \frac{1}{2} \frac{1}{2} \frac{1}{2}$

10

[illegible][illegible]

... ..

[illegible]

[illegible]

والله اعلم - العياض

رہتے ہیں کہ انہوں نے فریقِ بکر سے راضی نہیں۔ خیال رہے کہ انہیں سوچنا چاہیے کہ اگر وہ سوچا کر چکر ختم نہ فرمادیں تو ہم صلی
اللہ علیہ وسلم کے جس دو مسلمان اپنے دوسرے کو قتل کرے گا اس کے گلاں گلاں میں سے ایک گلاں گلاں سے تو قتل و مقتول
دونوں دورنگی ہیں۔ پوچھ لیا کہ کائناتِ قوام کی کیا پائنتہ مقولوں کیوں اور تھی سے پیدا ہو بھی قتل کر کے اس کے گلاں گلاں
اس کا اور چارے لقمہ لڑتے ہیں۔ یہ وہ بھی صواب نہیں کہ اور ہے انہیں کچھ سوچو۔ دوسرا اعتراض۔ کہ
یہ سوائے علمائے کرام کے اور کوئی نہیں کہ انہیں خاص بھی ہے تو ان قتل و ناپاکت خاص میں کو موقع۔ سوچ لیا۔ کہ
لالہ صاحب کو کم موابی و عید اب پکے قتل نہ کیا گئے۔ جواب۔ یہ اصول میں و حدیث اور تعلیمِ حقیقی سے۔ پہلے کہ
ارنگ و قی نہ تمہاری طرف سے بددعا یا بدست ظاہر ہو چکیں کہ بھی درست ہو چلو ورنہ اگر رب جہاد گئے۔ رب تعالیٰ
اس سے بڑے مجرم، تو اپنی اصلاح کرینے و سقو، چاہے وہ اور کمال نہیں جو ہوا اور اس کے باپ سے زیادہ نامور ہو گیا
ہے۔ تیسرا اعتراض۔ اس آیت میں فرمایا کہ کسوف و کسوف لہا وہ اس قسم میں لوہے کے گراں گراں حالت میں معدوم ہو کہ وہ
وہ گئے کر کے جو کہ کرے تو چارہ مجرم کیوں ہو گئے۔ جواب۔ عربی ہندوہ میں بھی کسی کام میں مت جلدی رہنے کہ
اور محض ایسا کہ یہ حالت جیسے وہ ہوتا سوچ سمجھ کر مست سے ہو تب تو کوئی غلطی نہ تو کھانگے یا ہونے سے
مت مدد ہونی لازم نہیں کہ وہ محض یا جتنا یہ کہہ کہ وہ نہیں جتنی میں یہ اندھے ہو گئے کہ بغیر انجام سوچنے ایسا نہیں
ہیئتے میں گویا اپنے اس درود و میرے دوستوں کے ہاتھ میں ہیں۔ بدحدودہ کہ جتنے ہیں اور جتنے ہیں صہا فرماتے ہیں کہ
تو درجنِ تقدیر میں سے جیسے قاتل کے میں کوئی قتل و قتل میں سے جیسے میں قتل کو چنل سے لے کر بھی لے کر اور
میں ایسے جیسے قاتل کے شاعر کا میں چنل کے قتل، گنگ حوالے سے صلی صورتوں سے بنایا شاعر میں قتل کے کچھ
میں جتنی میں ہے وہ اپنے سہو بکر سے مجرم میں اپنے ہی مذہب و عقیدے سے مستغنی ہے نہ باطل کے تصور اس دلیل سے مست سے
مست نہ ہو جاتے ہیں۔

۱. اول قضی امور

[illegible]

مگر پادشاه میرزا حسن سے دوستی
 میں سے میرزا حسن معنی میرزا حسن است
 میں سے میرزا حسن معنی میرزا حسن است

عصی بنیاد کے مرتد ملت تلمیذ بحث و جدل کرتے رہے اور یہی نقل سے محکوم بن گیا۔

وَمَا كَانَ لِإِمْنَةٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَتًّا وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا

اور میں نے دیکھا کسی ایک فرد کو کہ قتل کرے کسی مسلمان کو جو مسلمان ہے تو اس میں سے ہر مسلمان ایک

خَتًّا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسْلِمَةٍ أَوْ خَيْرٌ لِمَنْ كَفَرَ

مسلمان سے تو اس سے کہ اگر وہ مسلمان ہو تو اس سے خیر ہے یا اگر وہ کافر ہو تو اس سے خیر ہے

يَصَدَّقُونَ فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُمْ مُؤْمِنُونَ

یہ کہ صدقہ کر دیں وہ کسی گروہ کو جو دشمن ہو تو اس سے خیر ہے تو اس سے خیر ہے تو اس سے خیر ہے

فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِيثَاقٌ

تو اس سے خیر ہے تو اس سے خیر ہے تو اس سے خیر ہے تو اس سے خیر ہے تو اس سے خیر ہے

فَدِيَّةٌ مُسْلِمَةٍ أَوْ خَيْرٌ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ

خیر ہے تو اس سے خیر ہے تو اس سے خیر ہے تو اس سے خیر ہے تو اس سے خیر ہے

يَجِدُ فِصْبًا مَرْشُومًا مِنْ مُتَتَابِعِينَ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ وَكَانَ لَدَيْهِ

پیدا کرنے والا ہے تو اس سے خیر ہے تو اس سے خیر ہے تو اس سے خیر ہے تو اس سے خیر ہے

تَعْنِيهَا حَايِمًا

تعمینہ حایمہ

تعمینہ حایمہ

تعمینہ حایمہ

تعمینہ حایمہ

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

یہاں پر ایک شخص نے کہا کہ "میں نے ایک دفعہ ایک شخص کو قتل کر دیا تھا۔" اس نے کہا کہ "میں نے ایک دفعہ ایک شخص کو قتل کر دیا تھا۔" اس نے کہا کہ "میں نے ایک دفعہ ایک شخص کو قتل کر دیا تھا۔"

سے ثابت نہیں ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ خطہ "اس سے قتل واقع ہو جائے یہ خطہ" قتل شاہ مومن کے خلاف نہیں۔ لا سرا
اختلاف۔ یہاں دو قتل ہیں مومن خطہ "ملا قتل" خطہ میں خارہ اور ست حدود میں وہ واجب ہوئے صرف ایک ہی قتل
ہونا چاہیے تھا۔ چوتھی چوتھی میں صرف ماخذ خوب۔ جواب۔ اس سے کہ قتل خطہ میں اللہ تعالیٰ کی حق تعالیٰ بھی ہے
اور بعد میں بھی کہ اس سے اللہ کے بندہ و ملاحق دارالوراء و راء کے حریر کو ملاحق قتل کیا اللہ کی حق تعالیٰ کے سے خارہ
واجب ہو اللہ کی حق تعالیٰ کے بندہ سے نہ واجب ہوئی۔ چوتھی میں خارہ ماخذ کاٹنے۔ تو۔ کہ الیٰ جہنم سے مودودہ
رجح ہوتی ہے اور یہاں تو۔ مملی یعنی خارہ سے۔ تیسرا اعتراض۔ اس سے معلوم ہوا کہ ہر کفارہ میں سبب خلاف ہی
رہا یا نہ۔ گاہ جیسے خارہ حصار و قلم و مارے کا خارہ۔ عائد قرآن مجید سے یہاں وقتہ سنو سے فرما لور قسم، اللہ و غیرہ
کے خارہ مملی خارہ میں تو اس خارہ کا حکم ہے ہی اس خارہ کا حکم ہو گا (شامی) یہ لہ شامی کی تفسیر لیل سے اس سے اس ہر
خارہ میں صرف سبب عدم آرا ہو سکتا ہے۔ جواب۔ قرآن مجید کی ہر آیت پر عمل فرض سے جو قیت شفق ہو اس کے
مطلق پر عمل ہو جو قیت قید ہو اس کے مقید پر عمل ہو جو قید قید خارہ میں رشہ ہو اللہ تعالیٰ سے مستند قید
میں سدا میں اس طرح عمل ہو اور یہاں مستند قید سے تو یہاں "مندی" سے اس کی قیت ہو اور قیت سے اس سے
مقید نہ رہے۔ چوتھا اعتراض۔ اس سے معلوم ہوا کہ آیت ہر قسم کی خود قتل ہی ہے۔ اس کے وارثوں پر است واجب
رہا حکم سے کہ قتل تو کہ۔ وہ ہر مرتبہ متفق ہوا کہ مومن۔ نوٹ۔ یہاں تفسیر کیر نے فرمایا کہ حوالہ سے
یہ ہے کہ آیت خود قاتل کے مل سے ہوئی خواہ قتل عمر کی آیت ہو یا قتل دھان۔ جواب۔ حسب وارث قرابت، اس کے
مربہ سے اس کا مل بھی میراث لیتے ہیں تو کہہ "اللہ تعالیٰ قتل کرے" کی صورت میں اس کی حد بھی ہیں نفی سے یہ قیت
تخصیص کی بدلت کریں اس سے قرآن کہ یہاں فیما بینہ مسلمہ الیٰ اھل بیت مقتول کے وارثوں کو۔ یہ نہ
فرمایا کہ قاتل اپنے مل سے اسے۔ پانچواں اعتراض۔ اس قتل خطہ کا خارہ ہی عام خود قاتل کے مل سے لہذا واجب اور قتل
عمدی آیت خود قاتل کے مل سے لہذا ثابت ہے تو چاہئے کہ قتل "اس سے قتل" سے ہو (خوار)۔ جواب۔
یہ قیاس میں کے مقتل ہے حسب حدیث شریف۔ اس آیت میں فرق "ملا قتل" کو قیاس کر کے اس میں قتل خلافت
ہو رہیں۔ قرآن مودودہ سبب قرآن صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے زیادہ سمجھتے ہیں خارہ تو۔ یہ لور تو۔ خود مجرم۔ الیٰ سبب
مقتل خود قاتل کے مل سے اس سے آیت حق اللہ کا آیت اور حق اللہ اور بھی ہو سکتا ہے میراث میں میراث سے بدلت
دارمقتل سے۔ چھٹا اعتراض۔ اگر قاتل ہوں۔ یعنی نہ مملی تو وہ قتل پر لہذا میں کہ قاتل مل رہے دور میں یہاں
"ملا قتل" سے ہوں اس سے رشتہ رشتہ میں تو وہ قتل ہوں۔ کہے گا۔ جواب۔ یہ رعایت قتل دھان میں سے قتل عمر
میں ہونی رعایت میں۔ قتل عمر میں یہ قتل و قتل یا جائے گا۔ اس سے مل سے بدلت لہذا جس پر قتل زیادہ سے لہذا مل
ہی میں پید ہو تو نہ قتل خطہ پر ہونی سبب میں۔ وہ است گاڑی مودودہ مل سے وہاں پر قاتل رہے۔ وہ کہ قتل
ہو سے رہے ہیں۔ مودودہ قاتل اس قاتل سے ہوا میں "تلاست یہ تو چاہا" خود کہہ کر کے خود صورت سے۔ یہ قاتل
مودودہ میں قید کی۔ اللہ پر اللہ اس سے پہلے خود اپنے گریبان میں مراد اللہ سبب اللہ اعتراض۔ قتل دھان سے

و سہولتیں - ایب اے

۱۔ یہ کہ جس نے قتل کا ارتکاب کیا ہے وہ اس کی سزا موت ہے۔ اور اگر قتل کا ارتکاب کرنے والے کو قتل کا ثبوت ہو تو اس کی سزا موت ہے۔
 ۲۔ یہ کہ قتل کا ارتکاب کرنے والے کو قتل کا ثبوت ہو تو اس کی سزا موت ہے۔ اور اگر قتل کا ثبوت ہو تو اس کی سزا موت ہے۔
 ۳۔ یہ کہ قتل کا ارتکاب کرنے والے کو قتل کا ثبوت ہو تو اس کی سزا موت ہے۔ اور اگر قتل کا ثبوت ہو تو اس کی سزا موت ہے۔
 ۴۔ یہ کہ قتل کا ارتکاب کرنے والے کو قتل کا ثبوت ہو تو اس کی سزا موت ہے۔ اور اگر قتل کا ثبوت ہو تو اس کی سزا موت ہے۔
 ۵۔ یہ کہ قتل کا ارتکاب کرنے والے کو قتل کا ثبوت ہو تو اس کی سزا موت ہے۔ اور اگر قتل کا ثبوت ہو تو اس کی سزا موت ہے۔
 ۶۔ یہ کہ قتل کا ارتکاب کرنے والے کو قتل کا ثبوت ہو تو اس کی سزا موت ہے۔ اور اگر قتل کا ثبوت ہو تو اس کی سزا موت ہے۔
 ۷۔ یہ کہ قتل کا ارتکاب کرنے والے کو قتل کا ثبوت ہو تو اس کی سزا موت ہے۔ اور اگر قتل کا ثبوت ہو تو اس کی سزا موت ہے۔
 ۸۔ یہ کہ قتل کا ارتکاب کرنے والے کو قتل کا ثبوت ہو تو اس کی سزا موت ہے۔ اور اگر قتل کا ثبوت ہو تو اس کی سزا موت ہے۔
 ۹۔ یہ کہ قتل کا ارتکاب کرنے والے کو قتل کا ثبوت ہو تو اس کی سزا موت ہے۔ اور اگر قتل کا ثبوت ہو تو اس کی سزا موت ہے۔
 ۱۰۔ یہ کہ قتل کا ارتکاب کرنے والے کو قتل کا ثبوت ہو تو اس کی سزا موت ہے۔ اور اگر قتل کا ثبوت ہو تو اس کی سزا موت ہے۔

[illegible][illegible]

یہ لفظ جعلاً لولہ سبباً " یہ تھا کہ میں کو شہید اور قتل عمر " نہ تھے جیسے کوئی مسلمان کسی مسلمان کو کافر قاتل قتل کرے تو وہ قتل بائیس سے ہے نہ ہا شاہ کی کو بائی عاتق " کہ قتل ایک تو وہ بھی قتل بائیس سے اس کی تحقیق ہماری کتاب میر معویہ میں ہے۔ چوتھا فائدہ اللہ تعالیٰ کا جس پر سب مسلک کچھ اور قاتلوں پر ہے قدرت کچھ اور یہاں قاتلوں کا کہ ہے اور ہر ما دون دنک میں رحمہ اکرم و قدرت کا کہ ہے جیسا کہ لہجہ وہ جہنم سے معویہ ہوا۔ دیکھو یہاں یہ نہ فرمایا کہ ہم ایسے ظالم کو جہنم میں بھیجیں گے بلکہ فرمایا میں نے سرخوردن سے تین دن بعد وینا ہمارے عدس و فضل پر موقوف ہے۔ پانچواں فائدہ ظالم قتل و مقتولہ دوسرے سنگار و زخموں کے خلاف بھی حمت ہو چکا اور اس کی دورش میں سنے کی حمت بھی زیادہ یہ فائدہ خلد " سے اور عدانہ " غصہ " سے حاصل ہوا۔ چھٹا فائدہ اس آیت سے اشارہ معلوم ہوا کہ قاتل شرکار مسلمان پر بغیر نام کے عمومی طور پر حمت کر سکتے ہیں جیسے کہا ہے " قاتل پر حمت بائیس سے " پر حمت۔ گھرہم سے کر حمت کرنا صرف کافر پر درست ہے اور سب سے پس۔ جیسا۔ بعد سے معلوم ہوا کہ مسلمان قاتل فائدہ جو ظالم قاتل قتل سے توبہ کر کے اور وارثوں کو قصاص دیتا ہے کیا اس سے معاف کرے کرے تو شاہد اللہ اس پر اسے حق ہے بلکہ جب کفر سے شرک سے توبہ ہو سکتی ہے تو قتل تو اس سے کم جرم سے اس سے بھی توبہ ہو سکتی ہے۔ اور اگر بغیر توبہ و قصاص مر جائے تو اس کا معاف رب تعالیٰ کے پر ہے چاہے توکل قیامت میں پر حق خود معاف فرماے اور مقتول سے اس کا حق معاف ہو کر ہے اور چاہے توبہ سے اس سے یہ نہ کہ لغو و لغو و لغو حاصل ہو کہ ہر مرتب قاتل ظالم ہے۔ (دوسری میں)۔

یہاں اعتراض اس آیت میں اور غصب اللہ کا عطف جائز " لہذا کیا نگہ رست ہو غلہ مصر ہے اور غصب اللہ جملہ ہے اور حمد کا عطف مفرد یا نہیں۔ جواب میں کہ " تفسیر میں گزر چکا کہ جملہ لہذا " ایک پوشیدہ حمد داخل ہے اور غصب اللہ اس حمد پر موقوفہ۔ مدائیم کا حمد پر عطف ہے۔ دوسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ کتاب امیر معویہ اور حضرت عائشہ صدیقہ اور ان دونوں کے مدائیم میں سب اور غصب اللہ کے مستحق ہیں کہ انہوں نے ہمیں مسیح و آیت حاصل میں ہزار با مسلمانوں کو قتل کیا۔ جواب میں کہ وہ خوب ہیں۔ ایک الزامی ایک تحقیقی۔ جواب الزامی یہ ہے کہ پھر تو معاذ اللہ حضرت علی بھی اس آیت کی دائرہ میں آتا ہیں گے کہ ان کے ہاتھوں بھی ان مشرکوں میں سے مسلمان قتل ہوئے۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ یہاں قتل عمد کی یہ سزا میں دیا گیا ہے میں وہ قتل عمد تھے قتل حداثہ تھے جس کی وجہ ذہن کا جتنا تھا۔ حضرت علی مجتہد برحق تھے۔ دوسرے حضرات مجتہد حاکمی قتل حداثہ کی یہ سزائیں نہیں دے سکتے تھے۔ حضرت عائشہ صدیقہ کا مستحق ہوا جس قاتل سے ثابت ہے رب غلام ہے۔ لہذا مضمونہ و ردی کریمہ اور حضرت علی کا مستحق و نایات قرآن یہ حدیث صحیحہ سے ثابت ہے اور حضرت اس آیت کی دائرہ میں گزر نہیں آتے۔ تیسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ جس سنگار مسلمان بھی ان میں پوشیدہ رہیں گے مگر تمہا اعتقاد ہے کہ وہ سارے اس میں بھیجی گئی کو ہیں۔ لیکن مسلمان کا قاتل ہے ظالم قاتل ہے نہ فرید جملہ لہذا " لہذا یہ عقیدہ اس آیت سے ثابت ہے۔ (چوتھی)۔ خیال رہے کہ معتاد آیت میں کہ قاتل " کی۔ مسلمان سے۔ ظالم سے کہ اس میں قاتل قاتل اور حور و شہد میں کہ قاتل " کی ظالم سے۔ وہ ساری وہ۔ اس میں پوشیدہ رہے گاں۔ وہ قاتل کی یہ غرض سے اس کی یہاں یہی آیت ہے۔ جواب میں کہ اعتراض سے حد و حمت میں ایک یہ کہ یہاں اس میں ظالم قاتل مرے جیسا۔ اس کے شان اس سے

والصالحين

[illegible]

تیسری صورت یہ ہے کہ جب کسی شخص کو اس میں سے کسی ایک طرف سے قتل کیا جائے تو اس کی موت اس کی طرف سے ہوگی۔ اگر وہ کسی اور طرف سے قتل کیا جائے تو اس کی موت اس کی طرف سے ہوگی۔ اگر وہ کسی اور طرف سے قتل کیا جائے تو اس کی موت اس کی طرف سے ہوگی۔

یہ وہی ہے جس نے اس کو کھڑا کیا تھا۔ یہ وہی ہے جس نے اس کو کھڑا کیا تھا۔ یہ وہی ہے جس نے اس کو کھڑا کیا تھا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ذُكِّرْتُمُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَقَاتِلُوا وَلَا تَمُوتُوا

۱۔ وہ لوگ جو اپنے آپ کو مسلمان کہتے ہیں مگر ان کے دل میں اللہ کی تعظیم نہیں ہے اور نہ ہی اس کی شریعتوں کا احترام کرتے ہیں، تو یہ بھی کفار ہیں۔

مترود بچا تو حضرت اسماء نے یہ باج رہا۔ مگر رسالت میں پیش آیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت محبت ہوئی آپ بار بار فرماتے تھے کہ تم نے اسے مال سے مایوسی میں قتل کیا۔ حضرت اسماء نے عرض کیا یا رسول اللہ میرے حق میں، عامہ معفرت فرمائیے۔ فرمایا ہے اسماء تم اس کے کلمہ کا کیا ملحق کرو گے۔ حضرت اسماء تو بہت سخت رنج و غم ہوئی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت رنج و غم کے لئے عامہ معفرت فرمائی ہو فرمادیے یہاں مگر اس کے بل پچوں کو وہ پس کر دیا اور ایک غلام ترا کر دیا۔ اس پر یہ نیت کر دی کہ اس کوئی اختیار نہ کرے اس کے حق میں العرفان روح المعانی و بین وغیرہ (2) محمد ابن ہشام اور عامر ابن حبیبہ میں زمانہ حلیت میں کچھ مدت تھی۔ محمد مسلمان ہو کر نہ منورہ گئے اور عامر اپنی قوم میں رہے مگر مسلمان یہ بھی ہو گئے تھے۔ ایک موقع پر محمد اور عامر کی ملاقات ہوئی عامر نے اپنا اسلام عامر کے سے علم کو سنا یا غلط ہے اسی قدر ہی غشی ہو گیا اس کے اسلام کی بدولت نہ کرتے ہوئے اس میں قتل کر دیا۔ یہ خبر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوئی آپ ناراض ہوئے محمد سے عامہ معفرت کی درخواست کی حضور نے فرمایا تیرے ساتھ عامر کے ایک بھتیجے کے کلمہ فوت ہو گیا اسے دفن کیا یا تو میں سے اسے نکال پھینک دیا یا تو دفن کیا مگر زمین نے اسے مرید پھینک دیا۔ تب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زمین تو مشرب و کافر کو بھی اپنے میں لے لیتی ہے مگر وہ تعالیٰ نے چاہا کہ تم کو دکھائے کہ قتل مومن کتنا خطرناک گناہ ہے اس لئے یہ واقعہ ہرگز نہیں اس پر نیت کر کے ٹالیں ہوئی یہ نصیحت کیا کہ اس شخص پر کلمہ دامن میں رکھ کر پتھروں سے دھاک دہی گئی (روح) (۱) یہ نیت حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے متعلق بتائی ہوئی اس کا واقعہ حضرت اسماء ابن زید کی طرف ہوا تھا۔ خزانوں نے بھی توبہ کی، مقتول کی بیویاں اس کے بچوں کو وہاں لیں اور ایک غلام ترا کر دیا (کیر)۔ (۲) یہ نیت مرید حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے متعلق بتائی ہوئی۔ مومن۔ ایک نو مسلم شخص کو اس کے کلمہ پڑھنے کے بعد خود قتل کر دیا تھا یہی سمجھ کر کہ یہ جاں و مال بچانے کے لئے یہ سب کچھ کر رہا ہے (روح و فیرو) مگر ان روایات میں کچھ تدارک نہیں ہو سکتا کہ یہ چند واقعات سے جدا دیئے قریب ہوئے ہوں تب یہ نیت تھی ہو (بیرہ)

تفسیر . یا ایہا النبی امواک صرتم لی سبیل اللہ اگرچہ اس نیت کریمہ کا ذیل خاص صحابہ کرام کے متعلق ہو مگر حکم سب کو عام ہے۔ اسی لئے اس زمانہ میں سارے مسلمانوں سے خطاب ہے۔ صحابی یوں دودھ سرے خدائی ہو رہا کوئی اور۔ صریح مذہب سے ایمان کے خوی میں، باطنی، یا سلطان میں اس کے معنی ہیں بار بار بار تہ وقت، تہ ذیائے جاتے ہیں سفر کرنا کہ اس میں انساں ہاتھ پاؤں چستے وقت ہوتا ہے مثل بیان کرنا کہ یاں کے وقت اونٹ و بان جتنے میں یہاں وہ سرے معنی میں سفر کرنا مرد میں۔ غلام و صاحب۔ سبیل اللہ سے مراد ہر وہ راستہ ہے جو رضائے الہی کے لئے طے کیا۔ جیسے مسجد دار ستہ اونی حد سے دار ستہ، حج و عمرہ دار ستہ بزرگوں سے ملاقات کرنے کا راستہ، مجدہ دار ستہ۔ یہاں آخری معنی مراد ہیں جیسی میدان سدا کار ستہ مرد ہے۔ یعنی اسے مسلمانوں جب تم راہ خدا میں حمد کے لئے سفر کرو لقب ہو یہ حمد لڑائی جڑا ہے ہماری قرأت میں ہے۔ لقبوا یاں سے۔ بعض قراتوں میں ہے۔ لقبوا ثبوت سے (دار کہ غیر) یعنی معلوم کیاں یاں کا ثبوت حسب آریا مویجی تحقیق کر یا کر دشت اور تیں قریب ہم معنی ہیں ولا تقولوا لمن اعفی انکم السلام لست موسما۔ وہ سر حکم ہو لقبوا کو واضح کر رہا ہے اگرچہ مراد اس نے کلمہ بھی ہے عاقلاً اور سلام بھی یا تھا مگر اس کلمہ پڑھنے کا

در نہ فرمایا یہ بتانے کے لیے کہ صرف اسلامی سلام کرے یا بھی مقید کیا کر دے اس نے تو کلمہ بھی سنا تھا۔ سو یہ تو عربی سلام سے جو وقت کے وقت لیا جاتا ہے۔ "ن لاہدم طیمتہ عرب کا سلام تھا۔ اعمہ صبا حاد" یا حاکم اللہ جیسے آج بعض قوموں کا سلام ہے مگر یہ صرف یہ کہ اسباب عہد فرماتے ہیں کہ یہاں سلام پیش کرنے سے مراد عدست اسلامی کا ہے نہ کہ قرأت میں مثنوی یا مکتبہ کسر سے ہے، معنی مسکن، بعض قرأت میں مثنوی یا مکتبہ کے فتح سے ہے، یعنی اہل یافق یعنی بحالت حیا وغیرہ جو مستور داخل تم کو اسلامی سلام کرے اپنا اسلام ظاہر کرنے کے لیے تو جلد دلیل یہ نہ کہہ دو کہ تو مسلمان نہیں تھا تو اس نہیں تبتھوں عرصہ الحیوة اہل یہ جسے یہ ہے اس کا تحقق لا تقولوا سے نہیں ورنہ تو اس پرانی نہ تکتہ نہ سچوں بھی سے بنا معنی چارنا، تلاش کرنا، یہاں دونوں معنی درست ہیں۔ عرض اصطلاح میں روپیہ پیسہ کے علاوہ دوسرے سامان کو کہتے ہیں، یعنی روپیہ پیسہ شمس و قمر سے جتنی چیزیں عرض و سکن عرض کے معنی ہیں عارضی چیز جس کے ساتھ ہو۔ اس نے مطلق و علم حکم والے غیر مستقل چیز کو عرض کہتے ہیں مستقل فی الانود کو جو ہر۔ دنیاوی زندگی وہ ہے جو دو قبروں کے درمیان ہو یعنی اس کے بیت لور قبر سے مار کے چھ معنی اسے عارضی کہہ سکتے ہیں وقت مرد اس کے قتل میں جلدی اس لیے کہ تم یاد کی سلام یعنی اس کی قبروں کی خواہش رکھتے تھے کہ یہ قتل ہو جائے تو اس علیہ مال قیمت میں جاسے نہ تو معنی قرب سے بنایا نام، معنی حقارت سے بڑا، قریب الصبا مقبرہ جس چیز میں نیست کا حاصل نہ ہو وہ دیا ہے اور اخلاص کے ساتھ ہو وہ اس سے چونکہ اس موقع پر ان غازیوں کا ارادہ یہ ہو گیا تھا اس لیے اس مال کو حیات دنیا کا عرض فرمایا لعلنا ملہ مغامہ کثرت۔ یہ عبارت ایک پوشیدہ شرط کی جزا ہے ان کنتم شائکس لعلنا ملہ۔ علیہ اللہ سے مراد یہ کہ کتبہ ہے یا آخرت میں ہمت کے ہیں۔ غنائم جمع قیمت کی ہے۔ قیمت وہ مال جو ہر آسانی حاصل ہو جس میں کفارت چھینے ہوئے مال کو اسی سے قیمت آتے ہیں کہ وہ یکدم بغیر ہمارے کہے ہوئے حاصل ہو جاتا ہے۔ یہاں غنائم سے مراد یہ تو وہ قیمت کے مال ہیں جو آئندہ خصوصاً محمد دروٹی میں مسلمانوں کو عطا ہونے والے تھے یا آخرت کے ثواب پہلی صورت میں کثرت سے مراد ہیں۔ قہ اور مقدمہ میں دیا اور دوسری صورت میں کثرت سے مراد پہلی صورت میں اور دوسری صورت میں کہ ان قیمتوں کو کثرت معنی، دوا مل قیمت فرمایا گیا، وہ کہ جو مال رضاء الہی کے لئے حاصل ہو اور خرچ یا جائے وہ دنیا میں بلکہ عین دین ہے سفاروٹی قیمتیں و تحلات عین ہیں ہیں یعنی اگر تم کو قیمت کا شوق ہے تو مت گھبرو اللہ کے قبضہ میں بہت قیمتیں ہیں جو تم کو آئندہ عطا ہونے والی ہیں تم جلدی کیوں کرتے ہو ان قیمتوں میں اس کیوں کہتے ہو اللہ کے ہاں دانی، نال جنت کی نعمتیں ہیں جو تمہارے نامزد ہو چکی ہیں کذلک کنتم من قبل یہ طبع و حملہ ہے جس میں دوسری طرح میں غازیوں کو سمجھ کر ان کی تسلی کی گئی یہاں میں غازیوں کو مرد اس سے تشبیہ ای گئی کیونکہ یہ غازیوں میں اکثر حضرات کفر سے اسلام میں آئے تھے اور بعض تو وہ بھی تھے جو کمال جنگ مسلمان ہوئے تھے۔ فلک کا نامہ مرد اس کی طرف ہے کنتم میں قطب ان غازیوں سے ہے لور قبل سے مراد ان بزرگوں کے اسلام۔ تے وقت کی حالت ہے یعنی اس سے پہلے جب تم مسلمان ہوئے تھے تو تمہارا بھی وہی حال تھا جو اس وقت مرد اس کا تھا کہ تم نے کل پر حال اور تیرے محبوب نے تم پر اسلام کے اذیہ جاری فرما دیے۔ لیس اللہ علیکم فہ محتسب ہے من اور ملت دونوں کے معنی ہیں بدعتیہ عشیہ۔ حریت و قیمت کا مقابل مگر نعمت ہر احام و عطیہ کہتے ہیں۔ در من عایشان علیہ کو کہا جاتا ہے جس کا اس میں دیکھا جائے۔ فرما، لا سطو صلفکم بالیس والا ہی انہ تعالیٰ نے جس نعمتوں کے لئے خصوصیت سے من

[illegible][illegible]

[illegible]

وَالْمُحْصَنَاتُ - الْغَنَاءُ

[illegible][illegible]

فِي دِينِ الْوَلَدِ بِسَيِّئَاتِهِ فِي دِينِ الْوَلَدِ فِي دِينِ الْوَلَدِ

فِي دِينِ الْوَلَدِ فِي دِينِ الْوَلَدِ فِي دِينِ الْوَلَدِ

فِي دِينِ الْوَلَدِ فِي دِينِ الْوَلَدِ فِي دِينِ الْوَلَدِ

فِي دِينِ الْوَلَدِ فِي دِينِ الْوَلَدِ فِي دِينِ الْوَلَدِ

فِي دِينِ الْوَلَدِ فِي دِينِ الْوَلَدِ فِي دِينِ الْوَلَدِ

فِي دِينِ الْوَلَدِ فِي دِينِ الْوَلَدِ فِي دِينِ الْوَلَدِ

فِي دِينِ الْوَلَدِ فِي دِينِ الْوَلَدِ فِي دِينِ الْوَلَدِ

فِي دِينِ الْوَلَدِ فِي دِينِ الْوَلَدِ فِي دِينِ الْوَلَدِ

12

تیسرا ان احمق قولہم اسمکدینہ میں نہایت افسوس کی چیز تہ سہیت میں تھا جس کی نسبت حاکم نے یہ کہتا ہے کہ ان کے شوخ انداز پر جو طرہ وقت ضرورت کے ساتھ ان میں ہوتی ہے جیسے کہ اس سے مراد تھا یہاں تک کہ وہ مسلمانوں میں یہ غارتگری سے ملے جاتے اور وہیں وہ لوگ بھی اسی ہونا کے لئے تیار ہوتے ہیں۔

وہاں پر جب فی سبیل اللہ جہاد کی طرف سے دعا کی گئی

تو اللہ تعالیٰ نے یہ دعائیں قبول فرمائی ہیں۔ تو اس وقت

یہ دعائیں قبول فرمائی گئیں۔ اللہ تعالیٰ نے یہ دعائیں

قبول فرمائی ہیں۔

[illegible]

ہے جس کی حجت کی ان کا وجہ بہت اچھی ہے۔ مگر قرآن کے اندر کل یہاں سورۃ النحل
الاولون میں اسکا حرجوں میں قرآن مجید سے پہلے اسلام پر حرج کے لوگوں کا ثواب بعد فتح خرقہ کے دلوں سے زیادہ
لاہوی سکھ میں اقلیٰ میں قبل الفح وفان۔ اولئک اعظم درجہ۔ تیسری کہ یہ کہ ان کی
حج میں کو اسلام کی میرا تھی۔ مگر ان کی شائیں و طہ سے کہ اسلام کی میدا کا رچہ شالوں سے زیادہ کائنات میں
میں سے مگر یہ کہ ان کے اندر حجتوں کے خاتمہ میں پہنچ گئے۔ تیسرا اعتراض ان آیت سے ہے کہ
مگر یہ کہ ثواب کے قرآن پر اس سے مگر تیسرا عقیدہ ہے کہ رب تعالیٰ نے ان کی حجتوں میں حجتوں سے
ہوں یہ کہ یہ عقیدہ اس آیت کے خلاف ہے۔ جواب۔ وجوب الزام و طہ کی ہونا۔ اس سے وہ علم
سے کی پڑھو و صدورم ہو جائے۔ یہ ہم پر ضرورہ واسطہ ہے کیوں اللہ رسول کے حکم سے جواب دہ ہیں۔ وہ
یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے
تے۔ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے
دوہ کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے

تیسرا عقیدہ۔ صوبہ و دہستان میں کہ اسلام میں باطنی سے اور ایک فلاں کو وطن۔ یہاں میں قسم کے ہیں ایک ہر حق
جیسے وہ اس پر ہی ارشاد ہے۔ اور اس کے بعد یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے
سے ہیں۔ یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے
میں میں۔ یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے
قرآن و احکام ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے
سے ان میں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے
یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے
یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے
یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے
یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے
یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے یہ کہ ان کی حجتوں سے

[illegible]

مردم میں۔

وَذَا ضَرْبَهُ فِي الْأَرْضِ فَأَيُّ عِيَالِهِ جُدُّهُ أَنْ تَقْصُرُوا

وہ جس طرح کہ وہ تم میں سے کسی ایک کے پاس آئے تو اس کے پاس سے گزرتے ہوئے

مِنَ الصَّادِقِينَ خِفَّةُ أَنْ يَقْتَنَاهُ تَذِينَ أَفْرُونَ

میں نے اس سے پہلے کبھی تم سے کبھی نہیں مل سکا تھا۔

تتمتع بـ

کھانا پھار سے کھائے و قریب سے

وَأَمَّا فِي الْأَرْضِ الْأَعْيُنُ لَا تَأْمُرُ وَلَا تَنْهَىٰ وَلَٰكِنَّ أَفْئِدَةً مِّنْ رَبِّكَ فَتَكُونُ ۚ

[illegible][illegible][illegible]

والله اعلم

$$x_1, x_2, \dots, x_n, y_1, y_2, \dots, y_m, z_1, z_2, \dots, z_k$$
[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ وَقِمْتَهُمْ "صَوْرَةُ فَتْنَةٍ فَتَمِيزُهُ"

مَعَتَ وَلِيًّا خَدَا سِدِّيقَةً خَدَا قَدْ اسْجَدَ اَقْبِيَانَهُ خَدَا مِنْ وَرَائِهِ

وَمَاتَ طَرِيقَةُ خُرَيْدٍ وَجِيشُهُ فَيَصُدُّوهُ مَعَهُ وَلِيَّ خَدْرٍ

حَذَرُهُمْ وَأَسِيحَتُهُمْ وَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ تَقْضَىٰ عَنْ

ایسے پامانہ لوگوں سے، ایسوں سے کہ کسی کی بات کو جاننا ہی ہے

یہ پامانہ اور ایسے سبھارے ہیں اور کافروں کی کتاب ہے جس میں ہے

أَسِيحَتُهُ وَ مَتَعَتِكَ فَيَبِيْنُ عَلَيْنَا قَبِيْنَهُ وَاحِدَةً وَلَا

سامانوں سے وہ بات نہیں کرتے کہ ایک بار کی

اور اسے اس سے جاننا ہو جو تو ایک دفعہ تم کو نکال دیتا ہے

جَنَاحَ عَائِيْنَهُ إِنْ كَانَ بِكَ أَذًى مِّنْ مَّقْصِرٍ وَلَنْتَهُ مَقْصِرِيْنَ

میں سے اس کے ہاتھ سے کہ جو تم کو نقصان پہنچا دے اور وہ اس کے

سب سے ہیں اس لیے کہ سب سے بڑا پامانہ ہے یہ سبھارے

تَضَعُوْا سِيْحَتَكُمْ وَحَذَرَهُ إِنْ أَمَدَّ أَعْدَابُ الْفَرِيقَيْنِ عَذَابَ

تم بھاری دے دو جو تم کا خوف ہے اس کے ہاتھ سے اس کے

دو ایک ہاتھ سے ہے اس کے ہاتھ سے اس کے ہاتھ سے

مُتَبَيِّنٌ

کہ یہ - دیکھ دو

کہ یہ دیکھ دو

تعلق اس آیت کی پہلی آیت سے یہ دیکھ دو تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیت میں عام مفہوم میں ہی ہوئی رعایت کا

تعلق یہ ہے کہ اس آیت میں خاص معنی میں رعایت کا ہے جو اس آیت میں ہے

یہ آیت اس آیت میں ہے رعایت کا ہے اس آیت میں ہے رعایت کا ہے

خاص صورتوں میں رعایت کا ہے رعایت کا ہے رعایت کا ہے رعایت کا ہے

یہ آیت ایک آیت کے قیاس پر ہے اور اس آیت کے قیاس پر ہے رعایت کا ہے

رعایت کا ہے رعایت کا ہے رعایت کا ہے رعایت کا ہے رعایت کا ہے

یہ آیت اس آیت میں ہے رعایت کا ہے رعایت کا ہے رعایت کا ہے

تعلق اس آیت میں ہے رعایت کا ہے رعایت کا ہے رعایت کا ہے رعایت کا ہے

یہ آیت اس آیت میں ہے رعایت کا ہے رعایت کا ہے رعایت کا ہے رعایت کا ہے

یہ آیت اس آیت میں ہے رعایت کا ہے رعایت کا ہے رعایت کا ہے رعایت کا ہے

طلاعت کی دو سری صفت ہے اس سے مراد ہے اب تک نماز میں شریک نہ ہونا اور بعد از اس کے مراد ہے دو سری رکعت پڑھنا۔ جو امام کی دو سری صفت ہے۔ اور اس کی پہلی یا امام کی تیسری سے اور اس کی پہلی یہ جماعت مسوق ہے۔ جیسے پہلی جماعت لاحق تھی یعنی رکعت اول یہ بعض صورتوں میں رکعت دوم کا دوسرا سجدہ کرنے کے بعد پہلی جماعت تو دشمن کے قتل کی جائے۔ اور اب دو سری جماعت آپ کے پیچھے آئے جسوں سے اب تک نماز نہیں پڑھی ہے وہ آپ کے ساتھ نماز پڑھیں اسی طرح کہ آپ کی یہ رکعت دوم یہ سہ ماہی اور ان کی رکعت اول ولما احبوا حبوہ واستحبہ یہ ان دو سری جماعت کو دوسرا حکم دیا جا رہا ہے۔ بلحاظ افعال یعنی دو سری جماعت ہے جو اب نماز میں شریک ہوں حبوہم سے مراد ہے دفاع کا سامان جیسے: حال وغیرہ اور بعد سے مراد ہے جارحانہ حملہ کرنے کے اختیار چونکہ پہلی رکعت میں کفار و مشرکوں کی نماز ٹاپ نہ گاتھا کہ ایک جماعت ان کے مقابل تھی اب اسی جماعت کے بارے اور اس دو سری جماعت کے امام کے پیچھے آپ سے ہیں اور ٹاپ نہ لگ گیا۔ اب وہ ضرور حملہ برپا نہیں گئے کیونکہ وہ نماز کے منتظر تھے ہی سے یہاں بتحیہ کے ساتھ حبوہم کا ذکر بھی فرمایا ممکن ہے کہ یہ حبوہم افعال دونوں جماعتیں ہی ہیں۔ یعنی یہ دو سری جماعت والے دونوں اپنے دفاع کا سامان بھی ساتھ رکھیں اور اختیار بھی کہ اب حضور زیادہ سے وفالمن کفروا لو تغفون عن اسلحتکم وامعکم یہ کثرت غلبہ کی وجہ وحکمت کا کہ اسے اور یہاں خطاب دونوں فریق سے اب نماز پڑھنے والوں سے بھی اور دشمن کے مقابلوں سے بھی کھڑے مراد وہی بافریق جس کی سازش ہونا کچھ ہے کے لئے یہ تہ کریمہ آئی لو معنی ان ہے جس میں تناب معنی شام ہیں۔ اسلحہ سے مراد ہے بتحیہ جمع سلاح کی۔ رامت سے مراد۔ ریش وغیرہ کا دوسرا سامان جمع سلاح کی چونکہ حضرات صحابہ کرام حالت نماز میں تھے ان کے لئے یہ امر حرج تھا کہ وہ اسلحہ لے کر یہاں نماز پڑھنے کو معذور فرمایا۔ عارضا غصہ یہ تھا کہ سارے مسلمان مار میں مشغول ہو جائیں تو ہم اپنا کام کریں رب تعالیٰ نے نماز پڑھنے کو معذور فرمایا۔ لہذا اس حملہ پر یہ اعتراض نہیں کہ رب تعالیٰ نے صحابہ کی نماز غفلت یوں فرمادہ خیال رہے کہ جب حضرات صحابہ کی خطرناک موقعوں کی نمازیں فی فصول حضور دن ہوئی تھیں تو امن کی حالت میں اطمینان و ان نمازیں ایسی ہوتی ہوں گی۔ یہ تعالیٰ ان حضرات کے صدقہ میں ہم کو ایسی خبری و بے خودی کی نمازیں نصیب کرے۔ لہذا ان علیکم صلوٰۃ واحداً یہ عبارت وہ معصوم کی زعم ہے۔ معصوم کیل سے بنا معنی جھکا، نکل ہونا یہاں مراد ہے مسلمانوں پر نوبت پڑنا بلحاظ وحدۃ سے مراد ہے اچانک حملہ برپا جس کا مسلمانوں کو وہم بھی نہ ہو تو تمام عدا کا ل کر رہے ہوں تاکہ مسلسل جدے ہی میں قتل کر دیے جائیں اور نہ اسلحہ ملیں یعنی عداوت اور تو یہ قتل کہ تم سب نماز میں مشغول ہو رہے ہو بتحیہ وہ سبوں سے غافل ہو جاؤ تو وہ تم پر پھونک دے گا۔ یہ خبری جس سے تم سب رعب و ہلاکت اور ہراساں ان کے قبضہ میں آئے رب تعالیٰ نے اس کی یہ تدبیر بظاہر ردی۔ ولا حاح عیکم ان کان یکم احدی من مصر او کنتم موصی ان یصعوا اسلحتکم راو مر یا صرہ۔ اس میں ان کے بارے پر آسانی فرمائی باری سے لڑی سے مراد ہے تکلیف اس کا یہ ہے من منظور ملک بارش میں جس سے ان تک جھک کر بھاری بھی ہو جاتا ہے اور بارش میں سہل سے ہوئے نماز پڑھنا بہت مشکل بھی ہوتا ہے اور سخت بارش میں جنگ بھی عموماً نہیں ہو کرتی اسی طرح نماز کی باری میں خودی کی وجہ سے بھاری اختیار لے کر مار سیں پڑھ سکتے۔ حضرت عید الرحمن عوف فرماتے ہیں یہ اسی عرصہ میں میں یہ قتل جب یہ نماز خوف پڑھی گئی تو میرے متعلق یہ رعایت دی

وَالْحَصَفُ السَّادِسُ

[illegible][illegible]

۱۔ جو شخص کسی اور کو دیکھ کر کہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے، تو اس کا بیان سب سے کمزور ہے۔
 ۲۔ جو شخص کسی اور کو دیکھ کر کہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے، تو اس کا بیان سب سے کمزور ہے۔
 ۳۔ جو شخص کسی اور کو دیکھ کر کہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے، تو اس کا بیان سب سے کمزور ہے۔

۱۔ وہاں تو ان کے پاس میں سے ایک شخص تھا جس نے کہا کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا ہے جو کہ
۲۔ اس کے ساتھ ایک شخص تھا جس نے کہا کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا ہے جو کہ
۳۔ اس کے ساتھ ایک شخص تھا جس نے کہا کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا ہے جو کہ
۴۔ اس کے ساتھ ایک شخص تھا جس نے کہا کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا ہے جو کہ
۵۔ اس کے ساتھ ایک شخص تھا جس نے کہا کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا ہے جو کہ
۶۔ اس کے ساتھ ایک شخص تھا جس نے کہا کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا ہے جو کہ
۷۔ اس کے ساتھ ایک شخص تھا جس نے کہا کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا ہے جو کہ
۸۔ اس کے ساتھ ایک شخص تھا جس نے کہا کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا ہے جو کہ
۹۔ اس کے ساتھ ایک شخص تھا جس نے کہا کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا ہے جو کہ
۱۰۔ اس کے ساتھ ایک شخص تھا جس نے کہا کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا ہے جو کہ

۱۔ اس کے ساتھ ایک شخص تھا جس نے کہا کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا ہے جو کہ
۲۔ اس کے ساتھ ایک شخص تھا جس نے کہا کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا ہے جو کہ
۳۔ اس کے ساتھ ایک شخص تھا جس نے کہا کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا ہے جو کہ
۴۔ اس کے ساتھ ایک شخص تھا جس نے کہا کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا ہے جو کہ
۵۔ اس کے ساتھ ایک شخص تھا جس نے کہا کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا ہے جو کہ
۶۔ اس کے ساتھ ایک شخص تھا جس نے کہا کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا ہے جو کہ
۷۔ اس کے ساتھ ایک شخص تھا جس نے کہا کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا ہے جو کہ
۸۔ اس کے ساتھ ایک شخص تھا جس نے کہا کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا ہے جو کہ
۹۔ اس کے ساتھ ایک شخص تھا جس نے کہا کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا ہے جو کہ
۱۰۔ اس کے ساتھ ایک شخص تھا جس نے کہا کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا ہے جو کہ

وَلُحِمْتَ الْمَاءُ

۱۔ پہلی بات یہ ہے کہ اگرچہ یہ سب باتیں ایک ہی بات ہیں مگر ہر ایک کی ایک ہیئت ہے۔
 ۲۔ پہلی بات یہ ہے کہ اگرچہ یہ سب باتیں ایک ہی بات ہیں مگر ہر ایک کی ایک ہیئت ہے۔
 ۳۔ پہلی بات یہ ہے کہ اگرچہ یہ سب باتیں ایک ہی بات ہیں مگر ہر ایک کی ایک ہیئت ہے۔
 ۴۔ پہلی بات یہ ہے کہ اگرچہ یہ سب باتیں ایک ہی بات ہیں مگر ہر ایک کی ایک ہیئت ہے۔
 ۵۔ پہلی بات یہ ہے کہ اگرچہ یہ سب باتیں ایک ہی بات ہیں مگر ہر ایک کی ایک ہیئت ہے۔
 ۶۔ پہلی بات یہ ہے کہ اگرچہ یہ سب باتیں ایک ہی بات ہیں مگر ہر ایک کی ایک ہیئت ہے۔
 ۷۔ پہلی بات یہ ہے کہ اگرچہ یہ سب باتیں ایک ہی بات ہیں مگر ہر ایک کی ایک ہیئت ہے۔
 ۸۔ پہلی بات یہ ہے کہ اگرچہ یہ سب باتیں ایک ہی بات ہیں مگر ہر ایک کی ایک ہیئت ہے۔
 ۹۔ پہلی بات یہ ہے کہ اگرچہ یہ سب باتیں ایک ہی بات ہیں مگر ہر ایک کی ایک ہیئت ہے۔
 ۱۰۔ پہلی بات یہ ہے کہ اگرچہ یہ سب باتیں ایک ہی بات ہیں مگر ہر ایک کی ایک ہیئت ہے۔

[illegible]

والمعصية - الميعة

[illegible][illegible]

دو طائر جس سے فطیر جس فطیر نامہ مستحق ہے میں نے۔

حصہ کا تفسیر کے بعد یہ حسب تحریر جو مذکور طریقہ ہے، ایک طرف تعالیٰ کے دربار میں نہ ہو بلکہ ہر حال میں
غائب کی طرح ہے۔ اپنے چہرے سے تعالیٰ کا رخ نہ کرے۔ قریب میں خطرناک حالات سے دوچار ہو اس وقت کہ وہ
تسار سے اپنے بہترین حالات سے۔ بالکل نہ یہ قریب میں رہا۔ قریب سے۔ یہ ایک بڑا عہد نماز ہر حال میں لکھنا ہے۔ یہ ایک بڑا عہد
ہے کہ اس میں تساری حالت سے نہ ہو۔ اس کا بھی یہ بات ہے کہ اگر سے اللہ کی محبت اس میں پیدا ہوتی ہے اور محبت سے
اطاعت کا لہذا پیدا ہوتا ہے اور یہ لہذا رہا بھی ہو تا ہے۔ جس کی رکن بھی سر سے پاؤں تک کے اعتناء لہذا ملحوظ ہے ہر
قسم کے عمل کے بلکہ خواہ اللہ میں ہو۔ چہرہ اللہ کی استعدادت لہذا رہی۔ اگر اللہ سے اور اس کے محبوبوں کی محبت سے
دور رہی تو اللہ ہے اور اس کے دشمنوں کی محبت سے دور رہی تو اللہ ہے۔ اللہ ہے حالانکہ قرآن میں ایمان
دو بار لافرت سے دور رہی ہے اور فرعون و بلعام لافرت سے دور رہی ہے۔ چہرہ اللہ کی محبت ہو جانے حالات ہر حال اور ہر سکون
ہو جائیں تو اس سے ہو جائے پیش کی طرح نمازیں پڑھا کر تمام شرائط وار کیں اور اگر کہہ کہ نماز کوئی کی تسبیح یا ایک بار بھی چہرہ
تھیں۔ یہ خیال رکھو کہ نماز تمام مسلمانوں پر آپ ہے۔ اس وقت میں لو کہہ فرض ہے کہ اگر فرض کوئی مسلمان کسی وجہ پر ترقی نہ
مرد سے طبعاً نہیں ہو سکتا اور اسے جامع مرد و قوم کفار کے قریب ان کی طلب میں سستی۔ کہ نور نگاہوں کا چہرہ کار میں
کو پست کر تم پروردگار اللہ کرے کی ہمت نہ ہو کہ ہم جانے ہیں کہ کل اللہ کی انگ میں تم کو تکلیف پہنچتی ہے مگر سوچ تو سہی کہ
تم کو تکلیف پہنچتی ہے تو تم سے شکر گذار بھی تو تکلیف چہرہ اس تکلیف میں تم اور وہ مشترک ہو جس کے ساتھ ہی تم کو
اللہ تعالیٰ کے رحم سے دو امیدیں ہیں جو کفار کو نہیں ملتا۔ وہ ایک عادی مرید تو شہید نہ ہو تو تمہارا روزہ ہوتا ہے تو عید قریب۔ طرح
میں میں ہو۔ اللہ تم نہیں سکتی تے ہو۔ جب کفار میں حقیقت تو تم کیوں تھکے جانتے ہو حال وہ کہ اللہ تعالیٰ ہر حال میں ہے
حکمت و حکام میں اس کے رحم و حکام ہر وقت سے ہوتے ہیں۔ اللہ میں تم کو تکلیف پہنچتا ہو سبیاں کا پس ہو سکتا ہے پروردگار
چہرہ اللہ کے رحم کا راہ کرنا چہرہ یہ فرات تک پہنچتا چہرہ اس رحم و تکلیف کی حالت میں مفاد کے لئے تیار ہو جائے سب کچھ
ہماری طرف سے ہے حال میں سے ہر حال میں اللہ کی صفات میں۔

فائدے اس نسبت گریہ سے پہلے کہ اسے حاصل ہو سکے۔ چنانچہ کئی حکماء حالات میں بھی مسلمانوں کو
اسے برے حال میں ہونا چاہئے رہا ہے۔ برکت سے ترسنا۔ ممکن کی حالت میں تو درجہ اولیٰ اور عروقت چاہئے۔ یہ کہہ کر
دی۔ اس سے گھٹنا نہیں ہوتی ہے۔ انہیں نہیں جوتی ہیں۔ دو سہری عرو۔ ہمارا ہمارا۔ عہد و کائنات سے گھٹنا نہیں
اور شریف و بیروست یا مہر آہستہ آہستہ ہمارا ہمارا۔ عہد و کائنات سے گھٹنا نہیں۔ یہ کہہ کر
مسلمان بعد ہمارا ہمارا۔ عہد و کائنات سے گھٹنا نہیں۔ عہد و کائنات سے گھٹنا نہیں۔ عہد و کائنات سے گھٹنا نہیں۔
یہ کہہ کر عہد و کائنات سے گھٹنا نہیں۔ عہد و کائنات سے گھٹنا نہیں۔ عہد و کائنات سے گھٹنا نہیں۔
عہد و کائنات سے گھٹنا نہیں۔ عہد و کائنات سے گھٹنا نہیں۔ عہد و کائنات سے گھٹنا نہیں۔

درست ہے۔ چوتھا مردہ۔ اگر بعد ہر طہ میں نہ چاہے کہ رکعت بنو لیجے پاب پاب وقت اگر اندہ مردہ چاہے کہ
 قیام والعمود سے معصوم ہو۔ نہ کسی نہ مردہ طہ میں اور میں کلہ شریف درود شریف پڑھ یعنی میں چوک آؤں کہ
 صرف رکعت قرآن مجید حرام ہے بعد ہر رکعت رکعت پاب پاب میں مشور ہے۔ چلتے پھرتے درود شریف پڑھا
 بکری پیدا کرتا ہے۔ طہ درود شریف یا یوں طہ میں سے کہ بکری ہل نہیں کہہ پاخندہ دیر میں اگر اندہ حرام ہے۔ خیر
 رہے کہ جسے در اندہ ہر وقت سے کہ ہیں یہ کلہ فیہ درود شریف تسبیح و تہلیل وغیرہ اور بعض حصہ کسی رخص
 حالت میں رہنے کے ہیں۔ یہ قسم قرآن مجید اور خوشی کی چیز ائمہ مذہب اور بیت من کر حوالہ خوشی کی بات من سہا اندہ
 وغیرہ۔ اگر اندہ قرآن مجید کی محنت بھی پر اب ہیں ہوتے عمر ہر پر حوالہ یا لطف دیتے ہیں۔ پانچوں فی اندہ۔ بحالت
 امن نماز تمام شرائط و سنن کے ساتھ لو کہنی چاہئے نماز میں چلا پھر تا صرف خاص ضرورتوں میں ہی جائز ہے جیسے نماز خوف یا مار
 میں وضو نہ ہو۔ سورت میں یہاں کہ **فَالْعَمُوْا الصَّلٰوةَ** سے معصوم ہوا۔ چھٹا مذکور نماز صرف مسلمانوں پر فرض
 ہے لہذا یہ ہیں امر کی قریش کے لئے یہاں شریعت۔ یہاں کہ علی بن ابی طالب سے معصوم ہو۔ اس کے کافر جب مسلمان ہو
 تو اس پر ماند کھن کی ساریں تہا کرنا واجب ہیں۔ ساتھ اس قاعدہ ہر نماز وقت پر پڑھنی چاہئے وقت سے پہلے نماز نہیں ہو سکتی
 وراقت کے بعد کہہ سکتی یہ وہ مذہب موقوفہ سے اصل ہوا۔ نہ اس پر حضور وغیرہ میں نمازیں تہا کرنا واجب نہیں۔ یہ تہا کرنا اس
 وقت ضرور ہے۔ عین جہد و غور نماز میں پہلے پڑھنے کے بعد جہاد کی گئی۔ مگر چند نمازیں بہ یک وقت پڑھنے کی اجازت
 ہیں۔ یہ گئی کہ رات کے جب دو طرفہ جنگ نہ ہو جسے وہ تم کندہ کل کی ساری نمازیں انہیں کر کے پڑھ دو اور کل و سحر
 جب جہاد نہ ہو۔ لڑنے سے۔ نہ مذہب میں بہت قوی سبب۔ ماروں یا مہر راہ مزدور ست نہیں اس کی نہیں تحقیق ہماری
 کتاب جاء الحق حصہ دوم میں ہر جگہ مذکور۔ خیال رہے کہ پانچ نمازیں فرض ہیں۔ غرض نمازیں و ملا۔ وہ اندہ اس کے چا
 نمازیں لگائی۔ شہدائے شہادت اور اوامیں اس سے روقات شرعاً مقرر ہیں باقی اور نمازوں کے اوقات متنازع ہیں پھر وقت
 میں قسم کے ہیں وقت۔ ہر وقت مستحب وقت مذکور۔ چنانچہ اگر ہر رکعت پڑھنے سے ظہر آفتاب تک ہے سورہ ہر وقت
 اس آیت سے مہر کا یہ مذکور ہے کہ وہ اصل یہ کہ اور عصر کا وقت اس وقت سے آفتاب ڈوبنے تک اور مغرب
 کا وقت غروب سے شفق غاب ہو۔ تک اور عشاء کا وقت شفق غاب ہو۔ سے پچھلے تک مارو تر کا وقت فرض عشاء کے
 بعد سے پچھلے تک عیدیں کا وقت غروب سے ہیں۔ منٹ کے بعد سے دوپہر نصف النہار تک عید کا وقت متنازع ہے۔ ہر سے
 بعد سے پچھلے تک اشرق کا وقت طلوع سے ہیں۔ منٹ کے بعد سے چار منٹ تک اور چاشت کا وقت چار منٹ سے دوپہر
 نصف النہار تک۔ انھوں فی اندہ۔ مار تمام و غرض سے اہم فایز سے رخصت بحالت سفر خصوصاً عدا میں و یوں قصہ کا حکم
 اس کے دو یہ کہ اس کا قصد نہ ہو۔ کی کہ ہر نماز پڑھنے کا حکم آیا۔ فرشتے صرف نماز پڑھتے ہیں۔ نہ کوئی نوع میں
 سے کوئی جہد میں من قیام میں کوئی قصد میں نہ کہ سادہ کوئی عبادت فرشتے میں کرتے نہ رکاوٹ۔ حج وغیرہ عید نماز عبادت
 مشترکہ سے عدا تمام خصوصاً نماز کے ہر حال میں۔ اگر کسی سبب سے اس کی قصیاں پسے پار میں اس کے چک میں یہ مذکور ہے۔
 حاصل ہو۔ ہیں رجب سے۔ ہر وقت میں اس سے یہاں وقت پانچ آیتوں سے ثابت ہیں۔ ایک ہا فصولا علی اصول
 کی آیت اللہ **عَصٰوةَ بَنُوْكَ اِسْمٰعٰلَ** تیر کی آیت **اِسْمٰعٰلَ** اسے بھی نمونہ و احسن نمونوں پر حق

[illegible][illegible][illegible]

ناتج جیب و مستقیم و اشعاعش تی صلوة دامن

تاریخ مملکتیں زانچہ بے دریا نادر افس و بان

۱۶

[illegible]

۱۔ اشیاء متعلقہ مسئلہ میں بھی جتنی ہے مگر محض بیشِ سمندر میں رقی۔۔۔ شریعت میں یہ خاص بات ہے۔
۲۔ حقیقت میں یہ خاص بات ہے۔

۲۰ نصیب سے محروم نہ رہیں دیا سر رکھا تو سر کا انعام حرام ہے

۱۰۰ - پناہ - البتہ بی کے ہوش میں آنا حرام ہے

[illegible]

ما بھی تم میں ہوتی۔ یہ وہی ہے جس میں وہ اس کی محبت سے تھے۔ انہوں نے اس میں سے اپنی محبت بول کر اس سے
کہہ دی۔ انہوں نے کہا کہ یہ سب اس کے لئے ہے۔ انہوں نے کہا کہ یہ سب اس کے لئے ہے۔ انہوں نے کہا کہ یہ سب اس کے لئے ہے۔
انہوں نے کہا کہ یہ سب اس کے لئے ہے۔ انہوں نے کہا کہ یہ سب اس کے لئے ہے۔ انہوں نے کہا کہ یہ سب اس کے لئے ہے۔
انہوں نے کہا کہ یہ سب اس کے لئے ہے۔ انہوں نے کہا کہ یہ سب اس کے لئے ہے۔ انہوں نے کہا کہ یہ سب اس کے لئے ہے۔

ما بھی تم میں ہوتی۔ یہ وہی ہے جس میں وہ اس کی محبت سے تھے۔ انہوں نے اس میں سے اپنی محبت بول کر اس سے
کہہ دی۔ انہوں نے کہا کہ یہ سب اس کے لئے ہے۔ انہوں نے کہا کہ یہ سب اس کے لئے ہے۔ انہوں نے کہا کہ یہ سب اس کے لئے ہے۔
انہوں نے کہا کہ یہ سب اس کے لئے ہے۔ انہوں نے کہا کہ یہ سب اس کے لئے ہے۔ انہوں نے کہا کہ یہ سب اس کے لئے ہے۔
انہوں نے کہا کہ یہ سب اس کے لئے ہے۔ انہوں نے کہا کہ یہ سب اس کے لئے ہے۔ انہوں نے کہا کہ یہ سب اس کے لئے ہے۔

| | |
|---|---|
| إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِيكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ نَاذِرِينَ بِمَا أَرَبْتَ | |
| ما بھی تم میں ہوتی۔ یہ وہی ہے جس میں وہ اس کی محبت سے تھے۔ انہوں نے اس میں سے اپنی محبت بول کر اس سے | کہہ دی۔ انہوں نے کہا کہ یہ سب اس کے لئے ہے۔ انہوں نے کہا کہ یہ سب اس کے لئے ہے۔ انہوں نے کہا کہ یہ سب اس کے لئے ہے۔ |
| اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِبِينَ خَصِيمًا ۖ وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ رَ شَكَانَ | |
| اللہ! نہ ہو کہ تیرے لئے ایک خاص ہو۔ اور تیرے لئے ایک خاص ہو۔ اور تیرے لئے ایک خاص ہو۔ | اور تیرے لئے ایک خاص ہو۔ اور تیرے لئے ایک خاص ہو۔ اور تیرے لئے ایک خاص ہو۔ |
| خَفُورٌ رَحِيمًا ۖ وَلَا تَجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَلُونَ أَنْفُسَهُمْ | |
| خفیہ اور رحم کرنے والا۔ اور نہ تیرے لئے ایک خاص ہو۔ اور تیرے لئے ایک خاص ہو۔ اور تیرے لئے ایک خاص ہو۔ | اور تیرے لئے ایک خاص ہو۔ اور تیرے لئے ایک خاص ہو۔ اور تیرے لئے ایک خاص ہو۔ |

نہایت سے عاقل و دانش ور ہونے کے ساتھ ساتھ

[illegible]

[illegible]

میں نے یہ روایت تو سنی ہے۔

[illegible]

مستدا فشی سلام علیک

[illegible]

[illegible]

رہے تھے اس میں تاقرار نہ دیا جہاں محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کے حق میں دعاء مغفرت کا حکم دیا۔ گیارہویں قاعدہ
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فیصلہ دینی تھی یا در نبوت پر مبنی ہوتے تھے اس کے نکل تھے جس کی انہیں ہوسکتی تھی بعد کے احکام
اور یہیں کے فیصلے یہ ہیں کہ ان کی پہلی ہوسکتی ہے کہ اس کے فیصلے صرف گواہوں پر ہوتے ہیں۔ گواہی بعد کی بھی ہوسکتی
ہے یہ قاعدہ ہمارے کلمات سے حاصل ہوا۔

پہلا اعتراض اس وقت سے بعد ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم واجتہاد کرنے کا حق نہ تھا صرف وحی الہی کی جو آئی تھی
آپ پر۔ ہم بھی آپ پر صراحتی تھا کہ صحت میں سے فیصلے میں مجرم و مستحقین میں کیا کرتے ہو۔ دوسری حدیث کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
الایما لا یحیی الی میں صرف وحی کی بیوی کرتا ہوں اب بھی ہم گواہوں کو صرف وحی کی بیوی چاہتے۔ کہ اماموں
مجتہدوں کی (نہ قصود میں)۔ جواب یہ کہ ان جواب ہیں۔ ایک الہی اور سر تحقیق یہ کہ اب لافنی تو یہ کہ چرم حدیث میں
نہرونی پھر وحی کہہ رہے ہیں۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو صرف قرآن کی بیوی کاظم تھا اب قرآن حدیث کہاں سے نکالیں
اور جواب تحقیقی یہ ہے کہ یہاں رب تعالیٰ نے فرمایا اذکا لہ دوائے آپ کو کہ اس سے فیصلہ فرمائیے۔ خدا کا ہے
مولو قرآن میں ہمارا کتاب۔ اس واسطے سے آپ کو اصل حقیقت پر مطلع کیا گیا۔ یہاں سے آپ کو ہوا فرما ہے یہ جواب
سے بارگاہ سے اگر صرف وحی یا قرآن کی بیوی آپ پر۔ مگر وہی قرآن ہی صارت کیوں فرمائی مگر اذکا لہ اللہ آپ کی
پیش دوا دوسری حدیث میں بھی وحی سے مراد ہے۔ خود ان علی جو یقینی قرآن یا وحی خفی ہو۔ یہی حضور کا اسلام و اجتہاد تو وحی
پیش کی تھی تو اب بھی وحی ہوتی ہے۔ اس لیے علیہ السلام سے یہ فرما دیا کہ اب یہی تو ایک تھا اس کو آپ کی پہلی فرمائیے کہ فرماتے
ہے تیار ہی میں حال اب قصور ہے کی ماں بیٹا کی شہادت میں۔ آپ کی ماں نے وہ شرعی حکم کو مسخ کر دیا۔
اس لیے اسلام سے آپ شہادت کی بنا پر ایک بے قصور ہے کہ ان سے ہار دیا حضور کے اجتہاد کا لہ میں داخل ہیں۔
دوسرا اعتراض اگر حضور اور ہر مرتبہ فیصلہ فرماتے تھے کا حق ہے جواب اس کے بعد اجتہاد سے تو حضور کے جس فیصلوں پر
مقبول ہیں اس سے وہ وہ فیصلہ ملایا ہوں ہوئے۔ دیکھو ہر کے قیدیوں کو اندیشہ کے رہے۔ یہاں حضور کا اجتہاد فیصلہ تھا تو خط
نہروں پر جواب دیا (یہ ہندی) جواب وہ فیصلہ ملانے تھا اس کے اندر میں یہ وہاں نہ ملے اور نہ اندک سے قیدیوں و
ندیر سے رہے تو نہ راست نہ لایا ماسا بعد واما لہاء۔ ماں مقاب اس بات ہے آپ نے یہ فیصلہ خود یوں یہ رب
سے یوں۔ یہاں کہ آپ پر اجتہاد۔ ہونا اس کی تحقیق یہی ہے۔ واقع میں فیصلہ تیسرا اعتراض اجتہاد فرماتے
ہیں۔ ان میں کسی کی تہ ملنے اس کے حق میں فیصلہ دینا تو اس اس سے ملے۔ وہ نہ گئی۔ معصوم ہوا کہ آپ کے
فیصلے جملہ تھے۔ وجہت میں۔ جواب اس فرماں کا مقصد ہے اقیامت عام سے اس مثال قاعدہ فرماں تاکہ کہم کے خلاف حق
فیصلہ پیشدہ۔ اگر حق اور وہ کسی مثال۔ روئے کے ایک بے حضور اور نالیہ سے فرمایا اذکا لہ سے یہ اور پنجت اور ایک ہے
حدیثی بعد کی دینی قوم کے حضور سے اس گواہی پر شرعی فیصلہ ہونا اس کی نوعیت کہم و رسد یہ ہے احکام کے لئے مثیل
قام فرمائیے حدیث واقعہ ہو سکتا ہے در نبوت و در اس مانی سے جو فیصلہ۔ گا و من اللہ ہو کلمہ خیال رہے کہ نصرات انبیاء
اس میں اجتہاد میں رب کی طرف سے ہوتی ہے۔ اس میں صدقہا منتیں ہوتی ہیں۔ تمام نیا حضور حضرت آدم علیہ

اسلام کی ایک خضاء کا نتیجہ ہے۔ چوتھا اعتراض۔ اس آیت سے یہ معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مہاجرین سے
 محصور نہیں۔ حضور نے یہاں طعمہ کے حق میں فیصلہ کر دیا تھا۔ جس کی تردید میں یہ آیت کریمہ نہیں ہوئی اور آخر میں حضور کو
 معافی دینے تو یہ کرنے کا حکم دیا گیا کہ ارشاد ہوا استعذر اللہ (انھیں نے سہو میں)۔ جواب۔ اس قسم کے اعتراضات کے
 جوابات ہم نے اپنی کتاب قرآن پر مگرین عصمت انبیاء میں دیئے ہیں۔ یہاں اتنا سمجھو کہ یہاں واحسبوا اللہ میں یہ تو
 خطاب ہے طعمہ سے کہ وہ اپنی اس چوری کی معافی رب تعالیٰ سے، نگاہ خطاب ہے طعمہ کے ہرمت کی ہے کہ اسے معافی تو یہی
 اس خطا صحت کی رب تعالیٰ سے معافی، نگاہ خطاب ہے ہی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور مطلب یہ ہے کہ یہ محبوب آپ طعمہ
 نے حمایتوں کے لئے دعا سعادت کریں تاکہ آپ و شہادت سے ہم نے تمہیں معاف فرمائیں اور اگر یہ نہیں ہو کہ اس سے معافی
 کی ہیں کہ آپ اپنے سے معافی مانگیں تو مطلب یہ ہے کہ اعتقاد پر مہاجرین ماکہ لوگوں کے لئے معتقد رہنا صحت ہو جائے
 اور لوگوں کو رب تعالیٰ سے معافی مانگنا اچھے شرعی معاملے سے یہودی حرم ہو چکا تھا کہ مہاجرین نے اسے چھوڑ دیا اس
 نے گھر سے نکل کر باہر طعمہ کی رودنی جو مسلمان تھی اس کا طعمہ کی رست کی گواہی دیدی تاکہ وہ طعمہ کے لئے نکل جائے اور
 حضور انور اس دن نکل کی بنا پر طعمہ کے حق میں فیصلہ فرما بھی دیتے تو شرعاً ممکن نہ ہو تا کیونکہ شریعت کے احکام ہوتے ہیں
 مگر رب تعالیٰ سے آپ محبوب کو اس سے بھی بچا لیا اور اس کے لئے ارشاد فرمایا کہ "ت صرف یہاں احکامات پہ لٹیلے۔ یہاں
 کریں یہ لٹیلے اور سر۔" ہم نے اس سے میں آپ حاکم بھی ہیں تاکہ یہ بھی کھلی چھوٹی باتیں جو ہیں۔ یہ بھی لٹیلے آیت کریمہ
 حضور کی اسی اور آپ کی نعمت ہے جو محمد صلی علیہ وسلم کے طعمہ کے گواہی دیا ہے یہاں سے ہر سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ حضور انور نے طعمہ کے حق
 میں فیصلہ دیا بلکہ اس نے اپنی آیت سے معلوم ہو رہا ہے کہ حضور نے بالکل ایسا فیصلہ فرمایا ارشاد ہو رہا ہے ونولوا فیصل
 اللہ علیکم ورحمۃ اللہ طائفہ سلیم ان بطوریکہ میرا کلی آیت ہمارے میں کہ طعمہ کی حمایت خدا رب کی تھی نہ کہ
 حضور انور۔ ارشاد ہو رہا ہے فانتم تنولوا، فانتم عہم۔ ان پانچوں اعتراضات میں آیت کریمہ سے معلوم ہوا
 یہ صحابہ حاض تھے۔ دیکھو رب تعالیٰ نے اسیں خاتم فرمایا ہذا ہذا یہ توں درست ہے کہ حضرت صدیق و درویش نے علی
 مرتضیٰ کے حق کی حیثیت کی کہ مدت نوہ سالوں کو حضرت علی کا حق تھا، ردائیں انجواب۔ اس بیان اب نصیر سے حضور
 ہو گیا۔ یہاں مراد حیات ہے کسی کا حق، راناسی پر غور کرنا میں۔ بلکہ اپنی قوم کی یہ حمایت کرنا ہے جو کہ بھی شرعاً ممکن
 ہے اسی سے اسے حیات فرمایا گیا ہے۔ حیات سے حق تعالیٰ کی بات کہ خلاف آدم علیہ السلام نے عرض کی کہ لو ان ظلمنا
 انفسنا حضرت یس علیہ السلام سے اس کی اس تک میں انفسنا اللہ تعالیٰ نے فرمایا وعصی الام وہ دعویٰ یا قرآن
 آیت کی بنا پر ان حضرات انبیاء و انعام انسانی انہی کہہ سکتے ہو اگر کوئے تو پورے بے ایمان ہو گئے۔ اگر حضرت صدیق و
 درویش حاض غاصب ظالم تھے تو ان کی انتہا پر بیت کے علی مرتضیٰ کوں ہوں گے خدا نے بے محابہ ہر شخص میں حضرت علی
 بیت پر حرم کر دیا۔ قرآن کہ ہم میں حیات ظلم انفسا، عیساں ظلمہ کو بھی فرمایا ہے ان کے معنی کامل سے یہاں سے
 ہیں۔ لکھ دیکھو، ان میں جو کیا، ان میں جو گئی کریمہ یونانیات شہ پر بیٹھ گیاں سب میں بیٹھ گیا، ایک ہے قرآن کے معانی مختلف
 رب تعالیٰ قرآن میں بھی سمجھو کہ اس میں خدا رب تعالیٰ کے است یہ عطا ہے جس میں کے حاکم ہی معنی مرتضیٰ علیہ
 مکروا و مکرا۔ یہاں دعویٰ اللہ و هو حاکمہم و فیہ فرسیدہ فہم قرآن میں جو سہو ہے۔

وَأُبْحِثْ - الْمَاءَ

تفسیر صوفیانہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم، رسولِ عالم الہیہ کے حتمی میں یہ تقسیمِ احدات کے مبداء رب نے یہاں فرمایا
اگرنا ایک الکتابہ الہی امتہا کے لئے ہے۔ آپ وہ رب رحیم ہیں جو ہمارے لئے امداد و نصرت ہیں۔

عزیز اسرار ملام العیوب یمنغ بحر اسکا و وجوب
 آں ہمسے وال نص حق ۔ والا صی حق یعنی حق اور حق، آں بھی حق میں سے ارشد و اہل حق آں ۔ حق حق

مورخین اور مؤرخین نے اس کے بارے میں مختلف رائے دی ہیں۔ مورخین نے اس کے بارے میں مختلف رائے دی ہیں۔ مورخین نے اس کے بارے میں مختلف رائے دی ہیں۔

نہ کہ ہوا اس کے نور یا جی تک نہ پہنچے گناہ تک نہ داخل تار تے اور ہم تک نہ پہنچا کچھ نور ہم قیامت پہنچنے کا گناہ نہیں
 ہمیں تو ہم تک نہ گئے تھے کہ ہم کھڑے تھے میں میں اور گناہ کی آواز ہم تک نہ گئے ہم اس سے مدت میں یہ نور سے دور رہے
 پر قیامت آگاہ نہ تھے ہم تک نہ دور ہوں تو ہم تک نہ پہنچے گناہ کے فضل سے۔ آئی تک نہ پہنچے میں دور رہا مہتمم کی
 مدت سے نہ وہی صلی اللہ علیہ وسلم تک نہ پہنچے میں۔ اراں سے ساتھ کا قیامت ہو تو میں اس کا تک نہ تھے نہ تھے نہ تھے
 اسے وہ مثال کی کوشش کرنا ٹولہ سے میں یہاں تصور صلی اللہ علیہ وسلم یہ مہتمم ان وراثت کی میں وراثت شریعت
 کی حد و شمار کے حلقہ تک کی یہاں میں تصور کے سے نہ تھے نہیں۔

يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنْ اللَّهِ وَهُمْ مَعَهُمْ رِذْ

وہ چھپ جاتے ہیں وہ لوگوں سے اور نہیں چھپ لیتے وہ اللہ سے ہاں کہ وہ ان کے ساتھ تھے
 لوگوں سے چھپتے ہیں وہ اللہ سے نہیں چھپتے وہ اللہ سے ہاں کہ ان سے چھپ رہے ہیں وہ اللہ سے

يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنْ ثَقُولٍ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا

رواں میں سوئے ہیں طرہ سہ پہر نہیں وہ اللہ سے کوئی نہ ہو وہ اللہ سے کوئی نہ ہو
 بخیر ہو کوئی نہ ہو تو اللہ کو سہ پہر ہے در انداز کی کا کوئی نہ ہو کوئی نہ ہو

هَآنَتُمْ هَؤُلَاءِ جَدَّ تَمَعْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَادِلُ

آج کل یہ لوگ تو وہ جو کہ ان کی طرف سے تھکے ہوئے ہو یہاں یہاں میں میں کوئی نہ ہو تو تھکے ہوئے
 سے یہ تو تم کو دیا کہ یہاں میں میں تو ان کی طرف سے تھکے ہوئے ہو تو ان کی

اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا

اللہ سے ان کی طرف سے نصرت کے دن ان کا کارسار ہوگا
 طرف سے لوگ تھکے ہوئے کا اللہ سے نصرت کے دن ان کا کارسار ہوگا

حق اس آیت میں بھیجی تھی ہے ہر حق حق ہے ہر حق حق ہے پہلے ہی میں اللہ اور اس کے حاکم
 کی حاکم ہے حق حق ہے ہاں میں میں کوئی نہ ہو تو ان کی طرف سے نصرت کے دن ان کا کارسار ہوگا
 ان کی طرف سے نصرت کے دن ان کا کارسار ہوگا ان کی طرف سے نصرت کے دن ان کا کارسار ہوگا
 میں اللہ اور اس کی قوم کی طرف سے نصرت کے دن ان کا کارسار ہوگا ان کی طرف سے نصرت کے دن ان کا کارسار ہوگا
 ان کی طرف سے نصرت کے دن ان کا کارسار ہوگا ان کی طرف سے نصرت کے دن ان کا کارسار ہوگا
 ان کی طرف سے نصرت کے دن ان کا کارسار ہوگا ان کی طرف سے نصرت کے دن ان کا کارسار ہوگا

$$y = Y_1 + \frac{Y_2}{2} + \frac{Y_3}{3} + \dots + \frac{Y_n}{n} + \frac{Y_{n+1}}{n+1} + \dots$$
[illegible]

لوں اس بعد ملک کی روحوں سے اس کی پالی کا نام ہے یہ آپ نے ایک تحقیق سے ظاہر کی ہے۔

[illegible][illegible]

انت کا طرح و سخن کا بقاء
انت کا طرح و سخن کا بقاء

[illegible]

دین و دینداران را در حق تعالی
و اولاد الهی را در حق تعالی

وہاں سے آکر آج کل کے حالات سے آگاہ ہوئے۔ ان کے خیال میں ملک میں جو حالات ہیں ان سے بڑھ کر کوئی اور صورت ممکن نہیں ہے۔ ان کے خیال میں ملک میں جو حالات ہیں ان سے بڑھ کر کوئی اور صورت ممکن نہیں ہے۔

و نخصص اليك

۱۔ سے جو کہ ہے پودہ ۱۰ فیصد
۲۔ وہ حامل کے پاس آئے
۳۔ صوبہ ہونے میں ۱۰ فیصد
۴۔ میں داخل ہونے پر ۱۰ فیصد
۵۔ یہ ایک کے اندر
۶۔ یہ ایک کے اندر

وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ يَبْغِثْ غَدًّا إِنَّهُ يَحْدِثُ

نہ جیسا کہ دوسرے دور ستائے ہی ہوں کہ کھر معافی ہے ہند سے ہائے تھا شکر
ہر جہد کوئی کہتی ہے یں حال پر ظہر کرے ہر ہند سے کھسکیں جاتے ہر ہند سے

خَفُورًا حَيْدٍ وَمَنْ يَكْسِبْ ثَمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ وَكَانَ

میں نے وہ مہربان اور خوشامیہ کچھ تو میں کہے ہو ہیں کہ میرا ہے سے وہ
 یہ مہربان ماننے کا اور خوشامیہ کہتا ہے کہ میں کی کتاب کی حاکمہ دیکھو ٹھیک ہے :۔

بِعَدْلِهِمْ حَاكِمًا وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ شَاءَ مِنْهُ

۱۔ یہ خد علم و حکمت و قدرت و رحمت سے عار و ناصبا ہے۔
۲۔ علم و حکمت و طاقت و عزت سے عار و ناصبا ہے۔

بِیْرٍ فَقَدْ احْتَمِیْهُنَا وَشَاقِبِیَّتِ

میں نے کسی سے کہا کہ وہ فوجی نہیں تھا۔

بر خیر باد جس کے اسی نے فردوس بہشتان اور گنہ گشتاں اعلیٰ

[illegible]

— 42 —

و به همین مناسبت، این کتاب

[illegible]

وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُدَاً أَنْ

در اگر بگوئی شکی مبرای تم بر در می کی رحمت تو خدا کردیت با گروهی از من سے دگر، عوا و من
در انے محو یہ اثر شدہ کا فضل و رحمت۔ برکتوں میں سے کہہ دیں: چاہے۔ نہیں دھوکہ دین

يُضِلُّوكَ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَضُرُّونَكَ مِن شَيْءٍ

برو و من دھوکا دیتے وہ نہ ہوں کسی کو ر میں غصاں میں سے وہ نہ دھوکہ دے
وہ وہ بھٹنے کی کو کہہ رہے ہیں وہ نہ دھوکہ دے گاؤں سے۔ در شدہ

وَأَتَىٰكَ اللَّهُ عِثًّا لِّكُتُبٍ وَالحِمْيَةَ وَعَمِلْتَ مَا تَكُنْ تَعْمَلُ

و تیری شد سے ویر نہا۔ یہ کتاب اور عت نامیں در سکھا دے کہ کوئی وہ دور سے کہہ
تو بہ کتاب۔ در ملک تیری اور نہیں سکھ دے جو کہ تم۔ عا سے کہے

وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا

اور ہے اللہ کی ہرمان تم پر رحمت بڑی

و۔ ستر کا تم پر بڑا فضل ہے۔

تعلق اس آیت کا پہلی آیت سے چند طرے تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیت میں طہور اور ان کی قوم سے ہونے

کی بات کی یہاں کی تھی۔ انہوں نے ایک طرف یہ ملک من سے جو ہم سے اب ان سے کہہ کر درجوں کی طہاں میں ہو

رہنے کے کہ انہوں نے اپنے خطرناک نرم ہے کہ اگر آپ معصوم اور رسولی طرف سے فیوض پر طلوع نہ ہو کہ یہ آپ و

احمدا سے کہتے ہوئے اور خدا فیضہ راستے۔ دوسرا تعلق پہلی آیت میں آیا گیا تھا کہ ان کے ماہوں کلوہاں کو ان پر آپ کا

اب لایا جا رہا ہے کہ آپ ان کے ملا کوئی اثر۔ پاسے کا یہ وہ تم سے آپ و معصوم و مخلوق اور محبوب ذات کے بنا

ہے۔ ان کے حو کا یہ کہ قرآن کے احکام میں سے کہ وہ دیکھنا یہ تیسرا تعلق پہلی آیت میں طہور اور قوم

عقود سے یہ کہ ان کے قتال سے رسول میں سے اس طہور سے کہ وہ آپ کا یہ۔ تاکہ ان کے ظہر میں کہ

ان قوم میں نہ کہ وہ کہ وہ آپ سے آپ کا اس میں کہ میں ان کی وسعت ان کی یاد میں سے آپ

کی معصیت ہوتی ہے۔ ان قوم میں و تعلق سے کہ میں سے آپ کا ہونا دے۔

سب سے کہ ان میں سے کہ میں سے آپ کا ہونا دے۔

غیر ولولا فضل اللہ علیک ورحمۃ اللہ علیک ان میں سے کہ میں سے آپ کا ہونا دے۔

میں سے کہ میں سے کہ میں سے آپ کا ہونا دے۔

[illegible]

ماہنامہ نور رب تعالیٰ فرماتا ہے: **یوکانا الخرحی ولد فاما اول الناحیہ**۔ یعنی اسے محبوب فاما و گرامس ہے جو اس وقت قاسم شہید جہاد میں ہوتا ہے۔ یہ وہ ہے جس میں اس کی ہر تصویر طبعی حیات شہید میں ہے۔ اس میں اس کی ہر تصویر پر رما کر مذہب انبیاء آراء و گمشتی کے سچے ایک ایک اور عطا ہوئے تفسیر و ان گشت ہر بے حد حسوس نور و تفسیر ہے۔

میں نے سچے ایمان والوں کو خدا سے جو بھی قسموں سے سچا کر دیا ہے۔

در صفت جو حقے دو ٹیک ہوے رستے حقے پچھلے دو ٹیک ہوے

مفتی محمد رفیع الدین صاحب دہلی

[illegible]

۱۔ اس کی مثال مجھوں نے کبھی نہ دیکھی تھی

حقیقت تصور کی گئی ہے کہ اس وقت کے لوگوں نے جو کچھ کہہ دیا وہ ان کی عقل کی باتوں میں
 نہیں بلکہ ان کے دل کی باتوں میں تھا۔ ان کے دل میں جو کچھ تھا وہ ان کے منہ سے نکلتا تھا۔
 ان کے دل میں جو کچھ تھا وہ ان کے منہ سے نکلتا تھا۔ ان کے دل میں جو کچھ تھا وہ ان کے منہ سے نکلتا تھا۔

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ہوں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عقیدہ میں مخالفت کہے علم میں مختلف فرق ہیں مباحثہ فی عقیدہ ہر فرقہ کے ساتھ
 سے علوم ہوں پھر اختلاف ہوا۔ حصہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیروں میں نہ تھا نہ ہو سکتا تھا میں یہ علم ہوں
 مخالفت سے ہوتی ہے مگر یہاں تصور میں مخالفت ہوتی ہے اور تاہم یہ کہ تصور سے یہ تصور ہوتا ہے تاہم
 میں تو ان کی مخالفت رہا یہ مسلم آقا میں وہی طاعت مگر تصور کی مخالفت ہو گیا ہر فرقہ روایہ یہ کہ سائل فائدہ
 تصور کے افضل و اقبال سب میں تصور کی پیروی چاہتے تاکہ اس باقی الرسول کے احکام سے معلوم ہوا کہ
 انھوں نے فائدہ حاصل کیا ہے۔ مخالفت سے یہ کہ یہاں یہ تصور ہے۔ جیسا کہ میں بعد میں سمجھتا ہوں
 الہدی سے تصور ہوتا ہے تو اس فائدہ شریعی مسائل اس میں تصور رہے ہیں۔ یہ ممکن ہے کہ یہ تصور ہو
 ممکن۔ الہدی سے حاصل ہوا کہ اگر سب مسلمان عاتق عابد ہیں یا کسی فرقہ میں کوہ سجدے کی عبادت سے قائم ہے۔
 رسول فائدہ تصور سے حاصل نہیں ہے اس کا کاروبار صرف جیسے تصور صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کفر بن گیا ہے وہ
 وضع محمود العنوم سے حاصل ہوا۔ تصور یہ تعین نے مخالفت رسول اور مخالفت اجماع ہوں اس پر تصور فرما
 دن۔ یہ اختلافات صدیق و فاروق کا منکر قطعی کا ہے کہ وہ اجماع میں۔ انکار کی ہے۔ لہذا کسی سے۔ حضرت امام شافعی سے
 سوال کیا کہ حضرت اجماع پر کون قرآنی آیات پیش کیجئے آپ نے تم پر اصل قرآن کی تلاوت فرمائی تو میں آپ کی نظر اس
 آیت پر پڑی تو آپ نے یہ آیت پیش فرمائی (تفسیر کیران) یعنی اختلاف و میرا۔ گیارہ ہوں فائدہ تھا کہ حضور میں
 ہے کیونکہ یہ عام مسلمانوں کا مسئلہ ہے۔ تمام لوہاء علماء محمد میں مسلمین مقتد ہوئے ان کی مخالفت کر کے غیر مقتد ہوئے مسلمان
 کاراستہ چھوڑ کر وہ سرالہ اختیار کرنا ہے اور اس گیت سے سخت اہل جب بارھوں فائدہ۔ اسی طرح یہاں شریف اثر
 رکھتا تھا تمام امور غیر عام مسلمانوں کے بارے میں اس سے تمام مسائل راستہ کو چھوڑنا۔ یہ بار فرماتے ہیں کہ مسلمان چھ
 سمجھیں وہ اللہ سے روایہ بھی اچھب۔ تیس ہوں فائدہ تصور کی مخالفت رسول مسلمانوں کی راہنمائی ہوں اس پر روایت
 مشکل سے دن بدعت پر آپ سے یہ اہمیت نہیں ہیں ہوتی کیونکہ رحمت اللہ علیہ اس کی و تنگی کی تھی نہ جاتی ہے وہ اس
 حسن کی طرح جب نہ روایت سے اور مالک کی مخالفت سے ظہور ہو جائے کہ خدا کی راہ میں آسمان۔ وہ کسی شک کا نہ
 تھا ہوتی یہ فائدہ ہوتا ہے مگر اس سے حاصل ہوا کہ قطعی مسلمانوں کی مخالفت میں رہے۔ چھ ہوں فائدہ روایت ہی فائدہ
 تو اس تک عام مسلمانوں کے ہیں عام اہل اسلام کے خلاف عقیدہ و عقائد کہ اللہ کا یہاں فرما ہوا کہ وہ تو ان کے خلاف
 وہ تو ان کے خلاف تھا کہ اللہ کا یہاں۔ اہم ہوتی حق ماہ تصور ہوا شیخ احمد میں رحمت اللہ علیہ اس کے یہی مسلمانوں سے
 عقیدہ میں۔ پندرہ ہوں فائدہ وہ میں لے تعین کا سب سے زیادہ اہمیت ہے کہ میں اس سے یہاں تک کہ میں
 سائل رہا میں بیش کی یہاں کا ثابت ہوا ہے۔ پندرہ ہوں میں کی قرابت۔ دن سمجھتے ہیں جب ان آیت پڑھ کر
 چل کر سائل کی تعلیم اس سے فارغ ہوئے۔ حکومت کا سایہ صریح ہے اگر یہ سمجھتے ہیں تو اس کی رہائی وہاں سے ہیں
 ان میں مدد کی میں اس میں شریع اور تصور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہاں رہی ہیں ان کے ساتھ ان کے ساتھ ہے کہ تو یہ
 سے بگاڑ شیطانی بھی نہ کر سکے۔ وہ ہوتی کہ غائب یہ نہیں ہے۔ اس سے یہاں یہاں ہے۔

یہاں حضرت امام اس آیت کے بعد میں خصوصیت سے نہیں فرماتے کہ ان کی راہ سب سے افضل ہے۔ ان میں سے

وہاں تک کہ وہ اپنے ہاتھوں سے اپنے گھر کو آگ لگا دے اور اس کے ساتھ اپنے گھر کے تمام لوگ بھی جلا کر رہیں۔

اس وقت تک کہ ان کے ہاتھوں سے اپنے گھر کو آگ لگا دے اور اس کے ساتھ اپنے گھر کے تمام لوگ بھی جلا کر رہیں۔

اس وقت تک کہ ان کے ہاتھوں سے اپنے گھر کو آگ لگا دے اور اس کے ساتھ اپنے گھر کے تمام لوگ بھی جلا کر رہیں۔

تفسیر: ان اللہ لا یفران سرکہ یہ کہ یہ فعل ہے کہ ان کے ہاتھوں سے اپنے گھر کو آگ لگا دے اور اس کے ساتھ اپنے گھر کے تمام لوگ بھی جلا کر رہیں۔

اس وقت تک کہ ان کے ہاتھوں سے اپنے گھر کو آگ لگا دے اور اس کے ساتھ اپنے گھر کے تمام لوگ بھی جلا کر رہیں۔

[illegible]

و ايتضاح

۱۔ اگر کسی نے کسی کو شریک بنایا تو اس کا اجر و ثواب اس کے لئے نہیں ہے بلکہ اس کے لئے عذاب ہے۔
 ۲۔ اگر کسی نے کسی کو شریک بنایا تو اس کا اجر و ثواب اس کے لئے نہیں ہے بلکہ اس کے لئے عذاب ہے۔
 ۳۔ اگر کسی نے کسی کو شریک بنایا تو اس کا اجر و ثواب اس کے لئے نہیں ہے بلکہ اس کے لئے عذاب ہے۔
 ۴۔ اگر کسی نے کسی کو شریک بنایا تو اس کا اجر و ثواب اس کے لئے نہیں ہے بلکہ اس کے لئے عذاب ہے۔
 ۵۔ اگر کسی نے کسی کو شریک بنایا تو اس کا اجر و ثواب اس کے لئے نہیں ہے بلکہ اس کے لئے عذاب ہے۔
 ۶۔ اگر کسی نے کسی کو شریک بنایا تو اس کا اجر و ثواب اس کے لئے نہیں ہے بلکہ اس کے لئے عذاب ہے۔
 ۷۔ اگر کسی نے کسی کو شریک بنایا تو اس کا اجر و ثواب اس کے لئے نہیں ہے بلکہ اس کے لئے عذاب ہے۔
 ۸۔ اگر کسی نے کسی کو شریک بنایا تو اس کا اجر و ثواب اس کے لئے نہیں ہے بلکہ اس کے لئے عذاب ہے۔
 ۹۔ اگر کسی نے کسی کو شریک بنایا تو اس کا اجر و ثواب اس کے لئے نہیں ہے بلکہ اس کے لئے عذاب ہے۔
 ۱۰۔ اگر کسی نے کسی کو شریک بنایا تو اس کا اجر و ثواب اس کے لئے نہیں ہے بلکہ اس کے لئے عذاب ہے۔

أُخِصَّت - الماء

[illegible]

وَأَصْنَاهُ وَأَمْنِيَّتُهُ وَأَمْرُهُ فَيُبَشِّرُ أَذَانَ

در سنہ ۱۸۶۲ء کا میں سن و صدی کے آغاز میں پیدا ہوا۔ میں نے ابتدائی تعلیم اپنے آبائی وطن میں حاصل کی۔

الْأَعْدَاءُ وَالْمَرْبُودُ قَبِيغِيرُنْ خُتَقِ الشُّرُوءُ مَنْ يَتَّخِذِ

ہاں جو کہ علم دو ٹکائی میں ہیں مگر وہ ہیں کہ وہ ہند کی چید میں کسی کو اور عوامی تہذیب اور
وہ میں کسی کو کہ وہ ہند کی چید کی چوٹی پر ہیں مگر وہ کہ وہ ہند کی چوٹی پر ہیں

الشيطان ويا قمن دون الله فقد خسر خسراناً كبيراً ^{١٥١} يعيد

[illegible]

فَمَنْ يَبَيِّنُهُمْ وَمَنْ يَعْصِ فَهُوَ الشَّيْطَانُ لَا تَقْرَأُوا آيَاتِ اللَّهِ وَلِيَّتْ

ان کے وعدے : اے درویش جو بہتر ہے دس روپے سے یا اسے تیرہاں سکر دھوئے گی

ما لله جبار

[illegible]

۱۔ یہ کہ جس نے اپنے لیے کسی چیز کو چاہا تو اسے اس کی طرف سے دیا جائے گا۔

[illegible]

وَأُخْبِرْتُ أَنَّ

[illegible][illegible]

وہی قصہ ہے - جی ہاں

[illegible][illegible]

سچے خدائے عالم کے لئے شکر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس قدر اس میں ایام و فرصتیں عطا فرمائی ہیں کہ وہ اس میں اپنے لئے کمال کی بات کر سکتا ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ

وہاں سے لوگوں کو جاننا کہ وہاں سے کتنے لوگ تھیں۔

مِنْ تَحْتِهِ زَنْدِ خَدِیْنِ فِیْهِ بَدَّ وَهْدٌ سَبَّحَتْ وَهْنِ

صَدَقَ مِنْ تَرْقِیْهِ یَسِیْرَ مَرِیْکَہِ لَا اَمَرِیْ هَلِ

لِکَتَبَ مِنْ یَعْنِ سَوَّ یَجْزِیْہِ وَلَا یَجْزِیْہِ مِنْ دُونِ

تَرْوِیْہِ وَلَا خَصِیْہِ

شہنشاہی بادشاہی
برکات و جلالی پادشاہی

www.alahazratnetwork.org

و بهشتیان - بهشتیان

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

در بیاضیت - بیاض

گورنر کا راجہ قبیلہ سے منسوب ہے۔ گورنر کا لقب قبیلہ سے پختہ ہوا ہے۔

[illegible]

تاریخ: ۱۳۸۵/۰۵/۰۵

شماره پنجم - یکم بهمن ماه - دیماه ۱۳۵۷

المجلس الأعلى للدراسات والبحوث

تمت

ماحول پر غور: جو خفاقی پر غور کرتے ہیں وہ قریب سے دیکھتے ہیں۔

تمت بحمد الله تعالى في شهر ربيع الثاني سنة ١٤٢٠ هـ

Journal of Management Education 30(6)

1. *Pharmaceutical industry* – The pharmaceutical industry is the largest of the three industries, with sales of \$10.5 billion in 1997. It is the only industry that has a significant presence in all three markets.

...the ...

1. *Chlorophyll a* (Chl *a*) is the primary photosynthetic pigment in most plants and algae. It is a green pigment that absorbs light energy in the blue and red regions of the visible spectrum.

پیشہ و حرفہ کے اعتبار سے ایک شخص کو جس کا نام ہے

سید ان کی پادشاهی میں سے کسی ایک کے لئے ان کے لئے ایک سو سو روپے کی رقم تھی۔

پس از آنکه در این کتاب به بیان احوال و حال و سیرت و صفات و مناقب و فضائل و کرامات و معجزات و غیره از ائمه اهل بیت علیهم السلام پرداخته شد، در این باب به بیان احوال و حال و سیرت و صفات و مناقب و فضائل و کرامات و معجزات و غیره از ائمه اهل بیت علیهم السلام پرداخته شد.

[illegible]

یہیں ہمیں ہر حیاتیاتی عمل سے تعلق رکھنے والے تمام اجزاء کی فہرست ملے گی۔

• *مكتبة* مكتبة

... 1 ...

نور کلمہ ہے اس لئے جو سناہ اس فرقہ کے رہبر و نگار دوست آیت میں کہنے سے ہو گیا جس سے کہ لا بعد یہ ہے

مہمہ واپس کے دن خیانت سے بے وفائی میں تبدیل ہو چکی۔ رب غافل اور غافلہ ہوسکتا

مصلحتی عنوانی است که در آنجا که اینها و دیگران را می بینیم

مواد

المجلس الأعلى للدراسات والبحوث في جامعة القاهرة

عمدہ ایجنسی کے ذریعہ ایجنسی کے ذریعہ

[illegible]

Journal of Management Education 30(6)p. 789-804

14. *Chlorophyll *a** and *Chlorophyll *b** were determined by the method of Lichtenthaler (1987).

[illegible]

والمحاسب - محاسب

... اور ان کے لئے ...
...
...
...
...
...
...
...
...
...

[illegible]

نہایت حق پرستی میں رحمت حق بھانے کی طلبہ

[illegible][illegible][illegible]

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ

۱۔ اہل بیت علیہم السلام کے لئے یہ ہے کہ ان کے لئے جو کچھ ہے وہ ان کے لئے ہے۔
 ۲۔ اہل بیت علیہم السلام کے لئے یہ ہے کہ ان کے لئے جو کچھ ہے وہ ان کے لئے ہے۔
 ۳۔ اہل بیت علیہم السلام کے لئے یہ ہے کہ ان کے لئے جو کچھ ہے وہ ان کے لئے ہے۔
 ۴۔ اہل بیت علیہم السلام کے لئے یہ ہے کہ ان کے لئے جو کچھ ہے وہ ان کے لئے ہے۔
 ۵۔ اہل بیت علیہم السلام کے لئے یہ ہے کہ ان کے لئے جو کچھ ہے وہ ان کے لئے ہے۔
 ۶۔ اہل بیت علیہم السلام کے لئے یہ ہے کہ ان کے لئے جو کچھ ہے وہ ان کے لئے ہے۔
 ۷۔ اہل بیت علیہم السلام کے لئے یہ ہے کہ ان کے لئے جو کچھ ہے وہ ان کے لئے ہے۔
 ۸۔ اہل بیت علیہم السلام کے لئے یہ ہے کہ ان کے لئے جو کچھ ہے وہ ان کے لئے ہے۔
 ۹۔ اہل بیت علیہم السلام کے لئے یہ ہے کہ ان کے لئے جو کچھ ہے وہ ان کے لئے ہے۔
 ۱۰۔ اہل بیت علیہم السلام کے لئے یہ ہے کہ ان کے لئے جو کچھ ہے وہ ان کے لئے ہے۔

وَمَنْ يَعْمَلْ مِنْ صَاحِتٍ مِمَّنْ ذَكَرْتُ وَأَنْتَ بِهِ مُؤْمِنٌ

فَأَمَّا يَدُّكَ فَخَدُّكَ جَنَّةٌ لَا يُخْصِمُونَ فِيهَا شَيْئًا وَهُمْ فِيهَا كَاظِمُونَ

1. *Chlorophyll a* (Chl *a*) is the primary photosynthetic pigment in most plants and algae. It is a green pigment that absorbs light energy in the blue and red regions of the visible spectrum.

مَنْ سَمِعَهُ وَجْهَهُ نَبِيٌّ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَتَبَهُ مِلَّةٌ بِهِدٍ

حَنِيفٌ وَتَخَذَ الْمَلِكُ ابْرَهِيْمَ خَلِيْلًا وَبِهِ مَا فِي سَمَوَاتِ

وَمَا فِي اَرْضٍ وَكَانَ مِنْ بَيْنِ شَيْءٍ مُجِيْبًا

مَنْ سَمِعَهُ وَجْهَهُ نَبِيٌّ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَتَبَهُ مِلَّةٌ بِهِدٍ
حَنِيفٌ وَتَخَذَ الْمَلِكُ ابْرَهِيْمَ خَلِيْلًا وَبِهِ مَا فِي سَمَوَاتِ
وَمَا فِي اَرْضٍ وَكَانَ مِنْ بَيْنِ شَيْءٍ مُجِيْبًا

وَمَنْ سَمِعَهُ وَجْهَهُ نَبِيٌّ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَتَبَهُ مِلَّةٌ بِهِدٍ
حَنِيفٌ وَتَخَذَ الْمَلِكُ ابْرَهِيْمَ خَلِيْلًا وَبِهِ مَا فِي سَمَوَاتِ
وَمَا فِي اَرْضٍ وَكَانَ مِنْ بَيْنِ شَيْءٍ مُجِيْبًا

[illegible]

[illegible]

[illegible]

یہ جس مسئلہ کا ہے اسے پہنچاتے وقت اس مسئلہ۔

فائدہ یہ ہے کہ یہ سب لکھنے والے محکمے ایک ہی جگہ پر جمع ہو سکیں۔

۱۔ اعلاہ صوری میں۔ حیر۔ اس اصحاب کی میں مفسدیت معلوم ہو۔ دو مرقہ اعلیٰ پایہ اہل

صرف ایک پارسی کے لئے ہوتا ہے ، جس میں بعض شعائر قرآنیہ سے مستعمل ہے کہ حسب تقیاض امر الہی

پیشہ حسرت ہو تو ساری طاعت بھی پیشہ حسرت کی بدولت چھوٹ جاتی ہے۔ اعمال میں مزدور محسوس ہو تو ایک کامیابی کا دور نہ ملے۔

تے کہ یہاں سے دیکھو اور اشیائے حقیرہ کو یہ بتاتے کہ یہ ہمارا رواج ہے، وہاں تک کہ انہی عورتوں نے

حرفہء اعلیٰ میں تعلیم دینے والے انجمنیہ مدارس اور کالجز میں تعلیمی سہولتیں فراہم کی جائیں گی۔

محقق محترم و نامور محترم کے نام سے سلام و تحیات۔۔۔ یہ تمہارا علم و ایک عمل کی قوت ہے۔

در کتاب سے ایساں شرطیں ہیں کہ ان کو کتب خانہ میں رکھا جائے۔ اور جو کتابیں ان کے پاس ہیں ان کو ان کے پاس رکھا جائے۔

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا لِيُبَيِّنَ مَا نَالُوا لَوِ يَفْقَهُ هَذِهِ الْقُلُوبُ الْغَالِيَةُ إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِفُلِهِ إِنِّي لَمَلِكٌ مِّنْ عِندِ رَبِّي قَالَتِ ابْنَةُ الْكَافِرِ إِنَّكَ فَتُورٌ مَُّرْءٍ ضَالٌّ ذَلِيلٌ ۖ وَكَانَتِ ابْنَةُ الْكَافِرِ تُبَيِّنُ مَا نَالُوا لَوِ يَفْقَهُ هَذِهِ الْقُلُوبُ الْغَالِيَةُ

این سازمان در سال ۱۳۸۵، با هدف ارتقای سطح آشنایی مدیران و کارکنان دستگاه‌های اجرایی و دولتی با موضوعات مرتبط با مدیریت بحران، اقدام به برگزاری دوره‌های آموزشی کرد.

میں نے اس وقت تک اس کی طرف توجہ نہیں دی تھی کہ وہ میری طرف سے

وہاں وہ سب سے پہلے اپنے دوستوں کو ملے۔ ان کے ساتھ ساتھ ان کے دوستوں کے دوستوں کو بھی ملے۔ ان کے ساتھ ساتھ ان کے دوستوں کے دوستوں کو بھی ملے۔

و ایضا سیدان هم میگویند که در کتب معتبره و قدسیه

تاریخ و جغرافیہ

— ۱۸۰ —

Figure 1. The effect of the concentration of the solution on the adsorption of the dye. The concentration of the solution was 0.01, 0.02, 0.03, 0.04, 0.05, 0.06, 0.07, 0.08, 0.09, 0.1, 0.2, 0.3, 0.4, 0.5, 0.6, 0.7, 0.8, 0.9, 1.0, 1.5, 2.0, 3.0, 4.0, 5.0, 6.0, 7.0, 8.0, 9.0, 10.0, 15.0, 20.0, 30.0, 40.0, 50.0, 60.0, 70.0, 80.0, 90.0, 100.0, 150.0, 200.0, 300.0, 400.0, 500.0, 600.0, 700.0, 800.0, 900.0, 1000.0, 1500.0, 2000.0, 3000.0, 4000.0, 5000.0, 6000.0, 7000.0, 8000.0, 9000.0, 10000.0, 15000.0, 20000.0, 30000.0, 40000.0, 50000.0, 60000.0, 70000.0, 80000.0, 90000.0, 100000.0, 150000.0, 200000.0, 300000.0, 400000.0, 500000.0, 600000.0, 700000.0, 800000.0, 900000.0, 1000000.0, 1500000.0, 2000000.0, 3000000.0, 4000000.0, 5000000.0, 6000000.0, 7000000.0, 8000000.0, 9000000.0, 10000000.0, 15000000.0, 20000000.0, 30000000.0, 40000000.0, 50000000.0, 60000000.0, 70000000.0, 80000000.0, 90000000.0, 100000000.0, 150000000.0, 200000000.0, 300000000.0, 400000000.0, 500000000.0, 600000000.0, 700000000.0, 800000000.0, 900000000.0, 1000000000.0, 1500000000.0, 2000000000.0, 3000000000.0, 4000000000.0, 5000000000.0, 6000000000.0, 7000000000.0, 8000000000.0, 9000000000.0, 10000000000.0, 15000000000.0, 20000000000.0, 30000000000.0, 40000000000.0, 50000000000.0, 60000000000.0, 70000000000.0, 80000000000.0, 90000000000.0, 100000000000.0, 150000000000.0, 200000000000.0, 300000000000.0, 400000000000.0, 500000000000.0, 600000000000.0, 700000000000.0, 800000000000.0, 900000000000.0, 1000000000000.0, 1500000000000.0, 2000000000000.0, 3000000000000.0, 4000000000000.0, 5000000000000.0, 6000000000000.0, 7000000000000.0, 8000000000000.0, 9000000000000.0, 10000000000000.0, 15000000000000.0, 20000000000000.0, 30000000000000.0, 40000000000000.0, 50000000000000.0, 60000000000000.0, 70000000000000.0, 80000000000000.0, 90000000000000.0, 100000000000000.0, 150000000000000.0, 200000000000000.0, 300000000000000.0, 400000000000000.0, 500000000000000.0, 600000000000000.0, 700000000000000.0, 800000000000000.0, 900000000000000.0, 1000000000000000.0, 1500000000000000.0, 2000000000000000.0, 3000000000000000.0, 4000000000000000.0, 5000000000000000.0, 6000000000000000.0, 7000000000000000.0, 8000000000000000.0, 9000000000000000.0, 10000000000000000.0, 15000000000000000.0, 20000000000000000.0, 30000000000000000.0, 40000000000000000.0, 50000000000000000.0, 60000000000000000.0, 70000000000000000.0, 80000000000000000.0, 90000000000000000.0, 100000000000000000.0, 150000000000000000.0, 200000000000000000.0, 300000000000000000.0, 400000000000000000.0, 500000000000000000.0, 600000000000000000.0, 700000000000000000.0, 800000000000000000.0, 900000000000000000.0, 1000000000000000000.0, 1500000000000000000.0, 2000000000000000000.0, 3000000000000000000.0, 4000000000000000000.0, 5000000000000000000.0, 6000000000000000000.0, 7000000000000000000.0, 8000000000000000000.0, 9000000000000000000.0, 10000000000000000000.0, 15000000000000000000.0, 20000000000000000000.0, 30000000000000000000.0, 40000000000000000000.0, 50000000000000000000.0, 60000000000000000000.0, 70000000000000000000.0, 80000000000000000000.0, 90000000000000000000.0, 100000000000000000000.0, 150000000000000000000.0, 200000000000000000000.0, 300000000000000000000.0, 400000000000000000000.0, 500000000000000000000.0, 600000000000000000000.0, 700000000000000000000.0, 800000000000000000000.0, 900000000000000000000.0, 1000000000000000000000.0, 1500000000000000000000.0, 2000000000000000000000.0, 3000000000000000000000.0, 4000000000000000000000.0, 5000000000000000000000.0, 6000000000000000000000.0, 7000000000000000000000.0, 8000000000000000000000.0, 9000000000000000000000.0, 10000000000000000000000.0, 15000000000000000000000.0, 20000000000000000000000.0, 30000000000000000000000.0, 40000000000000000000000.0, 50000000000000000000000.0, 60000000000000000000000.0, 70000000000000000000000.0, 80000000000000000000000.0, 90000000000000000000000.0, 100000000000000000000000.0, 150000000000000000000000.0, 200000000000000000000000.0, 300000000000000000000000.0, 400000000000000000000000.0, 500000000000000000000000.0, 600000000000000000000000.0, 700000000000000000000000.0, 800000000000000000000000.0, 900000000000000000000000.0, 10000000

[illegible][illegible][illegible]

Journal of Management Education 30(6)p. 789-804

[illegible]

تاریخ: ۱۳۸۵/۰۵/۰۵

ہم نے یہاں سے ایک نیا راستہ نکال دیا۔ یہاں سے ایک نیا راستہ نکال دیا۔ یہاں سے ایک نیا راستہ نکال دیا۔

وہی کہ جس نے اسے پہچان لیا۔

پہلے سے اس کی طرف متوجہ ہو کر دیکھیں۔

[illegible]

۱- در صورتی که در یک سال دو بار در یک منطقه آلودگی رخ دهد، باید در آن منطقه یک بار در یک سال آلودگی رخ دهد.

$\frac{d}{dt} \left(\frac{1}{\rho} \right) = - \frac{1}{\rho^2} \frac{d\rho}{dt}$

روے میں ضرور ہے کہ حاکم اسی کی مدد آیت میں طرف اس نامید نہ ہو جو کہ عیسیٰ سے معذور ہو اہم ہر شریعت
رستے وقت قرار رستے ہیں۔ **حیفا واما اما من المسلمین** اور یہ آیت میں پڑھتے ہیں۔ **وخلع و تنوگ من**
بصحر کائنات تعالیٰ اس قل کو حل بنا ہے۔ بار بار یا میں خالص سوئے خالص دوزخ و قدرت ہے اور قل ہر قیمت میں
خالص مومن کی قدر و قیمت ہوگی بلکہ قدرت کے ایک معنی میں ایم سے کٹ جاتا رہکتی ہو جاتا ہے۔

پہلا اعتراض اس آیت سے معلوم ہو کہ ایمان و عمل سے انسان جنت میں جائے گا۔ تو مسلمانوں میں پھوسہ پے نو
بوش سمجھنے سے پہلے فوت ہو جائیں۔ جتنی ہو سکتی چاہیں کہ انہیں نہ ایمان ملے نہ ایک اہمال کا وقت۔ جواب۔ اس
سے دو جو سب ہیں ایک یہ کہ یہ قانون کسی جنت کے لئے ہے حاکمی اور دینی جنت بھر عمل ملے گی اس کے دوسری آیت
میں رب فرماتا ہے۔ **الحقا بہم فوہم** اور دوسرے یہ کہ ایسے بچوں کے لئے اس کے اہل بیپ کے اہل ایمان میں ہے۔
وہ باواسطہ اس بچوں کے اہل ماننے جائیں گے۔ دوسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہو کہ ایمان عمل صافہ سے پہلے اور
اس کے ساتھ چاہئے ایمان سے پہلے کے نیک اعمال یا کریں۔ کیونکہ **وہو مشومین** حال ہے۔ عمل کے فاعل اہل اعمال
وہ اہل کار ہے ایک چاہئے تو جس کا فراموش ہو تو وقت غسل کرے تبدیل لباس کرے پھر کلمہ پڑھے۔ مسلمان ہو تو چاہئے۔
اس اہل کار سے جواب۔ ملے کہ یہ اہل ایمان سے پہلے ہو چکے حال تک اسے من کا منی کا جواب۔ کارہ
ایمان نہ کارہ کرتا ہے اس وقت وہ اللہ کے نزدیک مومن ہو چکا ہے اس جو نیک اعمال کر رہا ہے بحالت ایمان ہی رہا ہے
بلکہ ایمان لانے کے بعد اسے وہ اللہ کی ساری نیکیوں کا ثواب مل جاتا ہے۔ یہاں آیت کا فائدہ یہ ہے کہ فخر میں یہاں مقول
ہیں اگر وہ کھر پر مر جائے اگر مومن ہو کر مر جائے تو اس کی قیامت خبر حدیث ثابت ہے۔ **تیسرا اعتراض** اس آیت سے
معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ حق مومنوں پر ظلم کرے گا۔ تو کیا دوزخی کافروں پر وہ ظلم کرے گا۔ جواب۔ نہیں اس ظلم کی نفی
درجہ اولیٰ معلوم ہو گئی کہ جب رب تعالیٰ مومنوں پر یہ ظلم کرے گا کہ بلوچہ ان کلو رچ گھنٹہ نو کفار پر تو یہ ظلم ناممکن ہے
کہ اخیر اللہ میں دوزخ میں وال دے یا انہیں گنہ سے زیادہ سزا دے کہ یہ امت کا عیب ہے اللہ تعالیٰ مومنوں سے پال ہے۔
اللہ تعالیٰ کافروں کے ناسمجھ بچوں کو دوزخ میں نہ بھیجے گا کہ انہوں نے غزو گنہہ کئے۔ چوتھا اعتراض اس آیت سے معلوم
ہوا کہ امت ابراہیمی کی پیروی جنت میں داخلہ ملے گا کافی ہے جواب میں محمدی میں اسلام ماننے کی کیا ضرورت ہے۔ جواب

اس کا تفصیلی جواب ہم پہلے پر سے میں دے چکے ہیں اور ایمان جواب بھی تمہیں میں گزر گیا کہ سیدنا محمدی یعنی اسلام ہی امت
ابراہیمی سے اس کی پیروی امت ابراہیمی کی پیروی ہے۔ اسلام میں ساری امت برائی موزوں ہے مع بہت ریادت کے امت
ابراہیمی مقرب ہے۔ دین اسلام اس کی شرح۔ امت ابراہیمی عرب دین اسلام و رحمت۔ جس میں پھل پھول شاخیں و میوہ بہت
ی ریہ دیاں موجود ہیں۔ قرآن کریم فرماتا ہے۔ **و من مع محمد الا سلام لہما** **للی بقبل مسدود آیت** میں مسدود
تفسیر ہے۔ یا بچوں کا اعتراض۔ یہاں تمہیں ہاں رہا ہو اللہ و جو محسن اور واسع ملتہ الہیہم اس میں حق یا
ہے اور یہ ترتیب یہی ہے۔ جواب۔ اس نمایاں بھی تفسیر میں عرص کیا گیا کہ مسلم دین میں اہل صافہ کا رستہ۔ اور جو
محسن میں عقائد اسلامیہ کی طرف اشارہ اور واضح ملت ابراہیم میں عقائد اسلامیہ کی تمکین ہے کہ اسلام امت ابراہیمی کی امت ہے
لہذا اس آیت میں تکرار ہے۔ چھٹا اعتراض۔ اب ابراہیم علیہ السلام کو حلیل اللہ نہ مانا سکتا ہے تو بھی علیہ السلام کو اس اللہ

1. *Journal of the American Medical Association*, 1997; 277: 1033-1038.

عشق نہ عقل کا آبرو نہ صبح آمد شمع خود ہے چارہ شہ!

عقل اس باتوں کی حالت میں کہ عشق کا لائق ہے۔ یہ سب باتیں عقل میں ہیں۔ اس پر جو واحد خدا پرہیز چلا
سوا یہ فرشتے ہیں جسو عقل نہ پیدا کلم میں اند میں اور عید امارت میں اس کے عید پر ہر عقل نہیں کہ
یہ اس کے عید میں نہیں عقل میں عقل نہ ہے۔ اس کے عید کے عید میں عقل پیدا نہیں کی عقل
تین باتوں پر ہر عقل نہ ہے۔ اس کے عید میں عقل نہ ہے۔ اس کے عید میں عقل نہ ہے۔ اس کے عید میں عقل نہ ہے۔

وَلَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يَتْلُو

اور فتویٰ ماننے ہیں اس سے کہ وہی مردوں کے عقل میں نہ ہے۔ اس کے عید میں عقل نہ ہے۔ اس کے عید میں عقل نہ ہے۔ اس کے عید میں عقل نہ ہے۔

عَيْنَا فِي الْكِتَابِ قُلِ يَتَّبِعُ الْإِنْسَانُ أَمْرًا لَا تُوْتُونَهُنَّ مَا

وہ جو عقل و عید کا عید ہے۔ اس کے عید میں عقل نہ ہے۔ اس کے عید میں عقل نہ ہے۔ اس کے عید میں عقل نہ ہے۔ اس کے عید میں عقل نہ ہے۔

كِتَابَ رَبِّكَ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ

و اس کے عید میں عقل نہ ہے۔ اس کے عید میں عقل نہ ہے۔ اس کے عید میں عقل نہ ہے۔ اس کے عید میں عقل نہ ہے۔ اس کے عید میں عقل نہ ہے۔

مِنَ الْوِلْدَانِ وَمَنْ يَقُولُ يُبِيتُ بِأَقْسَمِهِ وَمَا تَقْعُدُونَ مِنْ

و اس کے عید میں عقل نہ ہے۔ اس کے عید میں عقل نہ ہے۔ اس کے عید میں عقل نہ ہے۔ اس کے عید میں عقل نہ ہے۔ اس کے عید میں عقل نہ ہے۔

خَافِقِينَ لِمَكَانٍ بِهِ عَلِيمًا

نہ اس کے عید میں عقل نہ ہے۔ اس کے عید میں عقل نہ ہے۔ اس کے عید میں عقل نہ ہے۔ اس کے عید میں عقل نہ ہے۔

عقل نہ اس کے عید میں عقل نہ ہے۔ اس کے عید میں عقل نہ ہے۔ اس کے عید میں عقل نہ ہے۔ اس کے عید میں عقل نہ ہے۔ اس کے عید میں عقل نہ ہے۔

[Faint, illegible text]

$$0.8 \times 10^{-6} \text{ m}^2/\text{s}$$

10. 11. 12.

1. *Phragmites australis*

وَأَمَّا حَصَّت - السَّاءُ

[illegible]

[illegible][illegible]

شکر ہے۔ اس وقت کہ یہ سچہ چودہ دسہ حاصل ہوئے۔ پھر فاکرہ جیہ تصور صلی شد علیہ وسلم کے قتل سے متعلق
وہاں تصور صلی شد علیہ وسلم اور اس سے یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہاں قتل یا سب سے کچھ نہیں ہوا۔
سچہ تہاں پختہ ہیں اور اگر کہہ سکتے ہیں کہ یہاں تصور سچہ چودہ دسہ حاصل ہوئے۔ پھر فاکرہ جیہ تصور صلی
شد علیہ وسلم اور اس سے یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہاں قتل یا سب سے کچھ نہیں ہوا۔

وَمِنْهُمْ مَنْ يَدْعُو بِهِمْ يُفَوِّسُ بِهِمْ مُبِرٌ فِي عَقْبِهِ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ حَبْلٌ مَمْدُودٌ

[illegible]
$$d_{\text{eff}} = \frac{1}{\sqrt{2}} \sqrt{\frac{1}{\lambda_1^2} + \frac{1}{\lambda_2^2}} \quad (1)$$

100

[illegible]

[illegible]

۱۰۔ واحصرت الانفس الشحیة حاصل ہوا۔

[illegible]

[illegible][illegible]

وَلَنْ تَجْعَلَ لِمَنْ تَهْتَكُهُمْ سَبِيلًا

[illegible]

كَلِّمْ نَبِيَّيْنِ فَتَنَّهُمَا بِمَا كَانَا لِعَقِبِهِ رَبَّنَا يُصْهِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ

میں نے اس کے لئے ایک نیا گھر بنوا دیا۔

سَدَّكَانَ خَفَوْرًا رَاجِعِيهٖ ۖ وَابْنُ يَتْفَرِّقَ ابْنُ سَدَّكَانَ مِّنْ

در هر یک از این موارد و در هر دو مورد مذکور، باید که

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِي الْحِجَّةِ إِذْ أَنَا مِنَ الْمُنْزِلِينَ

[illegible]

[illegible]

چھپس ماہ یومی صلاہ سے نکل کر پھر صاحبِ ثانی میر تقی میر کی عمر میں دوسرے نکل گئے۔ اس تعدادِ ارواح میں صمدِ گنجین تھیں۔ عرب قبل کو ایک کروڑ باہر قید سے رشتہ قائم فرما رہی تھیں فریاد و غیرہ۔ اس تعدادِ نکل کی برکت سے ہوا۔ عیسیٰ علیہ السلام بھی ان میں تکرار کیا جاتا ہے۔ صاحبِ لاہور بھی ہوں گے۔ ہمدون کے راجن لو تاروں مستندوں نے شہرِ لاہور میں وہ غالباً نامزد تھے جو مہو تھے انہوں نے بہت شہریاں کیں۔ راجہ حسرت کی دیویاں تھیں۔ کعبہ کی ایک دیویاں تھیں۔ دیکھو حضرت ابو علیہ اسلام دیویاں تھیں۔ حضرت سیدہ کی ایک بڑی دیویاں تھیں۔ نکل ہر دین کے پٹیلوں میں مہو ہے۔ چوتھا عتر ارضی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت عائشہ صدیقہ سے محبت زیادہ کیوں تھی؟ سب سے کہ وہ کوہری تھیں۔ بٹی ہو گئی۔ یہ تہ توں میں پیش پائی جاتی ہے۔ تریہ جو ابید یہ تہ سب کر آپ کو توارن یومی پسند تھی تو آپ سے کوہری دیویوں سے نکل گئے تھے۔ میر تقی کو حضرت خدیجہ کنبر سے بھی محبت تھی کہ اس کی مدد میں کسی دوسری یومی سے نکل نہ یہ علائقہ وہ بود تھیں۔ یہ محبت قدرتی تھی۔ حضرت عائشہ صدیقہ سے خاصہ محبت تھی کہ قرآن وحدیث کی نگہداشت تھی کہ از آدم علیہ السلام تا قیامت ایسی لایا نہ ہوئی نہ ہوگی۔ آپ کے ستر عقل و علم سے وہ لوگ واقف ہیں جس میں قرآن وحدیث کے مطالعہ کا شوق ہے۔ یہ دیویاں ہیں جنہوں نے آپ کو محبوب۔ رب العالین بنا دیا۔ آپ کی عصمت کی گواہی قرآن کریم ہے۔ آپ ہی کے پہلو میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی۔ آپ نے حیرت شریف میں حضور ہمارے فانی ہوئے۔ خود صدیقہ وائد صدیق کبر رضی اللہ عنہما۔ پانچواں اعتر ارضی۔ حدیث صحیحہ میں آتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سوادہ سے تہ کوہری کی یومی تھیں طلاق دینی چاہی جس پر حضرت سوادہ نے پٹی باری بنایا عائشہ صدیقہ کو بخش دی۔ تب آپ نے انہیں اپنے مکان میں رکھ لیا، یہ کتا یا ظلم سے کہ ایک یومی کوہری سے محروم نہ رہے۔ اس میں معتد بنا کر اس نعمت کے خلاف کیا۔ مغلہ تہ۔ تریہ (جیسائی)۔ جوابد۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ابدانِ پاک کی باریں مقرر۔ بلاشبہ ہی نہ تھیں قرآن کریم نے آپ کو اختیار دیا تھا کہ جس یومی صاحب کو چاہتا آپ اس میں جس جس کو چاہیں علیحدہ کر لیں۔ قتل و قتل اس کا من نساء تو یہاں ہری مارے کا تو سولہ ہی نہیں پیدا ہوتا۔ حضور نے ہمارے اعمال، اعمال، قیامت و کون کے لئے تعیم ہیں۔ اور قرآن کریم کی تعیم یہ عمل بھی مستحقِ تعیم کے ہے تھا۔ اگر کبھی کوئی خاوند بٹی کسی یومی سے کسی وجہ سے رشتہ فاطمہ ہمارے تو اسے طلاق دے سکتا ہے اور یومی طلاق دے۔ چاہے تو چھوٹا شہر صحت رکھے اس کے گھر میں رہ سکتی ہے۔ واللہ کے جد حضور صلی اللہ علیہ وسلم۔ حضرت سوادہ کو اللہ ملکہ۔ مہاں۔ اللہ نورہ طریک سرین سپر تھی۔ حضور نے وہ فرما کر کہ بعد قہار مسلمانوں نے اس کی خدمت و تربیت و محبت اپنی ماں کی طرح کی۔ رضی اللہ عنہا۔ تہ۔ اس تہ کے کہ فیہ عمل ہو اور وہ اس میں کچھ اعتراض نہ لے ان کے حالت کو آپ پر قیاس کرنا صحیح صلی ہے۔ ہمارے ہم لسان ہوتے ہیں اس کے تہ کلامِ بیانی روحانی۔

تفسیرِ صوفیانہ۔ زیادہ تر اسوہ میں اس واقعہ سے ہے اور اس کا تمام است مشکل ہے۔ یہ استی
 شکی۔ کہ کوئی دنیا و آخرت دونوں کو یکساں خوب سمجھے تو چاہئے یہ کہ یہ قرآنی طرف اس قدر یکساں ہے۔ آخرت
 یحیو زینت ہے۔ آخرت کی طرف سے قدر مال و مال۔ دیت سے حق ہو جائے کہ یہ بھی کمزوری ہے۔ اللہ تعالیٰ۔

اور ان جہلی ہمارے کے ہی بنائے ہیں اس میں سے کسی کو معتقد نہ پھوڑو اس لئے شریعت نے گیارہویں حالت کے لئے رکے ایک سو رفضل روزے کے لئے اور چھ میں گھنٹے میں کچھ ساعتیں گزار کے لئے رکھیں اور باقی وقت یا دن کاروبار کے لئے تاکہ ان انوس سوکوں کے حق او ہوتے رہیں اور دونوں سے تعلق قائم رہے۔ بلکہ اگر ہم اصداق و تقویٰ اختیار کریں کہ دیا کو دینا میں تو ہماری مشقتات حل ہو جائیں کہ اللہ تعالیٰ غفور بھی ہے رحیم بھی۔ اگر کوئی شخص دین و طہارت دے کے اس سے عید دینی ہو جائے تو اللہ تعالیٰ نے دنیا کے لئے ہزار ہا تقویٰ پیدا کی ہے جو اسے سنبھالے رہے گی اور اس کے لئے ایسا اعلیٰ انتظام فرما دے گا کہ اسے ایسا کی حالت نہ رہے گی۔ غرضیکہ تو دین ہمارے بغیر قائم ہو جائے گی نہ ہم دنیا کے خیر ملک ہو جائیں گے۔ اللہ تعالیٰ بڑی وسعتیں دیکھتا ہے اور بڑی حکمتوں والا ہے۔

وَلِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَقَدْ وَضِعَتْ لَدِيْنِ

اور سے اللہ کا وہ جو آسمانوں میں ہے اور زمین میں ہے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے لئے

اَوْتُوْا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَاَيَاكُمْ اِنْ اتَّقُوا اللّٰهَ وَاِنْ

لوگوں کو جو دینے گئے کتاب تم سے پہلے۔ تم کو جو دے گا دو ستر سے اس کے ساتھ کہ تم

تَكْفُرُوْا فَاِنَّ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَكَانَ

نہ مقرر اللہ کا ہی ہے جو آسمانوں میں ہے اور وہ جو زمین میں ہے اور

اللّٰهُ غَفِيْرًا حَمِيْدًا ۝ وَلِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَلَقَدْ

اللہ بے پردہ تعریف کیا ہوا اور سے اللہ کا ہی وہ جو آسمانوں میں ہے اور جو زمین میں

بِاللّٰهِ وَكِیْلًا ۝

اور کافی ہے اللہ کا اہر دیکھا ہوا۔

اور اللہ کافی ہے کارساز۔

تعلق ان آیات انجیل نیت سے کی طرح تعلق ہے۔ پس تعلق کچھلی نیت کر۔ میں رشاد ہوا تھا کہ طلاق ہو جانے کی صورت میں اللہ تعالیٰ خواہد پیوی میں سے ایک کو دے دے گا۔ اب اس کی دلیل ارشاد ہوا ہے کہ ہم آسمان و زمین کے مالک ہیں۔ اللہ اللہ کہ تمہیں روٹی دے سکتے ہیں۔ اور اس بیوی کو اچھا نہ کرنا چاہتے ہیں۔ گویا عیسیٰ

$\gamma_{\alpha\beta} = \frac{1}{2} (\gamma_{\alpha\beta} + \gamma_{\beta\alpha})$

[illegible]

کچھ بھی نہیں جانتا پھر ماقبل ہو کر آسمان و زمین کی پیدائش کرتا ہے پھر پروڑھا ہو کر بالکل ناسمجھ بن جاتا ہے۔ لہذا بعلم بعد علم شہنا۔" اس وجہ سے عظیم مہمیں سب کو یاں فرما دیا گیا۔ السموات کے جمع فرمانے اور الارض کے واحد فرمانے کی وجہ بارہ یاں ہو چکی ہیں۔ یہاں اس سے مراد سارے عالم حسامی چیزیں ہیں۔ یعنی خود آسمان و زمین اور اس کی تمام چیزیں اللہ تعالیٰ کی مسموکت و مقبوس ہیں۔ کوئی کسی وقت اس کی طبیعت و قبضہ سے باہر نہیں ہو سکتی۔ ولقد وصیانا اللہ ان اتوا الکتاب من قبلکم واما کم چونکہ مشتمل کی عظمت و جہت سے ظہور میں عظمت ہوتی ہے۔ ایک بات معمولی آدمی کے تو بہت بھی معمولی ہوتی ہے۔ وہی بات پیر آدمی کے تو بڑی ہو جاتی ہے اس سے اور "رب تعالیٰ نے اپنی عام سلطنت کا کچھ پھیلے کر لیا۔ اب تنہی و طہارت کا حکم دیا۔ یہ حملہ نہایت تاکید و مشتمل ہے۔ دایم تاکید کا لہذا تاکید کا مینا کا لہذا تاکید کا سینہ ہے وصیت سے حسب اس کا قائل رب تعالیٰ ہوا تو اس کے معنی ہوتے ہیں تاکید ہی حکم۔ اللہ تعالیٰ سے مراد تمام گزشتہ دین و سے و کتب ہیں۔ یہود و عساری ہوں یا دوسرے انبیاء اگر ہم کی امتیں اسی طرح کتاب سے مراد ہر آسمانی کتاب ہے۔ تو رست و انجیل ہوں و در کتب و صحیفہ میں قبلکم کا تعلق یہ دیکھنا ہے یہاں تو کتاب سے دایم میں خطاب سارے مسلمانوں سے ہے یعنی تم سے گزشتہ لوگوں کے حصہ میں کتاب تم سے پہلے دی گئی و تم کو تاکید کی حکم دیا کہ تم نے اپنی کتاب اور غوث تم سے پہلے تاکید کی حکم دیا تھا۔ اب تم کو بھی تاکید کی حکم دیا۔ ان اتقوا اللہ و سینا کا دوسرا معنی ہے ان مصدر یہ ہے تنوی سے مراد ہے ڈرنا یعنی ہم۔ ان کو اور تم کو اللہ سے ڈرنے کا حکم دیا اللہ سے ڈر تمام نیک اعمال کی جز ہے اس میں سب کچھ تیرا و ان تکفروا فان لکم ما لی السموات وما لی الارض۔ یہ دوسری تاکید بات ہے کفر سے یہ بیان کے مقابل بد عقیدہ گیارہ مراد ہیں۔ یہ شکر کے مقابل ناشکری مراد اس میں خطاب سارے انسانوں سے ہے اور ممکن ہے کہ تمام جن وانس سے ہو۔ غیر معصوم اور محفوظ انسان اس خطاب سے علیحدہ ہیں کیونکہ ان سے کفر ممکن نہیں جیسے حضرات انبیاء و خاص نبی و اللہ اس کی جزاء پوشیدہ ہے۔ یعنی لا تعصروا اللہ شہنا "بورا لہ ان اللہ کی فحشید ہے۔ یہ حمد جز پوشیدہ کی عمت ہے۔ ما فی السموات والارض کی تفسیر ابھی عرض ہو چکی یہاں اس ملکیت کا ذکر اپنے غنا کے اظہار کے لئے ہے۔ یعنی اسے سارے جن وانس اگر تم سب کے سب کفر یا شکر سے ہو جاؤ تو اللہ تعالیٰ کا کچھ نہیں بگاڑ سکتے کیونکہ وہ تو تمام عالم حسام کا مالک و قابض ہے نہ کسی کے شکر سے اس کا نفع ہے نہ کسی کے کفر سے اس کا ہتھ نقصان دہ غنی ہے۔ و کان اللہ غیا "حمیدا" یہ یہ جملہ ہے جس میں اللہ تعالیٰ کی دو خصوصی صفات کا ذکر ہے کلن دو اور استمرار کے لئے ہے غنی غز سے بنا معنی ہے پاری و سب پر دلہی حمید معنی محمود ہے اور ہو سکتا ہے کہ معنی ملد ہو یعنی اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے لے کر اب تک ساری مخلوق کا سربراہ ہو تعریف کیا ہوا کہ محمود ایک ہے صمد ہادی خلقت یا دوسرے اسم اپنے خاص بندوں کی تعریف کرنے والا ہے کہ کسی بندے کی محبت رائیگاہ نہیں فرماتا۔ مخلصین کی یہاں بھی تعریف فرماتا ہے قیامت میں بھی فرمائے گا اور ان کے گناہ بخشے گا۔ دنیا میں بڑے لوگ زیادہ محتاج ہوتے ہیں۔ ان کی مدد و یار بھی زیادہ ہوتی ہیں۔ یہ رب تعالیٰ ہی کی شہ ہے کہ تمام جہان کا پورا مالک بھی ہے۔ پھر سب سے سب یا۔ اور سب اس کی تعریف ہی کریں۔ واللہ ما فی السموات وما لی الارض یہ ہمد میں یا تو اپنی عنان اور محمودیت یہ صمدیت کے یہاں کے سے رشد ہو یا اگلے حصوں و کھن یا بعد از کے بیان کے لئے اس کی تفسیر ابھی عرض ہو چکی۔ خیال رہے کہ آسمان فیش دینا دانا ہے اور زمین فیش لینا دینا ہمیشہ زمین، شاد و خوب چاندنی آمدن کا نور آسمان سے ہی لیتی ہے یہ مسموکتوں کی

والله اعلم

[illegible][illegible]

فہم کے : اس نیت کو نہ پند و اندے حاصل دے۔ پہلے قائل ہو کہ تمام چیزوں کا حقیقی مالک و قاضی اللہ تعالیٰ ہی ہے کوئی شخص نیک رو یا مکی مالک حقیقی نہیں۔ عیارِ مصلحت کے مقدمہ ماننے سے معصوم ہوں تو نیکو کسی پہلے نہ مصلحت و دور رسا ہوں۔ عفت اس سے کہہ دے ہر مصلحت مالک ہے۔ اور سرفرازی کو ہم تقویٰ یعنی بندگیِ خدا کو ہر مصلحت میں ہمت سے کہہ یہ مالک ہے۔ عیارِ مصلحت سے تقویٰ کا علم نہیں ہوتا۔ عیسائے روم و عیسائیوں کے تصور ہوں۔ عیسائی عباد اللہ تعالیٰ ہوں ان عبادت و تقویٰ سے عبارت ہے۔ یہ عبادت ہر دو نسبت سے بہتر ہے۔ تقویٰ کو معصوم ہوں کہ یہ معصوم ہوں کہ ان اہل مصلحت سے معصوم ہوں۔ چوتھا قائل ہو کہ تمام تقویٰ اور حقیقت ہر مصلحت تعالیٰ ہی کی تحریش میں ہے اور ہر مصلحت

تفسیر صوفیانہ : "سمانی چیزیں ہیں سنت اور وہاں کی نعمتیں نیکوں کے لئے سود و رحمت بھی اللہ تعالیٰ کی ہیں۔ اور سنی چیزیں
 ہیں دنیا اور یہاں کی زندگی یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی ہیں جو بندوں کے لئے پیدا کی گئی۔ اللہ تعالیٰ اس سے بے نیاز ہے یہ کمال ہے
 اس کی قدرتیں اس سے بڑھ کر ہمارے لئے پیدا فرمائیں اور تمہارے لئے پیدا ہو جائیں۔ خلق نیکہ مافی الارض جمعاً" رشتہ
 کی ساری چیزیں تمہارے لئے ہیں، "وما خلقناہی والانس الا ليعبدون" جس دس کی یہ الٹی صورت ہے کہ
 اس سے ارشاد ہو ان اتقوا اللہ بچو یہ بھی خیال رہے کہ حقیقت تو یہی ہے کہ یہ گاری بھی ہمارے لئے ہے اس لئے کہ وہ
 ہماری کوتاہی سے وہ اللہ کی رحمت ہے ہمارے لئے۔ جو رحمت ہے وہ تیسرا ہے۔ پہلا محمود ہے۔ پہلا وہ جس کا محمود
 و معبود ہے۔ ماری تعالیٰ کی حمد و ثناء ہے۔ بد سے نکل کر ہم یہ کہہ رہے ہیں کہ وہ اپنا مال اپنے اقبال اپنے
 انوار اپنے انعام اپنے ہر اسے رب تعالیٰ کی حمد کرے۔ ایسی حمد کہ اسے ان صرف وودت کرے ہے جس کا یہ پاک احمد ہے
 (صلی اللہ علیہ وسلم)۔ رب تعالیٰ علی حمید و محمود اور احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اعلیٰ حامداً احمد پیر و سرور و خاتم النبیین
 بندوں کا حمید و حامد ہے مگر اس کی اعلیٰ حمد یہ ہے کہ بندے کی ہر لڑائی حمد لڑے جس کے ال کی مانگیں۔ کچھ باتیں ہیں کہ وہ
 اس کی زندگی موت کی۔ اس کے شمع کی مدد و وار کی رہے۔ یہ بھی حمد اس لئے کہ ہم کی فرمائی جس کا ہم محمد مصطفیٰ صلی اللہ
 علیہ وسلم) چنانچہ قرآن حکیم میں رب تعالیٰ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دس (دعائے حمید) کچھ نامک ہیں، ہاتھ پاؤں ہنر
 شریف سونا باگنا۔ غرض کہ ہر لڑائی تعریف فرمائی ہے۔

ہوند ہے چہرہ کی مس ا سکی دانیل ہیں تیری زلف دوتا
 میر کی صفت ہے اور نظریں میرے دل کی فضا کا کیا کہنا
 انصر ہے تیرے دہان کی قسم و دھوکے تیری علی کی قسم
 وابعد ہے تیرے مکان کی قسم تیرے رشتے کی جا کا کیا کہنا

ہم نے ہی کتاب "مہرست القرون" میں وہ آیات لکھی ہیں جن میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہری باطنی صفات شریف
 آپ سے حالات طبعیہ ظاہریہ آپ کے مثال شہادتیں لکھی ہیں یا قسم لکھی ہے۔ ان آیات کا باب محدثہ و فرستہ
 صوفیہ کے نزدیک حمید کے معنی ہیں۔ حمد کرنا و التواکس کی حمد کرنا و التواکس کی حمد کرنا و التواکس کی حمد کرنا
 جس رب تعالیٰ حمد پھر ہمارے لئے ہے اس کے صحابہ، ام المومنین، خدام، اولیاء، عظام، علماء، مرام کی بھی تعریفیں فرما میں یہ
 بھی حضور ہی کی حمد ہے نہ۔ سوگ ہو جو حمد کے حضور سے ہے یا حمید کے معنی ہیں حمد کیا ہو تو کس کا حمد کیا ہو۔ حضور محمد مصطفیٰ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا حمد حضور احمد ہیں۔ رب تعالیٰ محمود پھر حضور کے کھائے کھائے تائے تائے رہے نہ۔ بھی ہر
 جگہ ہیں۔ یہ حمدیں بھی حضور ہی کی ہیں کہ ان کے کھائے تائے تائے ہیں۔ اب پڑھو "کال اللہ احسا" حمداً
 حمد سے مدد دے پک را حمد ایسا ا مشت خاک را
 حمد سے مدد مر محمد پاک را حمد ایسا ا مشت خاک را
 صوفیاء فرماتے ہیں کہ تمام زمین و آسمان کی چیزیں اللہ تعالیٰ کی مصلحت سے ہیں کہ وہ اس کا خالق، مدد و مدد ہے۔ پھر یہ عطا

ہر اور نگاری چریں مسور سلی نہ حیدر محمدی نگار میں نہ حصار صلی نہ حیدر علم ان سب کے سلطان ہیں۔ ہی سے رب
تعلیٰ رب العین ہے اور حصار صلی نہ عید رسم حوت لعلائیں۔

خلاق کل نے آپ کو ملک کل بنا دیا اوراں ملک ہیں آپ۔ قصہ و تخیل میں
اس کی تیسرا وہ یہ تحقیق ادنیٰ رہا۔ "سلطنت مصطفیٰ امیر المومنین۔"

جہاں رست تو رست تھے رست رست میں گئے جا رہے تھے
رب لون میں جیسی کے تیرے قرب خدا لا کیا کرتا

إِنْ يَشَاءُ ذَهَبَكُمْ آيَةً النَّاسُ وَيَاتِ بِآخِرِينَ وَكَانَ اللَّهُ

اگر چاہے وہ تو لے جائے تم کو اسے پتھر دے لائے دوسروں کو سب سے

اسے پتھر وہ جسے پتھر سے لے جائے اور دوسروں کو لے جائے اور

لَهُ ذِي قَبِيلٍ أَلَمْ يَكُنْ مِنْ كَانِ يَرِيذُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ

اس نے پتھر دیا اور پتھر سے لے لیا اور دوسروں کو لے لیا اور

ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا

پتھر دیا اور پتھر سے لے لیا اور دوسروں کو لے لیا اور

ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا

پتھر دیا اور پتھر سے لے لیا اور دوسروں کو لے لیا اور

ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا

تعلق ان آیت کریمہ کا پہلی آیت سے پہلے طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیت میں غلوں کو تقویٰ و
پرہیزگاری کا حکم دینا تھا۔ یہ تقویٰ معیار نہ کرنے کے دہلے کر کہ اگر تم تقی نہ رہو تو میں تم سے خلق رانی کرے گی۔
دوسری آیت میں یہ کہہ دیا گیا ہے کہ۔ دوسرا تعلق پہلی آیت میں لکھی ہے۔ یہ کہہ دیا گیا ہے کہ۔ اب اس کا نام
دینا ہے۔ اب اس کا نام یہ ہے کہ۔ دوسری آیت میں لکھی ہے کہ۔ اب اس کا نام یہ ہے کہ۔ اب اس کا نام یہ ہے کہ۔
پہلی آیت میں یہ لکھی ہے کہ۔ اب اس کا نام یہ ہے کہ۔ اب اس کا نام یہ ہے کہ۔ اب اس کا نام یہ ہے کہ۔
دوسری آیت میں یہ لکھی ہے کہ۔ اب اس کا نام یہ ہے کہ۔ اب اس کا نام یہ ہے کہ۔ اب اس کا نام یہ ہے کہ۔
پہلی آیت میں یہ لکھی ہے کہ۔ اب اس کا نام یہ ہے کہ۔ اب اس کا نام یہ ہے کہ۔ اب اس کا نام یہ ہے کہ۔
دوسری آیت میں یہ لکھی ہے کہ۔ اب اس کا نام یہ ہے کہ۔ اب اس کا نام یہ ہے کہ۔ اب اس کا نام یہ ہے کہ۔

شمالی روں میں عرب اللہ تعالیٰ کے تو قائل تھے مگر قیامت میں نہ آپ نہ اس کا نام نہ قائل نہ تھے۔
پھر محمدی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مستعد کیا دیا۔ یہاں صرف یہ کہہ دیا کہ اللہ

تعلیٰ ان ائمان کی برکت سے ہم کو دولت عزت شہت وغیرہ دے۔ یہ ائمان دنیا کے لئے تھے اس کے متعلق یہ دوسری آیت من کان یزیدنا نازل ہوئی۔ بعض منافقین مدعی تھے کہ ہمارے لئے جو نعمتیں آئی ہیں وہ تو اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہیں۔ ہم انہیں شکر کرتے تھے صرف غیبت حاصل کرنے کے لئے اس کے متعلق یہ آیت دوم من کان یزیدنا نازل ہوئی (تفسیر غازی)۔ ہر حال اس آیت دوم کا تعلق مشرکین و کفار سے ہے۔

تفسیر ان یشاء بھیکم ایہا الناس یہ یا محمد ہے جس میں رب تعالیٰ کی قدرت کلمہ کائنات ہے۔ بعض مصرع کمال سے کہ یہاں لے جانے سے مراد ہے کہ تعالیٰ نے اب بھی کرنا چاہا کہ کفار کو دنیا سے صحت و شفا دے اور انہیں سے مراد میں کفار مشرکین اور کفار سے مراد میں مومنین تھے۔ کفار اگر رب چاہے تو تم کو گندشتہ معذب قوموں کی طرح ہر اب سے ہدایت کر دے اور تمہاری بیویوں میں مسلمانوں کو آہ کر دے۔ تمہارے تفسیر ضعیف ہے و وجہ سے ایک یہ کہ رب نے حضور سے وعدہ فرمایا ہے کہ ما کان اللہ لعیسہم و اب فہم چرہ حضور کے چہرے کے بعد اب تعالیٰ نے اب ایک دوسرے یہ کہ گندشتہ امتوں میں جن پر عذاب آیا اس کی ہستیاں اجڑی رہیں۔ پھر وہیں آبی نہ ہوئی جسے قوم نمود و مدد وغیرہ اسی لئے فرموا کہ یہ اب صبر میں نہ آئیے۔ مگر کل رعون یا یا ناک مصر یہ ہے۔ حضرت عبداللہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ یہاں ایہا الناس سے مراد مشرکین و منافقین ہیں اور یہ حکم میں انہی سے خطاب ہے۔ (تفسیر غازی)۔ مگر اگر کوئی منافق کہے کہ تعالیٰ نے چاہا ہے تو تم کو موت دے کر دینے سے لے کر یہاں تمہاری حکومت ختم کر کے تم کو یہ مسمیٰ کر دے۔ دوسروں کی رعایا بنادے یا تم کو اپنا وطن چھوڑ دینے پر مجبور کر دے۔ ایسے حالات پیدا فرمادے کہ تم ترک وطن پر مجبور ہو یا تم کو اپنی اپنی موت دے کہ اب کر دے اور تمہاری ہستیاں تمہاری لو، سے آباد کر دے۔ جیسے تم دوسروں کے مرنے بعد اس پر قابض ہو گئے۔ چنانچہ فرشتوں کو موت نہیں اور نباتات و دیگر جانوروں کو موت تو ہے مگر ان کی باقاعدہ ہستیاں ہیں جس میں اس کی لہر و لعل میراث ملتا ہوتی ہو۔ اس لئے صرف انسانوں سے خطاب فرمایا کہ ہستیاں کھینچنے مکانات انہیں کے ہوتے ہیں جو ان کے بعد بطور میراث دوسروں میں منتقل ہو جاتے ہیں۔ اس صورت میں انسان سے مراد تمام مومن و کفار ہیں۔ غریب کہ لڑب لڑی لے جانے میں چند اہل ہیں۔ و مات یا حنین یہ بعد بھیکم معطوف ہے اور ان بھیکم جو انہیں تاحصہ رہے اپنا معنی آنا ہے کی وجہ سے اس کے معنی ہو گئے انہیں نے سے مراد ہے اور مسمیٰ تم یا پیدا فرمادے۔ انہیں کی جگہ یا ان کا ملک دوسروں سے حوالہ کر دینا کہ وہ لوگ ان کے ملک کے باشندے ہیں۔ یہ ان سے غنیمت رہی یا دوسرے لوگوں کو ان سے کھوں ہستیاں مخلوق میں آباد کر دینا کہ یہ لوگ ترک وطن برے اور جہد جا رہے پر مجبور ہو جائیں اور دوسرے لوگ ان سے کھوں کو آباد کریں۔ غریب کہ جتنے احتمالات لے جانے میں تھے اتنے ہی احتمالات یہاں رہے ہیں۔ آخر میں سے مراد دوسرے انسان ہیں نہ کہ انسانوں کے علاوہ دوسری مخلوق جس پر فرشتے وغیرہ۔ چونکہ اس کے لئے کھوں نہیں کھانا ملتا۔ اٹھائے کھانا اب ایک ہو دینا کہ اور جیسے بعد اس ایام آخری و بعد دوسرے انسان کی طرف دنیا میں مگر مضافاً لورین کہ وہاں رہنا کے تھے۔ یہ دوسرے ملک کے یا فرما ہے۔ و موات انہما الا حری (دون انسان) اس جگہ دون انسان ہیں۔ آخر بہت بحث ہوئی ہے۔ ہر حال آخر میں سے مراد دوسرے انسان ہیں۔ مومن و کفار۔ و کان اللہ علیٰ ذلک قسیراً۔ اس کا معنی یہ ہے کہ اللہ کے لئے ہر ایک

پڑا ہے۔ اس کے لئے کہ اس میں نماز میں بھی مسجد کے مسجد میں قربانی کو پیش کرے۔
 کہ ان کے لئے اے میل و عیب کے لئے سے و احاطہ میں مت جی تھے عمل و سحر اور دے کی کے آیت میں راہ
 نیر کی تائید فرمائی۔ "تھو اس قاعدہ" رب تعالیٰ کے پاس سب کچھ ہے، تھے سے میں مت چائے دہا سے حد سائل کی
 بہت ہی بھر رہو تو سنہ یہ دو اہل قاعدے جن پہنا ہو رہا تھا اس ثواب اللہ والاحوۃ سے حاصل ہو۔ "تو اس قاعدہ
 مسائل کو چاہئے کہ انیلوی بھوس میں بھی ثواب "خیرت کی نیت کرے" ٹھکانا پینا روگار کرنا سونا چاہا بعد جید مرنا صرف
 مثالی عبادت کے لئے نہ کرے۔ یہ کچھ کرے کہ یہ سات رسوں نے ہیں اس کی حد و سلم (تین شہادتیں سب
 ثواب لے گا۔

روایت ایک نابینا بزرگہ رسالت میں حاضر ہو رہا تھا ضرور فرمایا میں مجھے اللہ تعالیٰ تمہیں دے۔ فرمایا کہ تو چاہے تو صبر کر
 تیرے لئے جنت کی دعا کروں۔ یعنی چاہے تو تمہیں لے لے لے چاہے جنت۔ وہ بول حضور میں تو دونوں چیزیں ہوں گی۔ تمہیں
 میں مت بھی۔ فرمایا چھوڑو کہ درگفتہ پڑھ لو یہ دعا۔ چنانچہ اس نے ایسی ایک دعا پڑھ کر منہ پھیرا تو تمہیں روش ہو
 گئی۔ وہ دعا اس ماجہ وغیرہ میں نماز حلیت میں مذکور ہے۔ بحال تھا یہ ہے مانگنے والے کی امت۔ اس کا تعہد یہ تھا کہ اگر
 پات تو یہ ہے اگر چاہے وہ۔ یہ تو دیکھئے اس کے پاس کچھ کی بیوی تو تمہیں کو "جنت" دونوں ہی ہوں گی۔ اللہ تعالیٰ تم کو
 شے کی توفیق دے گا۔ اسی دعا کو کہتے ہیں کہ مولانا فرماتے ہیں۔

ما حرص و آرزو سو ختم این دعا را ہم رتہ آموختہ
 حرمت تنگ دعا آموختی اندر میں غلٹ چراغ افروختی
 و شکم در نہیں نے چارگی شکر، انم، ویریں عم خوانگی

اللہ تعالیٰ اس نابینا محفل کے صدقے مجھے بھی آنکھوں کی روشنی میں لایا۔ آئی قسم میں شہداء "ایک" خاتمہ ایک اہل کی توفیق
 تھے۔ ہم سب مسلمانوں کو اپنے محبوب کا صدقہ عت فرمائے۔ وہاں کی کھیریں ہونے والوں کا حصہ ہوتا ہے۔ مسرور و ہمایاں تمام
 دنیا، دنیاوی نعمتیں اس کے سر کا صدقہ میں کی چھہ رہی کی کھیر ہے۔ ہم سب غلام ہیں کے در کے بھاری ہوش و تدوینوں میں
 کی عتوں میں ہم سب کا حصہ ہے۔ ہماری ہونے سے وہاں کی میں آتی دیر سے چڑھتی پلے سے تو رہا میں کی میں آتی۔

یہاں اعتراض اس نیت کی تفسیر ہے۔ ہوا کہ سہ گاروں ہوں میں ستیوں، مخلصوں، گھروں، ٹانجا جات، گھار
 میں نہ نیک قوم کو تپہ کیا ہے کہ گاہ محراب تو برعکس ہو رہا ہے۔ بیکہ سے مسلمان گل رہتے ہیں۔ اس کی تہہ کھڑے دئے،
 ہے میں۔ چہ یہ نیت کر رہا ہے؟ جواب اس کی تفسیر ہے۔ مسلمان ایک نہ دے کہ ہم رہتے ہیں
 دوسری قوم میں نہیں رہیں گویا قوم اپنے میں امت قوم، طلب کی، شمن وادار میں مسلمان ہی وہ قوم ہے جو اپنے اس کی شمس
 اپنے ہیں، شمس اپنے ملک و قوم میں رہا رہے۔ میں قوم عربی تھی۔ میں ہوں نے بدعت، سکارا نہ در سارا دوری خطا
 محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کا صدقہ ہے یہ دنیا کی فطرت و دنیا کی جیسی قوم، یا ہے قسم ہوں نا چاہئے کہ کوڑا اٹھا جائے۔ سہو
 بت پڑتی ہوئی عتاق میں اسے مسلمان میں ہوا رہا۔ اس کی عتاق میں رہتے ہیں۔ ایسی سب غیر۔ قوم سہو سہو

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتَامَىٰ إِلَّا بِحَسَنِ حِسَابٍ ۚ وَآتُوا لَهُم مَّا لَهُمْ مِنْهُنَّ بِحَسَنِ حِسَابٍ ۚ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَالِدِ إِلَّا بِالْعَدْلِ ۚ إِنَّكُمْ إِلَيْنَا رَاكِعُونَ ۖ فَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّىٰ ۚ

اے ایمان والو! یتیموں کے مال سے بغیر حساب کے نہ کچھو اور یتیموں کو ان کا مال سے بغیر حساب کے نہ دینا۔ اور والدین کے مال سے بغیر عدل کے نہ کچھو۔ تم میرے پاس سجدہ کرنے والے ہو۔ میں تم کو آگ سے ڈھک رہا ہوں۔

أَتَقْسِمُ بِاللَّهِ الْيَتَامَىٰ وَالْأَسْفَلُ وَالْأَقْرَبِينَ ۚ لَن يَكُنَ خَبِيرٌ ۚ

میں اللہ سے قسم کرتا ہوں کہ یتیموں، سب سے نیچے والوں اور سب سے قریبوں کے لیے تم کو خبر دینا

فَلَن يَكُنَ خَبِيرٌ ۚ فَلَا تُصَلِّوْا لَهُمْ صَلَاتٍ تَلْبِسُ بِطَوَاتُورِهِمْ ۚ وَلَا تُؤْتُوا لَهُمْ مَالًا يُغْنِي عَنْهُمْ ۚ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَالِدِ إِلَّا بِالْعَدْلِ ۚ

نہ ہوگا۔ پس ان کے لیے نماز نہ پڑھو جو ان کے گناہوں کو چھپائے اور ان کو مال نہ دو جس سے ان کی ضرورت دور ہو جائے۔ اور والدین کے مال سے بغیر عدل کے نہ کچھو۔

أَوْ تَعْرِضُوا أُولَٰئِكَ لِلنَّاسِ بِالْعَدْلِ ۚ إِنَّكُمْ إِلَيْنَا رَاكِعُونَ ۖ فَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّىٰ ۚ

یا تو ان کو لوگوں کے سامنے عدل سے پیش کر دو۔ تم میرے پاس سجدہ کرنے والے ہو۔ میں تم کو آگ سے ڈھک رہا ہوں۔

وَسِعَتْ السَّمَاءُ وَمِثْلُهَا مِثْلُهَا ۚ وَتِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ ۚ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۚ

تعلق اس آیت کا پہلی آیت سے بعد طین نفس سے۔ پس تعلق پہلی آیت میں حکم دیا تھا کہ یتیموں کے مال سے بغیر حساب کے نہ کچھو اور یتیموں کو ان کا مال سے بغیر حساب کے نہ دینا۔ اور والدین کے مال سے بغیر عدل کے نہ کچھو۔ میں اللہ سے قسم کرتا ہوں کہ یتیموں، سب سے نیچے والوں اور سب سے قریبوں کے لیے تم کو خبر دینا نہ ہوگا۔ پس ان کے لیے نماز نہ پڑھو جو ان کے گناہوں کو چھپائے اور ان کو مال نہ دو جس سے ان کی ضرورت دور ہو جائے۔ اور والدین کے مال سے بغیر عدل کے نہ کچھو۔ یا تو ان کو لوگوں کے سامنے عدل سے پیش کر دو۔ تم میرے پاس سجدہ کرنے والے ہو۔ میں تم کو آگ سے ڈھک رہا ہوں۔

تاکت ان کے لیے آگ سے ڈھک رہا ہوں۔ پس یہاں یہ حکم دیا کہ یتیموں کے مال سے بغیر حساب کے نہ کچھو اور یتیموں کو ان کا مال سے بغیر حساب کے نہ دینا۔ اور والدین کے مال سے بغیر عدل کے نہ کچھو۔ میں اللہ سے قسم کرتا ہوں کہ یتیموں، سب سے نیچے والوں اور سب سے قریبوں کے لیے تم کو خبر دینا نہ ہوگا۔ پس ان کے لیے نماز نہ پڑھو جو ان کے گناہوں کو چھپائے اور ان کو مال نہ دو جس سے ان کی ضرورت دور ہو جائے۔ اور والدین کے مال سے بغیر عدل کے نہ کچھو۔

و لایحه‌ها = ۲۰۰۰

ہو ایں۔ ان تعداد میں سے لا تمہوا لایہ تو جس معنی انصاف سے بنا ہے یہ عدل معنی ہٹ جانے سے نا۔ عدالت
حکم سے مست سے معنی ہو سکتے ہیں۔ خواہش یعنی بیرونی نہ کرنا کہ تم انصاف رکھو۔ خواہش کی پیروی نہ کرنا۔ تم حق
سے عدل نہ کرو۔ خواہش کی پیروی نہ کرو اور نہ حق سے ہٹ جاؤ گے یہ خواہش کی پیروی نہ کرو عدل و انصاف رہے۔ یہ
خواہش کی پیروی نہ کرنا حق سے ہٹ جانے کی نیت ہے۔ و ان تموا او تعوضوا یہ حق سے ہٹنے کا فیصلہ ہے
صحت کوئی دیکھتی ہو کہ ہے۔ تو بلا ہے ہوں سے معنی حصول ہو نا، مکمل ہو نا چونکہ یہاں یہ ہے کہ ہے۔
گواہوں سے بھی اس سے ایسا کلمہ ارشاد ہوا جو اس کو شامل ہو۔ یہاں ہی سے مراد ہے چاہے۔
کہ ان و نامہ و فیصلہ و رہا و حق ثابت رہا تو اس سے یہ صحت و ان و حق میں حرم و رہا و حق ثابت رہا
و شش رہا اور تعوضا سے مراد حق کو ان نہ و تاحیثا بنایا حق فیصلہ نہ کرنا اس سے علیحدہ ہو جائے اس شرط پر حرم و رہا
تخلیوں میں اسے گواہوں سے حاکم اگر تم سے بھیج کر کے بھونگ و ان و دید و اب حاکم اگر تم بھیج کر کے عد فیصلہ و دور سے
حق ثابت نہ تو تم کو سخت رہا کی جائے گی یہ نہ کہ لای و نامہ کان بھا تعوضا خیرا یہ پھر جملہ حق سے
تعمیر و ہاں ہو چکی۔ یہی یہ نہ کہ اللہ تعالیٰ کو تمہارے ہاں اس کی حیرت وہ گواہوں سے بھی جبر و استہدائے ہوں
جس میں ہے۔ عد و مراد اس سے یہ پھر رہنے ہو گا۔ میں کہے۔

[illegible][illegible]

کرے گی کی طرف سے دلائل نہ ہو۔ حتیٰ کہ کسی کے ہاں دعوت نہ کھائے کسی کا یہ نہ ملے کسی سے زیادہ نہیں رہتا۔
 پس پناہ کدہ شہداء اللہ سے حاصل ہوا۔ دو سراقانہ قوانین یا شرط ہے۔ تیسرا فائدہ۔ ہر شخص پر بقدر طاقت حد و
 انصاف واجب ہے حتیٰ کہ اپنے ساتھ ہوں کا اقرار اپنی نیکیوں میں قصور کا قرار بھی لازم ہے۔ یہ فائدہ ولو علی انفسکم سے
 حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ اگر وہ اپنے ہاں باپ کے خلاف بھی گواہی دے تو عاقبت میں تاثر نہیں ہوگی۔ یہ فائدہ اواموالہ
 سے حاصل ہوا۔ حق بات خواہ کسی کے خلاف ہو کی جاسکتی ہے۔ پانچواں فائدہ۔ ہاں باپ قریب و دُور۔ حق ادا کرنا
 نہ دینی سے پہلے ذاتی معاملات میں اس کی ہر طرف رحمت کرے۔ مگر دینی عمل قوی قوی نہ ہو تو رحمت میں اس کی رحمت میں وہاں
 قادر مقدم ہے۔ چھٹا فائدہ۔ غمی کا رعب فقیر پر تم انصاف کے لئے نہیں اس کو پھانسی دینا مستحب انصاف سے
 مقدم ہے۔ تاکہ فائدہ اولیٰ بہما سے معلوم ہوا۔ ساتواں فائدہ۔ رحم سے ہر دو انصاف افضل ہے۔ یکھواں فائدہ۔ رحم
 سے منع فرمایا گیا۔ عدل کا حکم یہ کہ یہ فائدہ بھی فائدہ اولیٰ بہما سے معلوم ہوا۔ آٹھواں فائدہ۔ مجرم کے دہل بھگت
 میں کسی کی گواہی کے مجرم کو تاحق چھوڑنے کی کوشش کرنا جو غمی عامیہ و اعظا کا نقطہ مسئلہ بننا پھر قبول سے اسے درست ثابت کرنے
 کی کوشش۔ یہ دونوں کا تاحق و حق ثابت کرنے کی کوشش کرنا سخت ظلم ہے۔ نہ یہ فائدہ فلا تسمعوا السہوی سے
 ثابت ہوا۔

مسئلہ۔ گواہی چھپانا حرام ہے مگر چند موقوفہ پر گواہی نہ دینا جائز ہے۔ جب اس کی گواہی یا سکھ ہو جائے جب اس کی گواہی سے
 بغیر حقدار کو قتل نہ جاتا ہو۔ جب یقین سے معلوم ہو کہ قاضی میری گواہی نہ مانے گا۔ فقہاء فرماتے ہیں حدود کی گواہی یہ نہ دینا
 دونوں درست ہے۔ بلکہ بعض موقعوں پر حدود کی گواہی نہ دینا افضل ہے جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا۔ لوستونہ ہک
 لکناں حیرالکما اشد الظلم۔ تفسیر روح البیضاء (۱)۔ نوں فائدہ۔ جس گواہی سے مدعی علیہ یا حاکم کی طرف سے
 ملتی ہے۔ نقصان چکے گا۔ بیش بہا ہوگی۔ بناست ثواب ہے۔ ایسا گواہی بدنی کمال اللہ ہے۔ یہ فائدہ ولو علی انفسکم
 سے حاصل ہو۔ مگر نہ۔ ایسی گواہی نہ مانے ست مشکل۔ خیال رہے کہ۔ رہتی تہا ہر سال پر۔
 عادات صرف حساب پر علی و سیاہی معات تمام موس و بخار و عیاد پر۔ مگر چور کے ہاتھ نہیں گئے۔ ہر قتل قصاص ہوگا
 موس یا کافر قوی معات صرف مسلمانوں پر لزم میں۔ کفار کو آزادی ہے جیسے سور و شراب کی تجارت وغیرہ مسلمانوں کو
 حرام کفار میں کر سکتے ہیں۔ دسواں فائدہ۔ جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے گلستانہ عینسید سے کے لئے پیدا فرمائیں اور سناپ پھو
 پھوڑ بھی۔ دینے کے لئے یہی اللہ تعالیٰ نے ہی پیدا فرمائی تاکہ کے لئے اور ہونی پیدا فرمائی۔ دینے کے لئے کہ فرما لا
 سمعوا السہوی۔ ہندی بھر ز حضور سنی اللہ علیہ وسلم سے رشہ۔ لا سمعوا اور حوی کا رہا ہے۔ اس کا
 نہ مانے میں رہتا ہے۔ تھپوں۔ تھپوں کی گواہی کرنا جو بدی ہے۔ اس کا روئی گواہی کرنا نہ مانے۔

یہ اعتراض۔ عدل و انصاف کی گواہی ہر انسان پر ضروری ہے۔ مسلمان یا کافر تو ہر انسان کی تہمت کرنا کہ لا یبھا احسن
 اموا سے کیوں شرع فرمایا۔ عدل کو علم کرنا عار ہے۔ جو با۔ فائدہ دوسروں کے مسلمانوں پر حد و عذاب دینا۔
 خود ہی سے کہ۔ اس محکوم جس نے سنی تہ علیہ علم کے امتیاز میں حد و عذاب دینا۔ تھپوں میں ہاں

و مخلصنا المخلص

يَعِيَّا إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ

گر کی دو کی بے تک وہ قرب حیران لائے حیر ہوں نے کھریا کھریا ہائے یہ
یہ وہ دو کی جو مان دے حیر عام ہوئے حیر مان دے حیر عام ہوئے حیر

اَشْرَادُ دُوَا كُفْرًا لَمْ يَكُنِ اللهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ

مگر کہہ دیجئے کہ اگر وہ نہیں تو جس سے اللہ کے عیشے اسیں
کہ میں "میں سے نہ کہ جس سے" کا

سید

5

263

تعلق اس آیت پر۔ ناچھنی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ چھٹی آیت میں مسلمان ہونا ہے۔
دوسرے میں انصاف کرنے کا حکم دیا گیا تھا اب اللہ تعالیٰ کے مقررہ میں انصاف کا حکم دیا جا رہا ہے کہ وہ تیسرا درجہ خاص ہے۔
انصاف یہ ہے کہ اس کا حق مانو اس پر ایمان دو گویا اپنی قسم کے انصاف کا حکم دے۔ راعی قسم کے انصاف کرنے کا حکم دے۔
ب۔ دوسرا تعلق۔ چھٹی آیت پر۔ میں ایمان کا احسن درجہ دیا گیا ہے۔ ایسا ایسا اسوا دیا گیا ہے۔ یہ ہے کہ
اس کی تخصیص ہے کہ ایمان مقبول وہ ہے جو اس پر ایمان دیا جائے۔ گویا اعمال کے بعد تخصیص ہے۔ یہ راعی تعلق۔
چھٹی آیت پر۔ میں پلہ مصلحت کا تاکید حکم تھا انصاف بھی گواہی دے رہا ہے۔ اب اس آیت میں فرمایا ہے۔ یہ نیک نماں
تم کہ حسب نصیب ہوں گے۔ بعد تم اس طرح ایمان قبول کرو گے کہ۔ شورا ایہم کا حکم دے۔ راعی شورا میں رہے۔
صحت کہ کر فرمایا جا رہا ہے۔ ایمان میں عشق ہے اور مستحق ہر مشکل کو حل کرتا ہے۔ چوتھا تعلق۔ چھٹی آیت میں ہے
کوئی اسبہ کا استغاثہ نہ کیا۔ یہ حکم ہے۔ ایمان ہی چند گواہی دینا ہے۔ تو یہ مصلحت و شوریہ
کی گواہی دینا ہے۔ ایمان میں بھی گواہی دینا ہے جو دل سے ہو تو صرف زبان سے نہ ہو۔ اس میں صریح گواہی دینی
ہے۔ خیریں رہنے والی کی گواہیوں سے عالم نظام ملک کا ملکہ قائم ہے۔ عورتیں اور مردی گواہیوں سے ایمان قائم ہے۔
گواہیوں کے بعد ایمان کو اور بے پناہ فرمایا۔

[illegible]

تہاں اس پر ایمان ہو۔ یہ حضور پر ایمان نہ پڑے ہے قرآن پر ایمان نہ بعد میں نہ دنیا میں حضور پئے۔ تہاں بعد میں۔
 کافر و کلمہ پڑھا ہر مسئلہ کرتے ہیں۔ کہ قرآن پڑھا ہے حضور نے پہلی تہذیب میں فرمایا کلمہ اعلیٰ لکھنا تو میں ہم کیسے ہیں۔
 یہ فرمایا کہ قرآن کیسے ہے۔ مداح حضور پر ایمان کر کے پئے ہو۔ قرآن پڑھا ہے۔ نے کافر بعد میں۔ خیال رہے۔ یہاں واقفان
 فرمایا جہاں اتنی لمبی عبارت ارشاد ہوئی تاکہ معلوم ہو کہ قرآن پر ایمان ملنا اس لئے ضروری ہے کہ وہ کتاب محمد مصطفیٰ صلی اللہ
 علیہ وسلم پر تری۔ حضور کافر میں قرآن کی حقانیت کی دلیل ہے۔ اسی لئے حضور کی موت کے لئے سحرات اتارے۔ قرآن کی
 حقانیت کے لئے ربانِ رسول موت ہے۔ والکتاب اعلیٰ اصول میں قیل یہ عبارت پہلی انکتاب پر معذوب ہے اور اس
 میں اس نام جتنی ہے۔ بعد اس سے مرد ساری آسمانی کتابیں ہیں۔ لکھ سارے جیسے بھی ہیں تو لکھ ان تمام کتابوں ایک نہ ہو
 تمام نے اس فرمایا یہاں رہے۔ قرآن کیسے آدھ دوری میں جس کتب سے نیچے ہے مگر اس دنیا میں نہ کتب سے
 پئے۔ ہم قرآن میں کدو مری کتابوں کو کہتے ہیں۔ ان کے ایمان میں پئے قرآن کہیم ٹوکر ہو بعد میں اور سر کتابوں کا اثر
 ساتھ میں من لیل بھی فرمایا گیا۔ و من یکنو باللہ و ملکک و کلمہ و رسمہ والیوم الا حو یہ اس تصویر کا دور
 رشتے جس میں ایمان کے متعلق کفر کا کر سب سے۔ و تو حق کے لئے نہیں اور کلمہ کا یہ مطلب نہیں کہ جو ان تمام چیزوں کا
 نکار کرے وہ کلمہ ہے۔ بلکہ اللہ یا رسول یا فرشتہ یا کسی کتاب یا قیامت دن میں سے جس کو بھی نکار کرے۔ کلمہ کاذ ہو گیا۔ یہاں
 سے میں سب پر ایمان نہ ضروری ہے مگر کفر میں ایک کا نکار بھی کفر ہے۔ نماز جب ہوگی۔ جب تمام شرائط و ارکان جمع ہوں۔
 مگر مہر جسد ہوئے کے لئے ایک شرط یاد رکھنا تاثر بنا کلمہ ہو تا ہے۔ وہ جو دوسرے دست پندیاں ہیں۔ نئی میں یہ پندیاں ہیں۔
 سر خمی اٹار ہے جتنی تو وہ عقل سے کفر شتوں اس کی بناوں اس کے رسوں اور قیامت دن میں سے جس کا بھی
 نکار کرے۔ فقد من صلا بعدا یہ من یکنو کی خبر معنی جہاں ہے۔ گمراہی و قسم کی ہے۔ ایک دو کو کفر تک۔ پئے۔
 جیسے تنہا کی رفض وغیرہ۔ دوسری وہ جو حد کفر تک پہنچ جائے۔ پہلی قسم کی گمراہی قریب کی گمراہی ہے اور دوسری قسم کی گمراہی
 بیدار کی جو بدانت سے مستور ہو جائے یہاں دوسری قسم کی گمراہی مراد ہے اس سے اسے عدال بعد فرمایا جیسے ایسا ہی
 دن گمراہی میں دھندلے ایمان سے مستور ہے۔ کفر میں داخل ہے۔ ان اسوا نعم کھروا ثم اذناؤا کھروا
 اس آیت میں بہت مشکوک ہے کہ اس سے کون ہو گیا مراد ہیں۔ بعض نے فرمایا کہ اس سے وہ ہوئی مراد ہیں جو پئے من علیہ
 السلام پر ایمان، کلمہ پھر چھڑا پئے کافر ہو گئے۔ پھر تہاں کرے ہاں میں گئے۔ پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نکار کر کے کافر ہو
 گئے۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نکار کر کے کفر میں ورہ گئے۔ یہ پانچ پیشہ چاند میں شامل ہے۔ بعض نے فرمایا کہ اس سے
 دو معنائیں مراد ہیں حوالہ۔ لکھ ایمان ظاہر کر کے بقدر مومن ہو گئے۔ پھر نکار کرے۔ کہ ہم تمہارے ساتھ ہیں۔ یہ کہہ کر
 کافر ہو گئے پھر مسلمانوں سے مل کر بولے کہ ہم تو ایمان لے چکے ہیں۔ پھر ظاہر مومن بن گئے۔ پھر نکار کر کے کلمہ کاذ
 ہے۔ پھر کفر میں مرتے تہاں نے اپنے کفر میں مصداق لیا۔ بعض نے فرمایا کہ اس سے مراد و مرتد ہیں جو بار بار ایمان لائے
 بار بار مرتد ہوتے ہیں۔ عریدہ اس دن بہت تفسیریں ہیں۔ لہٰذا یکنو اللہ لعلو لہم ولا لہم لعلو۔ یہ عبارت
 اللہ اسوا کی خبر ہے۔ یہ اس صدمہ میں چھوٹیں تھے ایسے ہی اس صدمہ میں بھی چھوٹیں ہیں۔ اگر وہی راہ ضرارے
 مراد تہاں مر جانا تب اس کے معنی یہ ہوں گے کہ جو عمر مر جانا اسے ختمے گا میں کہ کافر کی بخشش نہیں دے۔ اس میں صحت

سے حاصل ہو کہ میں مسلمانوں کو ایمان پر قائم رہنے کی تائید فرمائی گئی ہے۔ چوتھا فائدہ۔ ایمان بالتحصیل اختیار کرنا چاہئے
 تین مسلمان یہ جانے پہچانے کہ اس کس چیز پر میرا ایمان ہے تو میری رسالت قرآن مجید وغیرہ بالکل اعلیٰ۔ چاہئے کہ ہم مسلمان
 ہیں یہ خبر ہو کہ کس چیز کو ایمان نہ رکھیں۔ یہ فائدہ اس وقت سے حاصل ہو کہ تحصیل دار ایمان قبول کیا۔
 پانچواں فائدہ۔ اہل کتب جگہ منہ نہیں دیکھتے اور مشرکین کو بھی فائدہ "مومن کہہ سکتے ہیں کہ اہل کتب اپنی کتب پر ایمان رکھتے اور
 منافق ایمان ظاہر کرتے ہیں اور مباحثہ کے دن سب ہی ایمان مانگے تھے جیسا کہ انہوں نے اپنی ایک تفسیر سے معلوم ہو۔ اس طرح
 "مومن کو فائدہ کیا گیا ہے۔ یعنی توبہ کا انکار کرنے والا رب فرماتا ہے۔ "فمن یکنوا بالطاعات مکر شراً" یہ استعمال سے
 نہیں۔ شریعت میں مومن کو کافر اور کافر کو مومن کہنا ہرگز جائز نہیں جو شخص اپنے کو کافر کہے اور ہو مسلمان اور کافر سے مراد
 ہے کافر بلا غوث تو اگرچہ درست لگتا ہے مگر گنہگار ہے بلکہ اس کے کفر کا ہمیشہ ہے حضرت خسروؑ نے اپنے کو کافر کہا ہے۔ کافر
 شتم مسلمان مراد کار نیست۔ وہاں عشق کا لفظ فرما کر بات ظاہر کر دی ہے۔ یعنی میں عشق چھپائے ہوئے ہوں مجھے اظہار کی
 ضرورت نہیں۔ چھٹا فائدہ۔ ایمانیات میں رسول پر ایمان رکھو۔ رجب ہے جو ایمان کا رجب ہے کہ جسے اللہ پر ایمان ضروری
 ہے ایسے ہی حضور پر ایمان اسی درجہ والا دم ہے جیسا کہ در رسول فرمانے سے معلوم ہوا۔ رسولوں کا فائدہ۔ کتب پر ایمان لانا
 رسول پر ایمان لانے کے بعد ہے پہلے رسول اللہ کو مانو پھر کتب کو جیسا کہ واکتب کو سو خر کرنے سے معلوم اسی سے کلہ میں
 توحید و رسالت کا ذکر ہے۔ کتب کا ذکر نہیں نیز حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلی کتاب میں اپنے کو فرمایا۔ رب ہر قرآن کا
 دامن فرمید بعض لوگ صرف اللہ رسول پر ایمان لیتے ہی شہید ہو گئے۔ انہیں کتاب کا یہ بھی نہ لگا اس سے وہ لوگ عبرت پکڑیں
 جو قرآن قرآن کی دین لگاتے ہیں۔ قرآن والے محبوب کے نام شریف سے گہراتے ہیں۔ مسلمان ہن لوگوں کی قرآن حوالی
 سے دھوکہ نہ کھائیں بلکہ پہلے پتہ لگائیں کہ اس کے دس میں قرآن لے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی مملکت بھی ہے یا نہیں۔
 آنکھوں کا فائدہ۔ مسلمانوں کو قرآن مجید پر بھی ایمان لانا ضروری ہے اور دوسری کتب پر ایمان ایمان کافی ہے۔ قرآن مجید پر
 تعمیلی ایمان ضروری ہے۔ نیز قرآن مجید پر عمل لازم ہے۔ ہن کتب پر عمل لازم نہیں۔ یہ فائدہ والکتاب اللہ کی تاریخ
 سے حاصل ہوا۔ رسولوں کا فائدہ۔ ایمانیات میں سے کسی ایک کا انکار بھی کفر ہے۔ تمام ایمانیات کو ماننا ایمان ہے جیسا کہ مندرجہ
 بعد اسے معلوم ہوا۔ رسولوں کا فائدہ۔ کفر پر مرنے والے کی بخشش ناممکن ہے اور وہ سو فائدہ قبول اور قیامت میں کامیاب نہیں
 ہو سکتا جبکہ ناکام ہی رہے گا جیسا کہ ثناء اللہ کی ایک تفسیر سے معلوم ہوا۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ ان اللہ لا یعرف ان
 یسرک بعد۔ گیارہواں فائدہ۔ بار بار مرتبہ ہونے والے ایمان شرما "معتبر میں (اردو اخبار) جیسا کہ شتم کفر کی ایک تفسیر
 سے معلوم ہوا بلکہ بعض صورتوں میں کتب کی حالت میں ایمان نہ معتبر نہیں۔ تاہم بظاہر معلوم ہو کہ وہ جو کہ یہ
 دھوکہ دینے کے لئے ایمان دیتا ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ قل یوم الفتح لا یصلح الیوم لکم ولا ہم
 یظرون۔ بارہواں فائدہ۔ مرے ہوئے کافر کو مرحوم و مغفور کہنا حرام ہے۔ اس کے لئے ختم پر حنا وغیرہ مفسر کرنا ایسا
 ثواب کا سبب حرام ہے۔ یہ فائدہ لفظ لہم ان سے حاصل ہوا۔ اس کی بخشش ناممکن ہے۔ اور ناممکن کی بنا پر حرام ہے۔ یہ
 سے مرحوم مغفور کہنا حاشیہ ہے۔ جو حرام ہے۔

[illegible]

جی کہ تم کھ کو بیروا کے ایمان کی دعوت دیتے۔ تو اس کی مجھ میں حالت میں میں آپہ منہ سے کچھ نہیں کہتا مگر اس کے ایمان پر لاتا ہوں کہ واقعی وہ ایمان رب تعالیٰ تک پہنچا رہا ہے اور اگر تم مجھے آپ ایمان کی طرف دعوت دیتے ہو تو مجھے ایسے ایمان کی ضرورت نہیں۔ اللہ تعالیٰ بھی اس قتل کو حلال بنائے ایمان عین کی مدت چمکے اور موت الیمان (خیال رہے کہ قرآن مجسم نے میں پانچ چیزوں کو کفر قرار دیا اللہ کا انکار، رسولوں کا انکار، کتاب کا انکار، غیر دگر کھوات ہزاروں میں یا اس نے کہ رب کا انکار ہے۔ کفر سے بھی میرے محبوب سے سب نیاز نہ ہو نہیں۔ چہ کھ دو ایمان قرار دے باقی کفر خصوصاً ہے ایمان

فرماتے۔ جیسے چند حرام عاورد قرآن نے بیان سے باقی صد باخلوروں کی حرمت حدیث شریف سے بتائی۔ یا اس تیسم تحریرات کا مرفوع یہ بیانی صریح ہیں۔ نماز و روزہ کا نظار ختم نبوت کا انکار قرآن کا انکار ہے۔ حضور کی بے ادبی اس قیادت قرآنیہ کا انکار ہے جن میں حضور کے اوب کا حکم یا ایک حضرت صدیق اکبر نے رکوع کے انکار کرنے والوں کو اور مسلمہ کذاب کو نبی ماننے والوں پر جہاد کیا جن حرکتوں کو کفر قرار دیا۔

بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ

نوشہ و دشمنی مدخلوں کو اس بات کی کہ وہ بیٹے ان کے مدد سے دروہاں کو کہہ کر بناتے ہیں

وَالْمُؤْمِنِينَ يَتَّبِعُونَ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝

الْكَافِرِينَ أُولَئِكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ يَتَّبِعُونَ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝

لاذوں کو وہ دوست مسلمانوں کے کہا نہیں کرتے ہیں ان کے پاس

۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝

أَعْدَاءُ فَإِنَّ أُعْذَةَ لِيَدْجُمِعَ ۝ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا

۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝

۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝

سَبْعَةُ آيَاتٍ لِيُكَفِّرَنَّ ۝ وَيَسْتَغْفِرَ ۝ وَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّىٰ

۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝

۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝

يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ۝ إِنَّكُمْ إِذًا مِثْلُهُمْ ۝ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ

۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝

۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝

الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ۝

۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝

۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝ وَهُوَ صِدْقٌ ۝

تعلق اس آیت کریمہ کا چھپی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق: چھپی آیت میں اجماعاً فرمایا گیا تھا کہ بعض لوگ وہ ہیں جو کبھی ایمان لاتے ہیں کبھی کافر ہو جاتے۔ انہوں نے ایمان و کفر کو ایک مشعلہ سمجھ رکھا ہے۔ وہ لوگ مغفرت کے لائق نہیں۔ اب اس آیت کریمہ میں من بعد نصیبوں کا تقرر فرمایا جا رہا ہے کہ وہ منافقین ہیں۔ گویا یہ آیت کریمہ چھپی آیت کی تفصیل ہے۔ دوسرا تعلق: چھپی آیت میں بار بار مومن کافر بنے، لوگ کافر تھا اب اس کے اس مرض کی، یہ کایان ہے۔ کفار سے محبت اور ہر کی طرف میلان۔ گویا چھپی آیت میں یہ مری کا ذکر تھا۔ اس آیت میں اس بیماری کی وجہ کا تذکرہ ہے تاکہ مسلمان اس سے بچیں۔ تیسرا تعلق: چھپی آیت کریمہ میں مومنوں سے یہاں کافروں کے کفر کا ذکر تھا۔ اب ارشاد ہو رہا ہے کہ مومن کو عزت مسلمانوں کے پاس مل سکتی ہے۔ کافر کے پاس میں مل سکتی مسلمان ہو کہ نہ کھائیں بہت بڑے عزت کے سے کافر بن جاتے ہیں۔ چوتھا تعلق: چھپی آیت میں کفر کا انجام یہاں ہوا تھا۔ مغفرت نہ ہو بلکہ راہ۔ مانتا مسلمانوں کو کفار کی محبت سے بچے گا کفر کا عار ہے کہ جو کفر کی اصلی وجہ ہے۔ جان کی حفاظت کے لئے مناپ سے بچو۔ ایمان کی حفاظت کے لئے سب ایمانوں سے بچو۔

تفسیر ہسرو انصاف یاں لہم عفاہ اجماعاً۔ بشارت سے بڑا۔ بشارت وہ خبر ہے جس کا اثر بشارت یعنی خیرین کھان پر نمودار ہو جائے۔ چہرہ کھل جائے، نئے والہ پڑک ٹھے یعنی بڑی خوشخبری یہاں خوفناک خبر کو بشارت کہہ دیا۔ ظہور غضب کے سے جیسے حامد مدحاش طرم کہ سر تات ہو۔ کئے کے مبارک ہو تو خوش ہو جا کہ میں تجھے چھانیوں نہ ہوتا ہو۔ شر میں خطب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے اور ہو سکتا ہے کہ ہر قرآن پڑھنے والے کو ہو۔ یہ تعین فرمانے میں شہادہ اس طرف سے کہ آپ نہیں بیٹھتے یہ تجربہ اب دیتے رہیں۔ یا اسیں خوب ڈر میں۔ ائمنا نقین سے مراد منافق اعتقادی میں ہیں۔ انہیں اللہ کے معصوم ہو رہا ہے۔ ہاں ان شر کام معصوم رہے۔ آپ نہ سے ہر کو مقدم فرمانے سے حشر کا کہ وہ نہ۔ یعنی۔ ردنا۔ اب صرف منافقوں کے لئے ہے اور نہ ناک عذاب کافروں کو بھی ہیں۔ دردناک عذاب سے مراد ہے سو دیا ریشہ دور آخرت ہر جہد۔ ناک عذاب دیا میں اس طرح کہ انہیں دس کا طمیل و چین نصیب ہیں۔ ہر دم ٹھرتے کہ کہیں ہمارا حق نہ کھل جائے۔ نیک اعمال قبول نہیں اسلام کی تمکلات اس لئے معیہ نہیں۔ دیکھو عبد اللہ ابن ابی کونہ تو حضور کے عذاب شریف نے نامہ وہ نہ چادر شریف نے یہ ہے ال پر دین عذاب مرتے وقت اور قبر میں قرشتوں کی داری ہے انہیں ریشہ ناک عذاب پر نہیں آخرت کا سخت عذاب اس میں رسوائی ات کے ساتھ دائمی سخت عذاب یہ درخ کے بچے درجہ کا عذاب میں سارے روز نہیں کا خون و پیپ اس کی غذا ہو جیسا کہ رو مری آیت میں ارشاد ہوا۔ ان انصاف لی اللہک الاسلام میں اساد چونکہ منافق دنیا میں ہر کافر سے نفع حاصل کرے کی کوشش میں لگے رہتے تھے اس لئے انہیں ہر دافرا کا لٹھہ ورش میں کھدیا جائے گا۔ اس بد نصیبوں کو تمام کفار سے زیادہ سخت عذاب ہو گا۔ یعنی سے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم یا اسے تو آپ دھسوا۔ تو منافقوں کو جو یہ ہے کہ ان کے لئے مخصوص طور پر یہ دردناک عذاب ہے۔ جو بیان سے ہر ہے۔ الفتن بتحصون الکنا لریں اوساء میں دون انصاف میں۔ یہ عذاب منافقین کے عذاب یہاں فرما رہی ہے۔ متحدوں سے مراد سے الی وسمانی۔ سب جانا کفر سے ہے اور تو یہ وہ عذاب میں یہ عذاب۔ مومن میں اس وقت بھی اوقوں میں تھیں۔ جس سے

[illegible]

میں مشرکین کے قرآن مجید۔ اسلام کا رقیب اڑا کر دیتے تھے تو قبل ہجرت مسلمانوں کو حکم دیا گیا تھا۔ وَاِذَا دَاوَتْ الْفُلُ
بِغُصُولٍ فِی الْاَیَاتِ لَا تَحْرُسُ عَنْهُمْ حَتّٰی یَخْرُجُوا فِی حَدِیثِ غَیْرِهِ کہ جب تم کفار کو دیکھو کہ وہ ہماری آیات کا
مذاق اڑانے میں مشغول ہیں تو ان سے منہ پھیر کر الگ ہو جاؤ۔ حتیٰ کہ وہ دوسری باتوں میں مشغول ہو جائیں۔ پھر جب مسلمان
مدینہ منورہ آئے تو یہودیوں کے پوپ پوری بھی یہ حرکتیں کرتے تھے۔ اسلام کا مذاق اڑا کر انہیں ان کے پاس پہنچتے ان
کی ہاں میں ہاں ملاتے تھے۔ انہیں قبل ہجرت کا وہ حکم یاد دہرایا۔ باب۔ قول علیکم سے مراد وہی مکی ایت ہے جن میں کفار
کے پاس پہنچنے سے روکنا تھا۔ خیال رہے کہ رسول قرآن حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہو۔ حضور کی معرفت سب مسلمانوں پر
روں ہوا۔ چونکہ منافقین آپ کو مسلمان سمجھتے تھے اس لئے علیکم میں ان سے خطاب ہوا۔ یعنی اے مسلمان کا دعویٰ کرنے
والے منافقوں سب مسلمانوں پر یہ حکم ہجرت سے پہلے نازل ہو چکا ہے کہ ان ادا سعتم ایت ادا بکفر بھا و
مستہزاء بھا یہ عبارت "فرشتہ رال کا سوال یہ ہے۔ ان اصل میں انکے تھاں سرور اس کا اسم حذف کر دیا۔ سعتم
میں خطاب مسلمانوں سے ہے۔ اس میں یہ منافقین آپ دعویٰ کے مطابق داخل ہیں۔ کیونکہ شریعت کے ظاہری احکام
منافقین پر جاری تھے۔ آیات اللہ سے مراد قرآنی آیات ہیں یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات یا خود حضور انور کی
بارکات کہ یہ تمام رب تعالیٰ کی دست و صفت کی نشانیاں ہیں۔ اگر یہ قرآن پر مرد ہوں تو یکفر سے مراد ہے آیات قرآنیہ کا
انکار کرنا نہیں جھٹلانا اور استہزاء سے مراد ہے قرآن پاک کا مذاق اڑا کر انکی مکی کرنا کفر سے کوئی خاص کفر مراد ہے۔ یعنی جب تم
کفار کو سہو کہ وہ قرآنی آیات کا انکار کر رہے ہیں ان کا مذاق اڑا رہے۔ استہزاء کے معنی اس کے اقسام ہیں پارو میں عرض کئے
چکے ہیں۔ اور اگر آیات اللہ سے مراد حضور کے معجزات یا حضور کی ذات ہے تو حضور استہزاء کے معنی بالکل ظاہر ہیں۔ اَلَا
عَمِلُوا مَعَهُمْ حَسْبِ غُصُولٍ فِی حَدِیثِ غَیْرِهِ یہ حدیث تو مسند کی حدیث ہے یعنی سے مراد صرف یمن میں بلکہ ان
سے۔ حدیث میں یہ مراد ہونا مراد ہے۔ نہ ایسی مجلس میں کفر ہو یا جس حرام ہے جبکہ ان کی موافقت کرے یا خاص
رسول کی تائید سے۔ ہاں یہ بھی کفر ہو تو اس کا حکم دو سرا ہے۔ حَسْبِ غُصُولٍ۔ انتہا ہے خدا تعالیٰ کی یعنی کفار کے
ساتھ یمنہ طقتہ حرام نہیں۔ بھی تھاں کے بغیر طے جگہ یوں کا رد بار نہیں ہو سکتے بلکہ اس وقت تک یمن حرام ہے جب
تم۔ وہ دوسری بات میں مشغول نہ ہو جائیں۔ جب وہ باتوں میں گم ہو جائیں تو تم کو ان کے پاس پہنچنے کی اجازت ہے۔
انکے ادا" منطوق یہ ہے یمن میں سرافند کر کے کفر میں حباب منافقین سے ہے جو کفار کی موافقت نہیں کی ہاں میں ہاں ملانے
سے ایک مجلسوں میں بیٹھتے تھے۔ منہم سے مراد کفار و مذاق اڑانے کے گندہ میں ان کفار کی طرف ہوتا ہے۔ کیونکہ گندہ کفر
کے ساتھ سے راضی ہونا اس کی حمایت نامناسب ہے۔ یہی عمر کرنا کرنا اس سے راضی ہونا اس کی حمایت نامناسب ہے
ت۔ اَلَا اِنَّ هَٰذَا جَمِیْعُ احْسِنُوا وَانْکَرُوا فِیْ حَلَمِ حَبِیْعًا" یہ ان منافقوں کے خروئی جذب کا رہے۔ "ان جیسے
یہ منافق و کفار مجلسوں میں ان فرقوں میں متفق راجع رہتے ہیں۔ یہی یہ دونوں تمام میں بھی جمع رہیں گی۔
خیال رہے کہ یہ سال میں جمع رہنے کا رستہ نہ کہ ورغ کے کسی خاص طبقے میں جمع ہونے کا رستہ سب سے بدتر
طبقے میں ہوں گے۔ ہاں حدیث اس کی سخت ہو چکا کہے کفار دوسرے دوسرے طبقوں میں مگر ورغ میں یہ سب ہوں گے۔

پھر نوعیت عذاب و دوزخ میں رہے کی کھٹکی ذلت و خواری میں منافق و کافر یکساں ہوں گے۔ اس لئے یہ دونوں جمع ہوں گی مسلسل گنہگار اور دوزخ میں بھیجے گئے تو وہ نوعیت عذاب مقدس عذاب میں کافروں سے جدا گانہ ہوں گے کہ انہیں پاک و صاف کر کے دوزخ میں رکھا جائے گا۔ وہ رکھے گئے رکھا جائے گا۔ ذلیل و حود نہ کیا جائے گا۔ کفار کو مرنا دینے کے لئے ایسے ذلت و خواری کے ساتھ رکھا جائے گا۔ لہذا یہ تسکین و مومن اگرچہ دوزخ میں جائیں گے مگر وہ کفار کے ساتھ جمع نہ ہوں گے۔ دوزخ میں ہو مگر وہ پہلے دوزخیوں کے ساتھ جمع ہونا کچھ اور بھی لہذا تعالیٰ دوزخ میں مداخلت فرمائے۔ دوزخ کو جمع فرمائے و لہذا یہ اس کے لئے کیا ہیں یہ دونوں جمع ہونے پر یہ حرکتیں کرتے ہیں۔ ہاں ان کے لئے یہ حیرت ہے۔

خلاصہ و تفسیر۔ اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم یا اس قرآن پڑھنے والے منافقوں کو یہ خوشخبری تو ملنا دیکھیں اس کے لئے مرتے وقت قبر میں بہت ہی دردناک عذاب ہے۔ مرتے وقت باطنی سخت کھربا حال نکلا۔ قبر میں مشر میں امتحان میں ناکامی فرشتوں کی ہر قبر کی برشت و حشت مگر یہ جتنی کھرا اور دوسرے عذاب قیامت کی قبر بہت ڈہان کی و محبوب شدت رسوائی پھر دوزخ کے نیچے جہنم میں بہت مدت و دوری کے ساتھ پھینکا۔ ناقص کفار کافروں کو یہ پھینکا و غیرہ کھانا مناسب ہوگا۔ اس کے لئے ہے۔ خیال رہے کہ عذاب اور جہنم ہے اور عذاب ہمارے دوسروں کو ہوسوس ہونا کچھ اور۔ آپریشن میں تکلیف ہوتی ہے مگر نہ گا۔ اسے اس تکلیف کا احساس نہیں ہوتا۔ مہر کی عورتوں نے جہنم میں محو ہو کر اپنے ہاتھ لگاتے انہیں کھانے کو شست ہڈی کھینے کی تکلیف ہوتی مگر اس کا احساس نہ ہو اس سے ہوسنے ہوسنے ہوسنے کی۔ کفار و منافقین کو دوزخ میں عذاب بھی ہو گا اور عذاب کا دل کا احساس بھی۔ بعض گنہگار ہوسوس کو اگرچہ عذاب ہو گا مگر ان کے دلوں میں کفار کی طرف احساس نہ ہو گا اس لئے عذاب ایسا کہ کفار و منافقین سے خاص فرمایا گیا ہے۔ ہوسوس گنہگار کے دل میں ہو رہی ہے۔ جس سے وہاں احساس تکلیف نہ ہو گا یہ کم ہو گا۔ کفار کے دل میں وہ نور نہیں جس سے اسے احساس بہت ہی ہو گا۔ بعض ہوسوس کو انسانی تکلیف کا احساس نہیں ہوتا۔ یہ منافق ایسے ہیں کہ ہوسوسوں کے مقتل ہر کافر کو اپنا اول دوست، مشیر، ارادہ، کاربائے ہیں جو مسلمانوں کا دشمن ہو وہ ان ہوسوسوں کا گمراہ دوست ہے۔ مومن کو اول تو کافر سے محبت ہوتی ہی نہیں اگر ہوتا تو محبت نہیں ہوتی۔ مومن کا دل اللہ رسول کی محبت کے لئے وقف ہے۔ منافقین تمام کفار کو ملی دوست مگر یہ رہنا ہے ہوسوسے ہیں۔ کیا یہ لوگ اللہ کے پاس عزت و عظمت تلاش کرتے ہیں۔ کیا یہ کامیاب ہے کہ کفار سے ملنے سے عزت ملتی ہے۔ مسلمانوں کے ساتھ رہتے ہیں ذلت و خواری ہے۔ اس کا یہ خیال مت غلط ہے۔ یہ نیک عزت و عظمت کا ایک اللہ تعالیٰ ہے جسے چاہے عزت دے جس سے چاہے عزت چھینے۔ منافق تو ہر وقت مظہر میں ہی یہ حکم ہمارا ہو چکا تھا۔ قرآن میں یہ کیات اس بارے میں کھلی تھی۔ کہ جب تم کسی قوم کو کچھ کہو کہ وہ اللہ کی باتوں میں قوتی کیات پھر اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات کی بات و صفات آپ کے کمالات کا کفار پر یہی ہے ان کی قیامت ہے ان کی حمایت کے لئے اس کے مال میں ہونے کے لئے اس کی ہوسوس سے ان کے ساتھ ہرگز نہ بیٹھو۔ اس سے علیحدہ ہو جاؤ اور جب تک کہ وہ کفار و سری باتوں میں مشغول نہ ہو جس تک ہوسوس نہ بیٹھو۔ اس کے عذر و رت کے لئے بیٹھ سکتے ہو۔ جیسے رکھو کہ اگر تم سے یہ حالت میں کفار کے ساتھ شست و رخت کی تو تم بھی تمہارے ہوسوس میں ان کی طرف ہونا دیکھو کہ وہ تو

١٠٠

Figure 1. A schematic diagram of the experimental setup. The subject is seated in a chair, viewing a screen displaying a target (T) and a starting point (S). The distance between S and T is labeled as d . The subject's hand is positioned at S, and the target is at T. The subject is instructed to move their hand from S to T. The distance between S and T is labeled as d . The subject is instructed to move their hand from S to T. The distance between S and T is labeled as d .

2000

[illegible]

ماصل ہوا۔ ساتواں فائدہ دیا میں جس طرح سے اللہ ہو گیا۔ آخرت میں اس کے دو اہل جنت تھے۔ وہ جو
مناقیق کو کفار سے اللہ تبارک تعالیٰ نے فرمایا ان اللہ جامع المنطق وانکارہن انہ اگر کسی شخص سے
بندہ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے واسطہ محبت و اللہ ہو تو اس شاء اللہ اس کا مشر حضور کے ساتھ ہو گیا۔ فرماتے ہیں۔ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم اللہ مع من احبہ میں اس کے ساتھ ہو گا جس سے محبت کرے گا۔ اللہ تعالیٰ ہم سے کہے گا۔ اے
خوف اپنے محبوب کا مثل مثلاً۔ اے صلی اللہ علیہ وسلم۔ جب کفار سے محبت مذمت کا باعث ہے۔ صریحاً ہے۔ اے صلی
اللہ علیہ وسلم سے محبت ثابت کیا مثلاً ہوگی۔ اور ایسا نہ ہے۔ محبت اور سون تہہ عدالت سے اسی عدالت سے۔ میں
کہہ کر سے محبت ان محبت اللہ کی محبت کے لئے فتنی ہے۔ اور حضور کی محبت اللہ کی محبت کے لئے سون جہاں نہیں ہوتا۔ یہ
فانا سونی ہاکم سے جو زید عمار کی محبت اللہ سے الگ کرے وہاں ہے۔ حضور کی محبت اللہ کو اللہ سے جوڑے والی۔ اور
یہاں محبت عمار کو طریقہ مناقیق قرار دیا۔ پھر محبت مناقیق حضور کی محبت کا ذریعہ ہے۔ اور حضور کی محبت محبت اللہ کا وسیلہ
ہوے وہاں وہ سونے سے ملے جاتے ہیں۔ ہر ایک تہہ اور پکی رسید کے ذریعہ نبوت سے ولایت ہو کر اللہ کے پاس
ٹھکانا فائدہ دیا۔ صلی اللہ علیہ وسلم میں شرکت کی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان مناصب میں جبریت۔ پتہ صلی اللہ
تبارک اور حمد ہجرت بھی گویا اس کی ممانعت تھی بھی پہنچ گئی۔ جیسا کہ قدموں علیہ السلام سے معلوم ہوا ہے۔ اور
و اللہ شریف تھی بھی ہے مدنی بھی۔ ایسے ہی یہ ممانعت کی بھی ہے مدنی بھی۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ حکم مفسون میں تالیفات
میں ہے۔

پھر اعتراض۔ اس تحت کریمہ سے معلوم ہوا کہ صرف مناقیق کو ہی درنا ہے۔ نہ ہر گناہ یا جتنے گناہوں کا وہ تاب
عدالت ہو گا۔ دوسری آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ عمار کو بھی درناک عذاب ہے۔ آیات میں خدا میں ہے۔ جواب۔
مناقیق کا درناک عذاب صرف مناقیق کو ہے جیسے درخ کے نیچے طبقے میں ہوتا ہے۔ اور نہیں انہوں میں پند ہوتا ہے۔
درناک عذاب درخ میں ہمیشہ رہتا۔ دست و حواری وغیرہ غریبیکہ کفار کے لئے اور جسم کا درناک عذاب ہے۔ مناقیق
دوسری قسم کا درناک عذاب ہو گا۔ لہذا آیات میں تہہ فرض نہیں۔ دوسرا اعتراض۔ اس تحت کریمہ سے معلوم ہوا کہ
مسلمانوں کو پھانسی کا عذاب ہوتا ہے۔ تاہم در مسلمانوں کو اس سے دوستی رکھنا درست ہے۔ جواب۔ وہاں یہ
جرم بند کرے اور یہ در اسلام میں اوروں قوموں سے اہلست رکھنا جرم ہے مگر یہاں سے دیکھا جاوے کہ جرم اور رتہ بلکہ حق یہ
ہے کہ موسم و افراد دونوں قوموں سے اہلست ہو سکتی ہیں۔ ایمان نور ہے کفر تاریکی۔ ایمان میں اوروں قوموں سے دوستی
سکتی ہیں۔ تیسرا اعتراض۔ اس میں یاد ہے کہ یہ سہولت کافر تھی کہ حضور کا قریں بھی حضور کی صحبت میں رہ کر موسم میں
گئے۔ حضرت شامہ نے صرف دوں تک حضور کو دیکھا موسم ہو گیا مگر منافق حضور کے پاس رہا موسم۔ یہ تاویلی ہے۔
صحبت پاک نے ان میں اثر کیا۔ کیا۔ جواب۔ اس لئے کہ ان کے دلوں کی تہہ محبت عمار کے نقش میں ہوئے تھے۔
محبت در رتہ نقش کیونکہ تہہ محبت۔ یضاح میں قصور نہیں انہوں میں قصور ہے۔ چوتھا اعتراض۔ قصور میں محبت
سہوہ نقش یوں اچھوتے۔ یہ جب قرین شیعہ اور دوسرے کفار کے دلوں سے دوستیاں عمل نہیں۔ ان کی تہہ محبت یوں
سائب رہتی۔ جواب۔ اس سے کہ ان سے حق کی روشنائی کے تھے بلکہ عمار سے ہوئے تھے۔ انہیں کون مانا۔

یا نچوالا اعتراض اس آیت سے معصوم ہو کر منافقین کو اتنا غصہ اب صرف اس سے کہ وہ کفار کو لو بیاد یعنی بدو گریا
دوست بناتے ہیں۔ تو چاہئے۔ ہمارے مسلمانوں کو غصہ نہ ہو کہ مسلمان بھی امتِ کفر سے جدا ہوتے ہیں اور ہمارے
مسلمان کفار و دوست بناتے ہیں۔ کافر بیٹے سے مسلمان باپ محبت کرتے ہیں۔ جواب۔ اس اعتراض کا جواب فقیر کے
مقدمہ ہو چکا کہ مسلمانوں کے مقدمہ میں کفار اور گارہاٹھ اب کا باعث و رکھنے والی اور عتیقیہ کی گروہ دوست بنانا کہ ان
مشرکوں میں نہایت حرام ہے۔ اس سے عارضی تکلیف نہیں مدت یہ محبت نہ ہوتی ہے اور حاکم ہے وہ محبت بھی ان
سے نہیں ہے۔ ہونا اور حق راہ ہے۔ خیریں رہے کہ محبت کفار کے ساتھ حق نہیں ہو سکتی ہے، انوں کی محبت
محبت نہیں ہوتی۔ کسی نے انھوں سے محبت اس کی محبت کے معنی سے مگر اس کے واسطوں سے محبت میں نہ محبت کا قصد
ہے۔ چنانچہ اعتراض۔ اس آیت سے۔ میں تو لڑائی پاک۔ عورت صرف نہ عقلی نہ سب گروہ سوزی۔ رشہ ہو۔ عورت نہ
عقلی نہ اس کے واسطوں کی درمیانوں کی ہے اور انھوں میں تو رہی ہے۔ جواب۔ ہونی تو رہی ہیں۔ عورت کی
ہدایت کا ان کے قرب کا یہ ہے کہ عورت اور مردوں کے درمیان ہے کہ عورت اپنے عقلی رسوم انھوں سے
میں یہ سو کہ یہاں عورت ان کا رہے ہیں تو عقلی دونوں ایک۔ انی عقلی عورت نہ عقلی و حاصل ہے۔ اس کی عہد
سے ہوں عقلی عقیدہ و علم و ادب منظور ہے۔ اس سے مسلمانوں کو عورت حاصل ہے۔ ساتواں اعتراض۔ اس آیت سے
معصوم ہونا کہ عورت عیسائی مگر یہ کچھ۔ باب کہ کفار کی ان عزت ہے۔ اس مرتبہ انہوں نے انھوں بلکہ مسلمانوں
عزت سے ہے۔ جواب۔ یہاں ایسی عورت لازم ہے اور کفار کو یہی عورت حاصل ہے نہیں یہاں وہ انکی عورت کا کہ عورت کو
عارضی عورت حاصل ہے۔ مسلمان بعد وفات بھی انوں پر رانی کرتے ہیں۔ خود انہیں ہی انھیں عقلی منظور غوث پاک سلام
جس کے تشریف پابند ہیں اس کے نام پر وعدہ کرتے ہیں یہ اس عزت کا ظاہر ہے۔ ساتواں اعتراض
اس آیت سے معصوم ہونا کہ عورت کے پاس صرف اس وقت ہے۔ یہ وہ عورتوں کی بات کا کہ انی عورتوں۔ پھر اس سے پاس
بھی ہو سکتی ہے تو یہ غیرتی ہے۔ جواب۔ کبھی انی عورت کا کہ عورت کے پاس کبھی جاننا ہے پاس میں نہ ہوتا ہے۔ اگر اس
کے پاس میں نہ ہو تو کل حرام کر دیا جاتا تو مسلمانوں کے کاروبار بند ہو جاتا۔ اس سے اس کی عورت انی گئی۔ نواں اعتراض
اس آیت سے معصوم ہونا کہ عورتوں سے دینی آیات کا ان کے سے رو کو امت محمدیہ کا رو کہ ان کے پاس سے بھاگ جاؤ
یہ ان کی عورتوں سے بھاگنا۔ رو سے بھاگنا۔ عورتی سے۔ جواب۔ یہ آیات اس وقت کی ہیں جب مسلمانوں میں کفار کو اس
حرکت سے روکے کی طاقت نہ تھی۔ اس کے بعد میں پھر نہ رہتا تھا۔ جب رب تعالیٰ سے یہ طاقت یہی تو مسلمانوں کے پاس رہا
ہو گیا کہ وہ وقت کے کفار کے پاس سے عورتوں کو روکنا ہوتا تھا۔ انھوں نے عورتوں سے روکنا تو کفار کو
عقلی کتاب نام نہاد یہ کہ یہ آیات شدت کی آیات سے مسلمانوں میں۔ مگر حق یہ ہے۔ یہ آیت معصوم ہیں اس کا
مقدمہ میں بتا دے۔ منافقین کے پاس عورتوں سے کہ ان کی عورتوں میں نہ ہوتا تھا۔ جب اب بھی حرام ہے ورنہ عورت
نیک حرام ہے۔ ساتواں اعتراض۔ اس آیت سے معصوم ہونا کہ عورتوں کے مسلمانوں میں نہ ہوتا تھا۔ عورتوں کے
اس آیت میں عورتوں کے منافقین اور ان کے اپنے طبقے میں ہوں کہ ان کے کفار اور منافقوں نے رہنے لگے۔ انھوں
کے آیت میں ان سے۔ جواب۔ کون تو اس میں ہے۔ انھوں نے انھیں انھوں نے انھوں نے انھوں نے انھوں نے انھوں نے انھوں نے

ہیں۔ یہ کتابیں جس سے دار و نمود رہے، کیا باوجود حجت کے ان لوگوں کیلئے جہنم ہے؟

وہ جو تیرے لئے ہیں سب سے قیمتی ہیں۔ ہر سو میں ان کی طلب سے تو تیرے میں
وہ جو تیرے لئے ہیں سب سے قیمتی ہیں۔ ہر سو میں ان کی طلب سے تو تیرے میں

[illegible][illegible]

یہاں سے دربار کو لے کر آئے گا جسے دیکھنے کا لئے مسلمانوں کو بلاتے ہیں۔
دربار کا غروں کو مسلمانوں کو بلانے کا نام ہے۔

[illegible]

بھی مسلمانوں کی کسی غلطیوں اور اس سے جس سے مسلمانوں کو قہورین کی تشریف پہنچ جاتی ہے اگر سلطان صدق نیت سے جعلی کبیلہ اندر رہتا تو اس شہادت میں کسی سبب نہ لالوا اللہ سے معذرت طلب کیے۔ عبارت و ان کان للکفارین نصیب کی جڑ ہے اس کا تو اس میں روئے جس اس منافقین کا کفار کی طرف ہے۔ یہاں بھی ہمراہ شہام کے لئے ہے۔ ستم، کاہلو دور ہے۔ اس کے معنی ہیں غلبہ، غلبہ، رب فرماتا ہے۔ استعود علیہم النعمطان ان پر شیطان غالب کیا اس پر شیطان نے قابو پایا، کبھی حتی سے اونٹ چرنے کو بھی خود کہتے ہیں۔ جنگ اونٹ چرنے چاہئے ہے تیغ سے سدا رہا رچیدہ ہے۔ کہا جاتا ہے حاذی الاہل۔ مخفی ہونٹ کو نہ ناپایا۔ یہاں نستود کے دونوں معنی ہو سکتے ہیں۔ یعنی کیا ہم کو تم پر قابو و غلبہ نہ تھا ضرور تھا کہ ہم مسلمانوں کی مدد کرتے تم کو شکست دے دیتے مگر ہم نے فیضان کیا تمہاری فتح ہوئی کہ تم تو مسلمانوں کے قاتل آئے کی ہمت حتی نہ کرتے تھے ہم تم کو چکیاں تھیں دے دے کر تمہیں رغبت دے دے کر مسلمانوں کے قاتل لائے اور تم کو فتح ہوئی یہ فتح ہمارے ہماروں میں سے ایک کارنامہ ہے تم کو جنگ میں لائے والے ہم میں۔ ہماری ہمت سے تمہیں میں سے لیں تب کفار سے آئے ہیں کہ یا ہم کو تم پر قابو و غلبہ نہ تھا کہ ہم مسلمانوں کی مدد کر کے تم کو شکست دے دیتے تم ہمارے نہ تھا کہ ہم خود دے کر تم کو مسلمانوں پر چھا کر لے تو تم کو فتح ہوئی و معکم من المؤمنین یہ عبارت نستود پر معطوف ہے لم کے وقت میں ہے استغفر اللہ کی ہے اس کا معنی بھی ہے۔ مومنوں سے مراد مجاہد مسلمان ہیں۔ معنی یہ ہے یہ عطا کا قاتل ہے۔ یعنی نہ ان کا نہ غالب فرماتا ہے۔ صاع للعدو اور فرماتا ہے۔ و یصعون الماعون کبھی پچھنے اور حفاظت کرنے کے معنی میں بھی آتا ہے یہاں بھی معنی میں ہے۔ سی لئے اس کے بعد میں ہے۔ اس حمد کے دو معنی ہو سکتے ہیں۔ ایک یہ کہ کیا اس جنگ میں ہم نے تم کو مسلمانوں سے نہ بچا کہ تم تنہا اس کی خیریں جہاں سے آئے تھے۔ رب متفقہ مومنوں کے دل میں تمہارا رب ڈالتے رہے۔ مسلمانوں سے ممت توڑنے والی تھیں کہ تم رہے۔ تب تم کو یہ فتح نصیب ہوئی۔ دوسرے یہ کہ پہلے تم تو مسلمان ہو چلے تھے ہم نے تم کو اس سے متفر کیا اور مومنوں کے زمرہ میں داخل ہو جانے سے بچایا۔ ایمان لانے سے روک لیا۔ تاج تمہاری یہ فتح ہماری اس کوشش کا نتیجہ ہے۔ (تفسیر کبیر و روح المعانی) لہذا اس میں مدخل میں ہم کو بھی حصہ دو جو تمہیں اس جنگ میں مسلمانوں سے ملے۔ لا اللہ یحکم بکم یوم القیامت یہ کلام منافقین پر غضب کے اظہار کے لئے اور مسلمانوں پر کرم فرمائی۔ یہ وہ نواہی ہے لئے ہے۔ حکم سے مراد عملی فیصلہ ہے۔ یونکہ تو فیصلہ تو دنیا میں بھی ہو چکا۔ حکم میں خطاب منافقین اور مومنین مومنوں سے ہے۔ یعنی اے مسلمانو تمہارے اور منافقین کے درمیان عملی فیصلہ قیامت کے دن ہو گا کہ منافقین کفار کے ساتھ ہوں گے۔ تم سے الگ۔ دنیا میں اس کے ظاہری کلمہ کوئی نماز و غیرہ کی وجہ سے وہ تمہارے ساتھ رہتے تھے ہیں۔ یہاں بھی قیامت میں لے کی لہذا اس دن وہ محسوس علیحدہ کر دیا جائے گا۔ و لن یجعل اللہ للکفرین علی المؤمنین سبیلاً۔ یہ سبب لا اللہ یحکم ان پر معطوف ہے۔ لن یجعل اللہ میں یہ تو قیامت کی خبر ہے یا دیکھا کہ کافرین سے مراد تمام کفار ہیں۔ خواہ مسیحی ہوں یا مجاہد مجاہدین میں خواہ یسوع و نصاریٰ ہوں یا مشرکین یا دوسرے لوگ کبیلہ کے معنی ہیں راستہ میں مراد غلہ کا راستہ ہے لہذا اس آیت کی دو تفسیریں ہیں ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ قیامت میں کفار کو مومنوں پر غلبہ نہ دے گا۔ دنیا میں جنگ ذات کی طرح سے کبھی تم کو فتح کبھی کفار کو ظاہری غلبہ مگر قیامت میں مومن غالب ہوں گے کہ ہماری

حمت میں ہوں گے۔ کفار مغلوب کہ ہمارے غلبہ میں ہوں گے۔ یہی حضرات امیر المؤمنین علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی تفسیر ہے۔ سہی یہ کہ اگرچہ دنیا میں کبھی ظاہری فتح کفار کو بھی ہو جاتی ہے۔ مگر حقیقی فتح اللہ تعالیٰ کا ہے۔ کافروں کو مسلمانوں پر دے تاکہ اسلام مغلوب ہو جائے۔ صریحاً یہ کہ اسلام کی حقانیت کے مکمل غائب ہو جائیں۔ اسلام کو یہاں سے مٹ جائے۔ ظاہری فتح کفار مسلمانوں کو دینی حیثیت سے ناکارہ ہیں۔ یہ غلبہ کفار کو مسلمانوں پر نہیں نہ ہو گا۔ اللہ تعالیٰ کہ رب تعالیٰ نے یہ وعدہ پورا فرمایا۔ حق تیرہ سو برس سے زندہ گزار جانے کے باوجود اسلام زبردہ ہے۔ مسلمان موجود ہیں۔ اور اس کے نزدیک زمانہ میں بھی مسلمانوں کی تمیز سلطنتیں دیا ہیں موجود ہیں۔ لہذا نسبت بے بنیاد ہے۔

خلاصہ تفسیر: حق معاقبت کی مداخلت میں مدد تک پہنچ چکی ہے کہ یہ وقت تمہارے متعلق انتظار رہتے رہتے ہیں۔ جو کچھ تم کرتے تمہارے حادثات کا جائزہ لیتے رہتے ہیں۔ اگر رب تعالیٰ کی طرف سے تم کو فتح و ظفر دے گا۔ یہی نصیب ہوتی ہے۔ تمہارے دوست بن کر رہتے ہیں کہ کیا تم کلمہ میں نماز میں مسجد کی حاضری میں تمہارے ساتھ نہ تھے یا ہم تمہارے ساتھ میدان جہاد میں نہ گئے۔ یقیناً گئے تو وہ غنیمت وغیرہ میں ہمارا بھی حصہ ہم کو دلو اور اگر کبھی غلبہ سے کلمہ حصہ مل جائے تو کہتے ہیں اے کافرو! ہم نے اسلحہ یا یہ بات درست نہیں ہے کہ ہم کو اس وقت موقعہ تھا کہ چھوٹے مسلمانوں کی مدد کر کے تم کو شکست فاش دے دیتے مگر ہم نے ایسا نہ کیا ہم ان مسلمانوں سے الگ تھک رہے کہ جہاد کے میدان میں اگر بھی تم سے لڑے نہیں اور کیا یہ بات درست نہیں کہ ہم نے تم کو مسلمانوں کی بار سے بچا دیا۔ جنگی خبریں تم کو براہ راست پہنچتے رہے۔ تمہارا رب مسلمانوں کے دوسروں میں ڈالے کی کوشش کرتے رہے ہم نے حق کے ساتھ رہ کر ہم تمہارا ایمان کو ہر طرح بچا دیا۔ تمہاری یہ فتح ہماری مدد سے ہے۔ لہذا اب تک میں حاصل شدہ میں سے ہمارے حصہ ہم کو دہاں میں اور تم میں نصیب اور فاصلہ قیامت ہی میں ہو گا کہ تم جنت میں بھیجے جاؤ گے اور یہ منافق دورخ ہیں۔ یہاں کیا معاملہ تو یہاں یہ منافقین تمہارے ساتھ ملے ہی رہیں۔ اللہ تعالیٰ قیامت میں کافروں کو مسلمانوں پر مسلط ہو۔ کی رہ اس کا موقعہ دے گا یا منافقین کفار متانت نہ رکھیں اللہ تعالیٰ کفار کو مسلمانوں پر غلبہ دے گا یا نہیں کسی نہ دے گا کہ کفار اسلام کو مٹائیں۔ مسلمانوں کو قتل کریں۔ جو مکمل برہان سے اسلام کی حقانیت ختم کر دیں یہ کبھی نہ ہو گا۔ اسلام قیامت رہے گا۔ مسلمان بھی رہیں گے۔ دینی غلبہ مسلمانوں ہی کا رہے گا۔

خاندان سے اس قیمت آرمے سے چند خاندانے حاصل آئے۔ پہلا خاندان: حسب کسی سے اہل تخت و عہد۔ دو تو رہیں مسلمان ہی بچ رہے۔ یہی ہر حق الہی جان کی تہ و یکھوساں رب تعالیٰ نے منافقین کا یہ قتل انہیں کن محکمہ میں کے عیب میں ذکر فرمایا۔ اللہ تعالیٰ ہم گنہگاروں کو اپنے اچھوں کے ساتھ دس کی ہمراہی نصیب فرمادے۔ دوسرا خاندان: مومن کافر دونوں سے قصق رہا کہ جسم سے مومن کے ساتھ رہا۔ ال سے کافر کے ساتھ یہ منافقوں کا طریقہ ہے۔ اور قتال کا باعث ہے۔ اگرچہ کہ مسلمان ہوتے ہیں اور اکثر دوسرے کاموں میں کار ثواب۔ مگر کہ اللہ مستعجل علیکم سے معلوم ہو۔ تیسرا خاندان: مسلمان کفار کی نصیب پورے غنا اور کفار کو مسلمانوں کے خفیہ داخلی راستہ منافقوں کا طریقہ ہے۔ اس میں آج بہت مسلمان گرفتار ہیں۔ حیرانکہ و معکم من المومنین کی ایک تفسیر سے معلوم ہوا۔ چوتھا خاندان: اس شاء اللہ تمام

دنیا کے منافقین و فاجر خلق جو کہ بھی اسلام اور مسلمانوں کو منافقین کہتے ہیں۔ و بن جعل اللہ کی ایک تفسیر سے معلوم ہوا ہے کہ یہ سے راہ و منزل مسلمانوں کو قصاص جو مسلمانوں سے پہنچتا ہے۔ مسلمانوں کی عدالت کی شہادت اٹال نہیں۔ چہ کر دیتی ہے۔ پانچواں فائدہ۔ مسلمان کے خلاف کافر کی کوئی قسمی کے ہاں قاتل قیوں میں صیغاً۔ لن جعل اللہ الخ سے معلوم ہوا کہ اس میں بھی کافر کو مسلمان پر غلبہ دینا ہے۔ چھٹا فائدہ۔ مسلمان عورت کا کسی کافر سے نکاح درست نہیں۔ یہ فائدہ بھی لن جعل اللہ الخ سے حاصل ہوا کیونکہ غنیمہ و بیہی پر غلبہ ہوتا ہے۔ ساتواں فائدہ۔ کافر مسلمان غلام کو نہیں خرید سکتا کیونکہ مولیٰ نو غلام پر غلبہ ہوتا ہے اور کافر کا غلبہ مسلمان پر شرعیاً درست نہیں۔ شفع کافر نہیں مسلمان غلام کو خرید سکتا ہے مگر اس سے خدمت میں لے سکتا ہے۔ اس سے کہ نہ یہ تازہ کر دے۔ اس سے فروخت کر دے۔ صرف خریدنے میں غلبہ نہیں بلکہ خدمت دین کے اتفاق میں غلبہ ہے۔ (خفی ارجح الحق)۔ آٹھواں فائدہ۔ مسلمان روغن کے مرتد ہو جانے سے اس کا نکاح ٹوٹ جاتا ہے۔ مومنہ عورت فوراً اس سے نکاح سے نکل جاتی ہے۔ یہ فائدہ بھی و لن جعل اللہ الخ سے حاصل ہوا ہے کہ اگر اب بھی مومنہ عورت اس کے نکاح میں رہے تو اس مرتد کو اس مومنہ پر غلبہ حاصل ہو گیا۔ درست نہیں۔ نواں فائدہ۔ کافر مشرک اور مسلمان میت کا رث نہیں ہو سکتا کیونکہ وراثت آپے مورث سے مال پر غلبہ پاتا ہے اور کافر کا غلبہ مومن پر درجہ رہتا ہے۔ یہ فائدہ بھی لن جعل اللہ الخ سے حاصل ہوا۔ دسواں فائدہ۔ قیامت میں بلند ہستی کسی کا۔ ہستی کی کسی نعمت سے فائدہ نہ ہو گا۔ ست و روہی کی ہمیشہ صرف مسلمانوں کے لئے ہیں۔ یہ فائدہ و لن جعل اللہ الخ کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا۔ جبکہ سبیل سے مراد قیامت کے دن کا غلبہ و غلبہ ہو۔ گیارہواں فائدہ۔ حد میں بری بیعت سے شرکت رہا ہاں مسلمانوں کی قسمت کا کٹنا و شش و تاسعہ اور طریقہ مر نہیں ہے۔

پہلا اعتراض۔ مسلمان نہیں ایسے بد باطن خدا اور بے ایمان تھے تو ان کو حدود و مسجدوں نمودار نہیں کی حدیث کی کیا راہی باقی تھی۔ جس سے انہیں ایسے ماننے تریشے کا تو قہر ملتا تھا۔ جواب۔ اس میں بہت سی غلطیاں تھیں۔ اگر اس روئے میں جاہلی کلمہ کوئی اعتبار نہ دیتا تو توک ایل، پانچویں بیت۔ کہ انہوں نے کفر بھی ہمارے حال، مال، حدود۔ ہوں گے۔ مسلمان ہمارے ایمان کا اعتبار نہ کریں گے۔ نیز اس صورت میں جنگ و جدال کا دور زور تھا۔ جہاں کہہ سکتے تھے، ہمارے سے دشمن ہوتی وہاں سے منافق کہہ کر فتنہ رستا اور بھی اس میں۔ یہی غلطی تھی۔ دیکھو حدیث میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے احادیث فرمائی تھیں کہ منافقوں میں نہیں اب یا عمر یہ اسلام میں کسی کلمہ کو کہہ کر سے یا انہوں سے لفظ پر، وہ نہیں پہچانے گا۔ لیکن مشکوٰۃ شریف باب اکبر ذوالمعلق کا آخر۔ وہ کسی تبدیلی سے بعض حکام شرعیوں سے ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں مسلمانوں کی بیانی و تقریر پر غور کی جانی چاہیوں، عیب دینا یہ۔ اس فرق کی وجہ سے جواب۔ اس کا جواب تبصرہ میں در گیا کہ اس فرق کے بیان میں یہ تھا کہ مسلمانوں کی کسی کامیابی اللہ کی رحمت سے جس کے مسلمان مسند توفیق مستحق ہیں مگر کفر کی کامیابی نہ تھی کی رحمت میں ملے مسلمانوں کا غلبہ غلبہ ہے کہ نہ غلبہ کی طرف سے۔ دیکھتی ان کی کامیابی کے حق دار نہیں کی عارضی رحمت اس سے۔ حصہ ششم ہے۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں رشتہ موالہم استعوذ علیہم مگر صرفی فائدہ۔ سے موالہفہ مگر رہا چاہتا تھا۔ اس کا معنی "عقد مضارع" تہید تھا اور لہ

مستند ہو تا جیسا کہ ہلال بسماوات وغیرہ میں ہوا ہے۔ جوابدہ راؤ کو لفظ سے مدد کی پہنچ شرمیں ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اس تبدیلی سے لفظ دسرب لفظ سے مشتق ہو انتہا پس سے بے غوفی ہو یہاں یہ بے غوفی نہ تھی یہاں اگر یہ تبدیلی ساری حقیقی و معصوم ہو تاکہ یہ حوزہ قتل و لوی سے بے باک ہو۔ یہاں سے بنائے گئے اور سلاست رہا۔ چوتھا اعتراض

اس آیت سے معصوم ہوا کہ منافقین و غلبہ میں۔ فیصلہ قیامت کے دن ہو گا یہاں فیصلہ کیا گیا نہ ہو گا۔ قرآنی آیات سے فیصلہ تو یہاں ہی فرمایا۔ جوابدہ اس کا جواب تفسیر سے معصوم ہو چکا کہ یہاں انبیاء میں صرف قولی فیصلہ ہو گا یہی فیصلہ جس سے اس دونوں فریق میں فاصلہ بھی ہو جائے نہ ہو اس منافقین و غلبہ کے ساتھ مخلوق رہے۔ قیامت میں فیصلہ بھی ہو جائے گا قیامت بھی یہاں فیصلہ دیا گیا ہے۔ لہذا آیت کریمہ صاف ہے۔ پانچواں اعتراض اس آیت کریمہ سے معصوم ہو کہ کبھی

مسلمانوں پر کفار کا غلبہ نہ ہو گا مگر آج تو اکثر کفار ہی کا غلبہ ہو رہا ہے مسلمانوں سے ہائے ہیں۔ پھر یہ آیت درست کیسے ہوئی؟

جوابدہ اس کے جوابات ابھی تفسیر سے معصوم ہو چکے کہ یہاں اخروی غلبہ مراد ہے کہ قیامت میں یہ نہ ہو گا کہ کفار کو بخش دیا جائے جس سے وہ غالب بن جائیں اور مسلمانوں کو دوزخ میں ٹھونس دیا جائے جس سے وہ مغلوب ہو جائیں تب تو یہ بات بالکل

ظاہر ہے اور آیت کی مدش سے معصوم ہو رہا ہے کہ یہاں اخروی غلبہ ہی مراد ہے کیونکہ ابھی اس آیت سے متصل قیامت کھڑا کر

ہو چکا ہے یاد دہانی غلبہ مراد ہے تو دینی غلبہ یا استحصال غلبہ مراد ہو گا یعنی اگرچہ مسلمان کبھی مغلوب ہو جائیں اپنی کمزوری کی وجہ

سے مگر دین اسلام ہمیشہ غالب رہے گا۔ اس کی تفسیر وہ آیت کریمہ سے اظہار علی الدین کسب استحصال غلبہ مراد ہے کہ

کفار مسلمانوں کو جزا سے نہ انکیز سکیں گے کہ یہ قوم بالکل ہی ختم ہو جائے اسلامی غلبہ کی مستقل تفصیل ہماری کتاب مواعد

عظیمہ میں ان الدین عند اللہ الا سلام اور الیوم اکملت لکم دینکم کی تقریر میں ملاحظہ فرمادے۔ چھٹا اعتراض

اس آیت سے ثابت ہے کہ قریب قیامت مسلمان بالکل مٹ جائیں گے اسلام دنیا سے ختم ہو جائے گا۔ صرف کفار ہی رہیں گے

جن پر قیامت ہوگی یہ واقعہ اس آیت کے خلاف ہو گا۔ جوابدہ اس موقع پر مسلمانوں کا ختم ہونا کفار کے ہاتھوں نہ ہو گا بلکہ

ایک طیب ہو اچھے گی جس سے ہر مومن کی جان قبض کر لی جائے گی اگر اس وقت مومن رہتے تو انہ کفار کرتے قیامت نہ

سنی قیامت کی آفت جب آئے گی جسب دنیا میں کوئی لادہ اندہ کہنے والا نہ ہو گا۔ غریب کہ غلبہ کفار ہو رہے اور یہ واقعہ کچھ دور۔

تفسیر صوفیانہ صرف زمانی کلمہ دہاں میں داخل نہ ہو اس دانہ کی طرح ہے جو پتھر کے فرار چھوٹا یا بڑا ہر بار حق کی پکائی کر

اگ جائے حونی عالم تو ہر امر معصوم ہوتا ہے مگر اسے قرار میں ہوتا است جلد مرنا دھاتا ہے نہ پھل دیتا ہے۔ پھول۔ روٹی

جتنی کلمہ خوانی کہ کلمہ طیبہ دل میں اتر جائے اس دانہ کی طرح ہے جو نرم اعلیٰ زمین میں پوکا گیا ہو اس کے لئے تقاضا ہے پھل

پھول بھی اسی سے ملے ہیں۔ منافقین کا کلمہ نمازیں جہدوں میں جاتا صرف جسم و ریا سے قتل دل میں کے عیار کے ساتھ خاک

کفار کے ساتھ تھے وہاں یا راجو کہیے آنا اس کے فن سے وہ خائیں صلہ ہوتی تھیں جو یہاں نہ گور ہیں۔ اس کے کلمہ نے

بہت کے پھول رحمت کے پھل نہ دیئے بلکہ مرتے ہی ان کا یہ درخت مرجھا گیا۔ موسم کا کلمہ دس کی گہرائیوں میں اترتا ہوا تھا

اس لئے وہ ویلا آخرت میں ہر ہجر اہل اور اس میں نجات مفہ رحمت کے پھل پھول گئے اس فیصلہ اور دونوں درختوں میں

خامد قیامت میں کیا جائے گا۔ یہاں دونوں ہرے ہرے معصوم ہوتے ہیں کلمہ حیرے تمام میں تندہ راست دیا۔ یہاں مسک معصوم

[illegible]

رب تعالیٰ سے۔ یہاں خدا کے معنی ہیں ان کو سزا دینے کی خفیہ تدبیر خدا محمد سے مراد تو انبیاء میں خفیہ سزاؤں کا ہے کہ ان پر ظاہری کلمہ گوئی اور جب سے مسلمانوں کے حکام جاری فرمادیے۔ انیس مسجدوں میں سے کی اجازت دے دی۔ اور یہ جملہ نہ کیا گیا۔ ان کی منافقت کے بلکہ ہوا ان کو دیادی تعلیم عطا فرمائی جس سے وہ سمجھے کہ ہم خدا کے پیارے ہیں۔ حضور کی مجلس پاک میں بارہائی وغیرہ جس سے وہ دھوکہ کھا گئے کہ زندہ آخرت میں بھی مسلمانوں کی طرح بخشے جائیں گے مگر مرتے ہی پتہ لگا کہ ہم دھوکہ کھا گئے یا یہ مرزا آخرت میں ہوگی کہ انہیں قیامت میں مسلمانوں کی طرح اور نہ روئے دیا جائے گا۔ جب پھر ادا کے اندھیرے پر پانچویں گئے تو مسلمانوں کا نور تہی رہے گا ان منافقوں کا نور بجھ جائے گا اور یہ وہاں سے دور سے رہ کر حق و پرستوں کو جان میں گئے۔ جس کا ذکر قرآن مجید میں ہے۔ **وَاِذَا قَامُوا اِلَى الصَّلَاةِ اَلَامُوا كَسَانِي**۔ یہ ان کے اصل فریب کی کچھ تفصیل ہے۔ یہاں منافقوں کی خاص علامت اذکار کے لئے ہے معنی جب بھی قیام سے مراد نماز کے لئے اٹھنا ہے نہ کہ نماز میں قیام جو نماز کا فرض ہے اس لئے اس کے بعد الی آید۔ کسالی کسلان کی جمع ہے۔ جیسے سکران کی جمع سکاری اس کا وہ کس ہے۔ معنی کالی، سستی یا بوجھل ہونا۔ یعنی وہاں سستی کرنا جمل سستی نہ چاہئے۔ یعنی یہ منافقین جب بھی نماز کے لئے اٹھتے ہیں تو سستی سے اٹھتے ہیں اس سستی کی بہت صورتیں ہیں بلکہ مسجد میں حاضر ہوئے بلکہ جماعت ترک کرنا، اکیلے نماز پڑھنا، جماعت میں پیچھے پیچھا جبکہ ایک اودھ رکعت طے بغیر ٹوپی ننگے سر بغیر کرتا، ننگے من نماز پڑھنا، ارکان نماز درست طریقہ سے ادا نہ کرنا، ایک کلمہ اس سب صورتوں کو شامل ہے۔ اور یہ تمام منافقین کی علامت ہے۔ **يَرَاءُ وَنِ اسامی**۔ یہ عبارت گہرے غم و غم کی وجہ ہے یعنی اس سستی کی وجہ یہ ہے کہ وہ اللہ کے لئے نماز نہیں پڑھتے تاکہ شوق و ذوق سے پڑھیں بلکہ توڑوں کو دھندلے کے لئے پڑھتے ہیں تاکہ انہیں سب کافر سمجھ لیں۔ **يَرَاءُ وَنِ**، رعاء سے بنا ہے معنی دکھلاؤ انسان سے مراد مخلص مسلمان ہیں۔ اس انسان میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم داخل نہیں کہ حضور کو دکھلانے کے لئے انہیں راضی کر کے سے عمل کرنا چاہیں۔ خیال رہے کہ رعاء کی دو صورتیں ہیں اصل عمل میں کہ لوگ دیکھیں تو عمل کرے وہ بالکل کرے اور یہ وصف عمل میں کہ لوگوں کے سامنے چھی طرح عمل کرے اکیلے میں معنوں میں پہلی ریا میں اصل عمل کا ثواب میں۔ دوسری ریا میں اصل عمل کا ثواب ہے۔ مکمل عمل کا ثواب نہیں یہاں پہلی قسم کی ریا مراد ہے۔ **وَلَا يَذْكُرُونَ اللّٰهَ اِلَّا قَلِيْلًا**۔ یہ جملہ ریاوں پر معطوف ہے۔ اس میں منافقوں کے جو تھے عیب کا ذکر ہے ذکر اللہ سے مراد یا نماز ہے یا نماز میں تلاوت قرآن و دعائیں وغیرہ پڑھنا یا نذر کے سوا اور موقعوں پر اللہ کا ذکر کرنا یعنی وہ نماز نہیں پڑھتے مگر حضور کے جب مسلمانوں میں پچھلے نماز پڑھتی تھیں اس سے علیحدہ ہوئے نہ پڑھی۔ یا عشاء فجر نہ پڑھی۔ بقی میں پڑھ لیں یا چاروں میں نہ پڑھی مگر میں پڑھتی۔ چونکہ نماز میں اس سے آخر تک لسانی، چٹائی، ارکانی ذکر اٹھی ہے اس لئے نماز کو ذکر اللہ فرمایا گیا کہ نہ کسی عبادت میں اس طرح کٹ کر نہیں۔ یا نماز مست جہد پڑھتے ہیں۔ اطمینان اطمینان سے نہیں پڑھتے ہر رکن میں اللہ کا ذکر بہت کرتے ہیں کہ نماز میں پڑھتے سے جسے جلد یاد آنا چاہتے ہیں یا نماز کے علاوہ کسی وقت اس کے منہ پر اللہ کا نام نہیں آتا۔ بوشہرہ یاد کی باتیں کرتے ہیں مگر ہر بہت تھوڑا کھلی رہا نام نکل جاتا ہے۔ مومن کا اصل اس کے خلاف ہے۔ وہ خلوت و بیوت میں نماز پڑھتا ہے۔ خوب اطمینان سے پڑھتا ہے نماز کے علاوہ ہر وقت اس کے منہ پر اللہ کا نام اس کا ذکر رہتا ہے۔ یہاں تک کہ یہ عبارت لایزال اللہ کے فاعل سے حال ہے۔ نہ بد بھنا ہے بوجہ سے معنی دفع کرنا، روکنا،

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

[illegible]

[illegible]

تفسیر صوفیانہ : منافقین تو دنیا میں شکر اللہ تعالیٰ یہ اس کے رسول کو دھوکہ دینا چاہتے ہیں مگر خود میثاق کے دن دھوکہ کھا چکے ہیں کہ جب راتوں پر نور شہینشاہ آیا مومنوں پر انکار پڑا پڑا منفقوں پر بھی۔ پڑا گمراہ نوران و نظریا اور سمجھے کہ ہمیں بھی پڑا دیا ہے۔ کفار وہ نور نہ دیکھا دھوکہ کہ کیا غرضیکہ وہو خادعہم کا طور پڑنے ہی میثاق کے دن ہو چکا ہے۔ اس دھوکے کا نتیجہ یہ ہوا کہ ان کو کلمہ اے ہدیہ کا سچا نہ تو مل گیا مگر ان کے دھوکے سے انہوں کو دکھ ہے کے سے ماز میں کھڑے ہو گئے اس کے اور بعد وہ نور انہی سے نکلتا ہے یہ لوگ اللہ بکھر کر مست تھوڑا کرتے ہیں کہ صرف رہا ہے در اللہ کرتے ہیں۔ قصب سے کسی راستہ رہا، ایک کی پہنچ لور دیا قبیل سے۔ قل مناع المسافیناں لور دن آخرت کی چیز ہے۔ آخرت میں ہے نماز کا ست در کھلی تھوڑا سے دن کا تھوڑا اور کھلی مست ہے۔ رب فرماتا ہے۔ لا ادکروا اللہ دکوا کثرا اللہ کا کہہ مست کیا کرنا۔ مست ذکر کیا ہے۔ دن کا کرنا منفقوں کو کہ اللہ مردود ہے۔ مسلمانوں کو کہ اللہ مقول در کر مرد، مست بھی ہو تو تھوڑا ہے۔ اور کر مستوں تھوڑا بھی ہو تو مست ہے۔ ذکر اللہ مقول ہے۔ نو کر رسول اللہ کے ساتھ ہو ورنہ اللہ مردود۔ جو رسول اللہ کے کر سے ہے۔ ہو مومن اللہ کو کر رسول کے ذکر کے ساتھ۔ رات ہے۔ اللہ مقول ہے منافق رسول کے ذکر سے کتر اتنا ہے۔ لہذا اس کو کر اللہ مردود ہے۔

کہ خدا جو حق سے حد چاہو نہ ہو۔ واللہ ذکر حق نہیں کبھی ستر کی ہے جو تک منافقین نے مشتاق کے دن نور کا چھینا دیکھا تھا یہاں نہ تھا اس لئے ان کے دل داغ کرا رہی تھیں۔ صرف وہاں پر ذکر ہے جو غیر مقبول ہے یہ منافقین نہ تو ان خوش نصیبوں میں سے ہوئے تھے نہ وہ رکاوٹیں پڑا۔ ان میں سے ہی ہوئے وہ بالکل اس چھینے سے محروم رہے۔ اس کا شائبہ بھی نہ کر سکے۔ لہذا یہ لوگ نہ اس میں سے ہوئے نہ اس میں سے مذہب ہی رہا۔ جسے خدا تعالیٰ گمراہ کر دے کہ اس چھینے سے محروم کر دے تو یہاں دنیا میں اس کے لئے اس دور کے پاسنے کا کوئی درجہ نہیں۔ رب فرماتا ہے۔ **وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نَصْرًا لِّمَا لَهُ مِنْ دِينٍ فَإِنَّكَ لَا تَتَّقِي اللَّهَ كَمَا يَتَّقِي** یعنی ذکر تقویٰ و تقویٰ صوفیاء فرماتے ہیں کہ مومن کے میں جھٹکتی قلعہ ہیں۔ مسجد ذکر اللہ تلاوت قرآن عید نواں میں سے ایک قلعہ میں بھی ہے۔ ان شاء اللہ شیطان سے بچ گیا۔ مبارک ہے وہ جو ان تینوں قلعوں میں رہے وہاں شاء اللہ جس بُرے یا رول کے شر سے محفوظ رہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک زمانہ آئے تھے کہ اس کا نام ہی روحا ہے۔ جب قرآن کریم کی تلاوت کرتے تھے۔ مسجد میں رہتے وہ دنوں میں گھر پر اللہ سے اور ان۔ اس مسجد خشیت، گل کی بھی تھی۔ اللہ سے ہوا اور مسجد روحانی تھی۔ اللہ سے ہے۔ روح الیاں ۱۔ ۲

پھر وہی رہے۔ رشتہ کی تسکین ہو رہی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ

اسے وہ لوگو جو ان کے مخالف ہیں کہ دوست سلو ان کے کیا رہا کرتے ہو کہ

اسے ان دین کا دوسرا دوسرا مسلمان کہہ سکتا ہے جیسے کہ اسے

الْمُؤْمِنِينَ أَزِيدُوا أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَدُوًّا مُخْتَلِئًا

خارج اللہ کے لئے اور بہت دین اور

اللہ کے لئے محبت کرو

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَجَةِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَ

بِقَتِّ مَنَافِقٍ يَتَذَكَّرُ فِي حَرْبٍ مِمَّا تَوَدَّ

مناظر درجہ کے سے بچے طے میں ہیں اور بہت سے

لَهُمْ صِغَرٌ وَلَا الَّذِينَ تَابُوا وَاصْدَحُوا وَخَصَصُوا بِالنَّارِ

مردگار نہ ہائے گا مگر وہ جنہوں نے توبہ کی اور سوسے دین کی

ان کے مددگار مسلمان ان کے توبہ میں ایسی مدد کریں جو بہت سے

وَاخْلَصُوا دِيَارَهُمْ يَتَذَكَّرُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَسَوْفَ يَبْذُرُهُمُ

اور پھر ان کے دین سے اسے رہا کرے گا اور وہ

خاص اللہ کے لئے کریں مسلمان کے ساتھ ہیں جو سب سے

اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا

اللہ جو مسلمان کو دے گا بڑا

مسلمان کو بڑا ثواب دے گا

تعلق ان باتوں کا فیصلہ توبہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پس تعلق بھی بات میں متعلق ان باتوں

میں تعلق ہے اور اور کے میں ہے۔ سب مسلمان توبہ سے تعلق ہے۔ تعلق ہے اور اور کے میں تعلق ہے

وہ کہ گا اور بھی بات میں خاص باتوں کا تعلق ہے۔ تعلق ہے اور اور کے میں تعلق ہے

تعلق ہے اور اور کے میں تعلق ہے۔ تعلق ہے اور اور کے میں تعلق ہے

تعلق ہے اور اور کے میں تعلق ہے۔ تعلق ہے اور اور کے میں تعلق ہے

[illegible]

۱۔ ہر مرد و عورت کو چھت پٹھانوں و تیاں سے فتنہ ہے کہ جب یہودیوں
 سے ملے گا تو ان سے مل کر تیاں میں آتے تھے۔ جب ان سے ملے گا تو ان سے
 ملے گا۔ جس طرح کہ ہر مرد و عورت میں جو صفت ہو وہی وہی ہے۔ جو ان سے
 ملے گا وہی ملے گا۔ جو ان سے ملے گا وہی ملے گا۔ جو ان سے ملے گا وہی ملے گا۔
 جو ان سے ملے گا وہی ملے گا۔ جو ان سے ملے گا وہی ملے گا۔ جو ان سے ملے گا وہی ملے گا۔
 جو ان سے ملے گا وہی ملے گا۔ جو ان سے ملے گا وہی ملے گا۔ جو ان سے ملے گا وہی ملے گا۔

[illegible]

فصل پنجم

[illegible]

دور ہے کیونکہ وہ اجر عظیم ہے۔

خلاصہ تفسیر : اس مسئلہ کو خیال رکھو۔ کبھی کبھار کو اپنا دوست نہ بنو۔ مسلمانوں کے ساتھ تمہاری دوستی کے۔ حق کو نہیں۔ یہ تمہارے دوستی و محبت کر کے یہ چاہتے ہو کہ کل قیامت کے دن درجہ نشی میں تمہارے طرف کبھی محبت و لیل قائم ہو جائے اس دلیل کی بناء پر تم کفار کی طرح محبت مذہب کے مستحق ہو جاؤ۔ خیال رکھو کہ کفار سے ان دوستی رہنا محبت ہے اور ایسا شخص منافق ہے۔ منافقین کی سرایہ ہے کہ وہ اور دین کے سب سے بچے عقد ہویہ میں رہیں گے جہاں دوسرے شخصوں سے مذہب محبت تر ہو گا اور تمام طبقوں کے کفار کے پیچہ خوش و فطرت میں کی عداوت ہوگی۔ کیونکہ یہ منافقین یا میں بھی۔ قوم کے مسند خوارست میں بھی اس کا اثر ہر ہو گا۔ نیز منافقین کا کوئی مدعا و مکر نہ ہو گا۔ وہ ان کا مذہب فتح یہ ہلاکت۔ کیونکہ مسلمانوں نے دنیا میں مصلحتی دوست مت بنائے وہاں نفس بھی فدا کر دیا جائے گا اور نفسانی دوست بھی ختم ہو جائیں گے۔ وہاں دوستیاں اور عداوتیں رشتہ سے ہوں گی سوائے ان لوگوں کے جو گدشتہ منافقت پر بلا ہو شرمندہ ہو کر توبہ کر رہیں اور کلمہ کہنے کے اپنے اعمال و احوال دوست کر لیں۔ پھر یہ توبہ دورستی دنیا کے لئے نہ ہو بلکہ اللہ کے لئے ہو اللہ کی رسی یعنی اس کے رسول کا دامن مضبوطی سے پکڑیں اور یہ دامن پکڑنا بھی غلو سے ہو۔ یہودی غرض کو اس میں کوئی دخل نہ ہو گا۔ وہ تو یہ چار حکم کریں تو دونوں یہ کہ صرف وہ مس ہو جائیں گے بلکہ پر اب۔ مومنیں و محسن کے سرو میں داخل ہو جائیں گے۔ دیدار آخرت میں ان کے ساتھ رہیں گے۔ پرستہ اور سنے ہونے کا فرق۔ کیا جائے گا اور لفظ تعلق سارے مومنوں کو خواہئے ہوں یہ سنے یا ہی تو اب دے گا۔ دنیا میں بھی 'مرتے وقت بھی' قبر میں بھی 'قیامت میں بھی' جنت میں بھی 'یہ اجر و ثواب اتنا بڑا ہو گا۔ جو تمہارے گلن و دم میں بھی نہ آسکے۔

فائدے : اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہو سکتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ کافروں سے دوستی کرنا منافقوں کا کام ہے۔ مسلمانوں کو اس سے بچنا لازم ہے۔ ہر مسلمان ناراضہ دار تو ہو سکتا ہے مگر درست میں ہو سکتا۔ اہل کتب کی عورتوں سے نکاح درست ہے بلکہ جو اس کے میں سے دوستی حرام ہے۔ دوستی اور چیز ہے رشتہ چھ لور یہ فائدہ اٹھو ان کافروں اور سے حاصل ہوا۔ خیال رہے کہ ہمدوں سے دینی محبت میں اس کے میں کو اچھا سمجھنا کھربے کہ کھرے راسی ہونا کھربے اور کفار سے قونی دوستی یعنی کفار سے محبت کرنا سخت حرام اور معصی محبت کہ کسی ظفر آدمی سے کسی نیادی وجہ سے محبت کرنا خطرناک ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ اس آیت لریہ میں مابلی دو دوستیاں مراد ہیں۔ جیسا کہ ان کافروں کو حق فرمانے سے معوم ہوا۔ فقہانہ فرماتے ہیں کہ کفار کے بڑے دوست ہوں یا بھائی بڑے دوست وغیرہ کا احترام رہاں میں خوشی کرنا کفر ہے کہ کفار سے دین دوستی کی علامت ہے۔ دوسرا فائدہ۔ قیامت میں بعض مسلمان کفار کے ساتھ دوستی کی وجہ سے درد میں جائیں گے کہ وہاں ہر شخص اپنے دوست کے ساتھ ہو گا۔ فائدہ ان ہمدوں ان سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ منافق کھلے کافر سے نہ تر جب اس کا مذہب کھلے کفار کے مذہب سے سخت تر ہے۔ یہ فائدہ فی اللہ کے لاسل رخ سے حاصل ہو اس کی وجہ نہ ہے کہ منافق کافر بھی ہے اور کھوکھلا بھی اس کا اتصال۔ مقابلہ کھلے کافر کے سخت ہے ہمیشہ مسلمانوں کو منافقین کے ہاتھوں خود کو پیچھے رہنے کافروں کے ہاتھوں نہ پیچھے۔ منافقین عدل قوم عدل ملک تدارک دین ہیں۔

تو کسی کو جواب دے کہ یہ فائدہ سلفائے مسیحا سے حاصل ہو۔ درجہ دوامتی غارِ نوری کھلی۔ یہاں سے ایسے ہی علماء
 سے وقیٰ تولیاء اللہ کامیاء۔ اہم سے عقیدت الٰہی شفاء اللہ ایمان کھلی ویاں ہوگی۔ علماء کامیاء اور خاصاً انکھائی طرف
 سے تو سمجھو کہ نفعِ حرام جو کہ الٰہ سے اور اگر کسی کے دل کامیاء ہو۔ مقبول الٰہی طرف سے تو سمجھو کہ الٰہ شفاء
 عاتقہ باحیر ممبر ہو کہ حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص شہر میں۔ مقررین رات۔ اپنی مجلس میں۔ سے ملتے
 کی۔ ہوئے رہتے ہیں۔

ثابت مہارید را طالب اند سویاں ضروریاں راجات

[illegible]

تفسیر صوفیانہ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم رحمت الہی کا ہاں میں اور قرآن مجید "اعادۃ سمیعہ" اس ہاں کی ظاہری بارش اور اسرارِ قرآن اور سورہیں فیوضِ کائنات کی باطنی بارش ہے۔ کافر کال میں شور ہے جہاں اس بارش سے کچھ نہ پیدا ہوا وہ اپنے فکر پر مارا اور "اس کا دل وہاں میں بے ہوا"۔ قسم کا قمر، بیت تھامس سے باغ، سدا پھول و پھل پد ہو۔ مگر "افتر کا" وہ زمین سے جس میں اس بارش سے درخت حار و دراز لگنے پھٹے رہتی گھاس وغیرہ پد ہو میں یہ زمین متعلق کافر کی زمین ہے زیادہ قسماں بد سے اس کی ہر اہمی عمت ہے اس میں پکھی مقدس کی نگاہ دم ہو جائے اس سے اس کی اصلاح ہو جائے اور توبہ کی روح سے اس زمین کا عکاس ہو جائے اس سے اس میں عکس ہاں اللہ کے چھوئے عکس کے پھل لگتے ہیں تو یہ زمین دوسری اعلیٰ رتبوں میں ہے۔ "فلاولک مع العوصی صرور و کرام فرماتے ہیں کہ تمھے جنت اپنے ساری رتبہ ہے اپنی ہر رتبہ کا کار و بار اس کے ہاں صرف ایک رنگ ہے لہذا مگر مانتے کے ہاں پر دور تک میں۔ "خبر تک اور جنت کی رنگ تہہ سماج متاثر تھے کافر کے، "دست ہے پھر کافر کے خانہ" اس سے جہاں کی

تفسیر : ما بفعل اللہ بعد انکم۔ یہ جملہ نیا ہے جو پہلے گذشتہ جملہ کی شرح فرما رہا ہے یا تو استقامت یہ ہے اور۔ ہذا انکم میں ب سیبہ ہے۔ اس کا تعلق یا تو۔ فعل سے ہے یا کسی پوشیدہ لفظ سے۔ اس صورت میں لفظ ما مفعول مقدم ہو گا۔ فعل کا مطلب یہ ہو گا کہ اللہ تعالیٰ تم کو عذاب دے کر کیا کرے گا جس عذاب دینے میں اس کا کوئی فائدہ نہیں اور عذاب نہ دینے میں اس کا کوئی نقصان نہیں نہ تم سے استعدادت ہے کہ تم کو عقلاً عذاب دے کر اپنا غصہ ٹھنڈا کرے نہ وہ ظالم ہے جو بلا وجہ تم کو عذاب دے (تیسرے روح المعانی و کبر و غیرہ) یا یہ بات یہ ہے اس صورت میں بعد انکم کی ب زائد ہے۔ اور یہ۔ ہذا انکم۔ فعل کا مفعول یہ ہے اب معنی یہ ہوئے کہ اللہ تعالیٰ تم کو عذاب نہ کرے گا لہذا اس جملہ کی دو تفسیریں ہوئیں محدودوں کا فضا یکساں ہوا (تفسیر سادی و کبر و روح المعانی) مگر پہلی تفسیر زیادہ قوی ہے دوسری تفسیر زیادہ آسان ہے کم میں خطاب یا تو منافقین سے ہے یا حضرات صحابہ کرام سے یا قیامت سارے مسلمانوں سے یا سارے انسانوں سے یا تمام جن و انس سے ان پانچ احتمالات میں سے پہلا احتمال زیادہ قوی ہے کہ پچھلی آیت میں منافقین ہی کا ذکر ہے لہذا یہاں بھی خطاب ان سے ہی چاہئے۔ ان شکوتہ و استم۔ یہ عبارت یا تو پہلی عبارت کی شرط سو خر ہے اور وہ اس کی جزاء مقدم تھی یا یہ علیحدہ جملہ ہے اور اس کی جزاء لا بعد انکم پوشیدہ ہے۔ شکر ضد ہے کفر یا کفر کی کفران کے معنی ہیں چھپانا تو شکر کے معنی ہوئے ظاہر کرنا اصطلاح میں۔ شکر کے معنی ہیں۔ نعمتیں دینے والے۔ ان کی نعمتوں کا اقرار کرنا دل سے۔ اظہار کرنا زبان سے اطاعت کرنا ارکان جتنی اعضاء سے۔ لہذا شکر کے تین درجے ہوئے۔ شکر حقیقی اسانی ارکانی استم ایمان سے یا کفر کا مقابل معنی دوسری عقائد میں بھی خطاب میں وہی پانچ احتمال ہیں جو۔ ہذا انکم کے خطاب میں تھے لیکن اگر منافقین و کفار سے خطاب ہو تو شکر کے معنی ہوں گے۔ شکر کرنا اور ایمان سے مراد ہوگی ایمان انا اور اگر مسلمانوں سے خطاب ہو تو شکر سے مراد ہوگا شکر کے جاننا اور ایمان سے مراد ہوگا ایمان پر قائم رہنا۔ کیونکہ مومن ایمان تو پہلے ہی لایا گیا ہے۔ اور دوسرا شکر بھی ہے۔ کیونکہ بغیر شکر ایمان نصیب نہیں ہوتا۔ اگرچہ ایمان شکر سے پہلے ہے کیونکہ شکر ایک عمل ہے اور ایمان عقیدہ اور ظاہر ہے کہ عقیدہ و اعمال پر مقدم ہوتا ہے اور بغیر دوسری عقائد کوئی عمل نہ صحیح ہو نہ مقبول مگر شکر مبہم ایمان سے پہلے ہوتا ہے بلکہ وہ شکر مبہم ہی ایمان لانے کا ذریعہ ہوتا ہے یہاں وہی شکر مراد ہے۔ اس لئے شکر کو ایمان سے پہلے بیان کیا گیا۔ خیال رہے کہ شکر کے تین درجے ہیں۔ پہلا اورچہ نعمتوں (روزی خلقت و غیرہ) میں خود کر کے منعم کی معرفت کا شوق کرنا۔ اس شکر کا نام نقطہ بھی ہے۔ شکر قلبی بھی اور شکر مبہم بھی۔ سو سرورچہ منعم کو پہچاننا یا نہ کہ وہ صحر ہے رحم الر نہیں ہے۔ عذاب اور ثواب دینے والا ہے۔ تیسرا اورچہ اس معرفت کے بعد اپنے منعم کی تعظیم کرنا اس کی اطاعت فرمانبرداری اور زبان سے تعریف کرنا ہے۔ شکر کا پہلا درجہ ایمان پر مقدم ہے اور دوسرا اورچہ ایمان کے ساتھ ہے اور تیسرا درجہ ایمان کے بعد۔ یہاں پہلا درجہ۔ معنی شکر مبہم یا نقطہ مراد ہے۔ لہذا اس کا ایمان سے پہلے بیان فرمانمائی ہی درست ہے۔ (تفسیر روح المعانی)۔ تفسیر کبیر نے فرمایا کہ اس عبارت میں قلب ہے۔ اصل میں استم و شکر تم قدا۔ یا او ترتیب کے لئے نہیں ہے۔ تفسیر خازن نے بھی اس تیسری وجہ کو اختیار فرمایا۔ مگر فقیر کی نگاہ میں تفسیر روح المعانی کی تحقیق نہایت قوی ہے۔ کہ قرآن کریم کی ترکیب بکری بھی صد ہا کتبوں سے ہوتی ہے۔ علامہ عیسیٰ شاہ ری نے فرمایا کہ چونکہ یہاں خطاب منافقین سے ہے جو ظاہراً ”مومن“ تھے مگر حقیقتاً کافر یعنی شاکر نہ تھے۔ اس لئے یہاں شکر کا ذکر پہلے ہوا۔ غشایہ ہوا کہ تم وہ

ایمان اختیار کرو جو شکر یعنی عقیدت قلبی پر مبنی ہو۔ "وكان الله شاكرا" علیہا "یہ نیا جملہ ہے جو پچھلے مضمون پر ماضی فعل اللہ کو ثابت کر رہا ہے۔ کان ہو اس کا استمرار کے لئے ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صفت دائمی ہے۔ شاکرا "کان کی خبر لول ہے اور علیہا" خبر وہ۔ شاکر اللہ تعالیٰ کے اسمائے علیہ میں سے ہیں۔ یہاں شاکر وہ ہے جو بندوں کی تھوڑی اطاعت پر بے شمار جزا عطا فرماوے اور بندوں کے گئے چنے محدود زمانے کے اعمال پر غیر محدود دائمی نعمتیں بخش دے یا شاکر وہ ذات کریم جو اپنے بندوں کے معمولی عمل کی بھی قدر فرمائے۔ اور انہیں اپنی شان کے لائق جزا دے۔ چونکہ یہ شکر یعنی اعمال کی قدر دانی نعمتوں کی فراوانی بخششوں کی جاودانی بغیر علم ناممکن ہے کہ جو نعمت اپنے بندوں کے اعمال سے ہی ہے خبر ہو وہ انہیں جزا کیسے دے گا۔ اس لئے یہاں شاکرا "کے ساتھ علیہا" کا ذکر ہوا یعنی اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے صلہ دینے والا "قدر فرمائے والا" عظیم و خیر ہے۔ لہذا کیسے ہو سکتا ہے کہ تم لوگ شکر کرو اور وہ تمہیں سزا دے۔

خلاصہ و تفسیر: اے مسخوق! اے قلیل صحابیو! اے مسلمانو! اے انسانو! اے سارے جن وانس اگر تم بندہ شاکر اور مومن رہو تو اللہ تعالیٰ تمہیں عذاب دے کر کیا کرے گا نہ اسے تم سے عداوت نہ تمہارے عذاب دینے سے اس کے ملک میں کچھ زیادتی ہوتی ہے نہ تمہیں ثواب دینے سے اس کے ملک میں کچھ کمی ہوتی ہے۔ نہ وہ ظالم ہے جو بلا وجہ کسی کو سزا دے جب ان میں سے کوئی وجہ نہیں تو بغیر جرم کسی بندے کو عذاب دینا ناممکن ہے۔ جس کو جو سزا ملے گی وہ اس کی اپنی بد عملی یا شکری یا فرامانی کا نتیجہ ہو گا۔ یہ سزا عدل و حکمت پر مبنی ہو گی۔ لہذا نہ تم نافرمانی کرو نہ سزاؤ اللہ تعالیٰ تو ہمیشہ سے اپنے بندوں کا قدر دانی ان کے معمولی اعمال پر اعلیٰ نعمتیں دینے والا ہے۔ وہ ہر ایک کے عمل "عقیدے" "مقدار عمل" کیفیت عمل کو جانتا ہے۔ لہذا انخاص و نیک اعمال اختیار کرو۔ تاکہ اس کی ہر گاہ سے اعلیٰ نعمتیں پاؤ۔ اسے راضی کرو وہ تم پر فضل فرمائے گا۔

فائدے: اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: اللہ تعالیٰ کے کام حکمت سے تو ہوتے ہیں۔ مگر کسی غرض سے نہیں ہوتے وہ رب کریم غرض و غایت سے پاک ہے جیسا کہ ما بفعل اللہ الخ سے معلوم ہوا۔ دوسرا فائدہ: شکر گزار مومن کو سزا نہ دی جائے گی اور رب تعالیٰ کسی کی نیکیاں بلا وجہ ضائع نہ کرے گا۔ فرماتا ہے۔ ان اللہ لا یضع اجر المحسنین۔ یہاں یہ فائدہ ان شکرتہ و امنتم سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ: دنیا کے بلا شاد تین وجہ سے لوگوں پر سختی کرتے ہیں۔ اپنے نقصان کے خوف، اندیشہ سے۔ نفسانی غصہ کی ہنگ، بھانے کے لئے "مجرم کے جرم کی وجہ سے" تیسری وجہ کی تو معافی ہو جاتی ہے مگر پہلی دو، مومن کی معافی نہیں کرتے۔ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو صرف تیسری وجہ سے سزا دے گا۔ وہ رب کریم پہلی دو، مومن سے پاک ہے۔ چوتھا فائدہ: گنہگار مومن کو دائمی عذاب نہ ہو گا اس کی خلاص ضروری ہے کہ نہ وہ مومن تو کامل ہے شاکر ناقص ہے کچھ نہ کچھ تھوڑا بہت شکریہ ضرور کرتا ہے اور ایمان و شکر کا ثواب یقینی ملتا ہے۔ اس لئے اسے بھی آخر کار ثواب کی جگہ جنت میں بھیجا جائے گا۔ پانچواں فائدہ: اللہ تعالیٰ اپنے مومن بندوں کے تھوڑے اعمال پر بھی راضی ہو جاتا ہے۔ اس پر ثواب عظیم فرماتا ہے اگر اسے راضی کرنا ہے تو اعمال نیک کرو۔ جیسا کہ شاکرا "کی تفسیر سے معلوم ہوا۔ اس لئے رب تعالیٰ کلام شکر ہے اب بھی اگر ہم اسے راضی نہ کریں تو ہماری اپنی بد نصیبی ہے۔

ہم تو مائل بہ کرم ہیں کوئی سائل ہی نہیں رہو دکھلائیں گے رہو منزل ہی نہیں!

چھٹا فائدہ: اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے ہر حال پر کیفیت پر ہمیشہ سے خبردار ہے۔ جیسا کہ کلن استمراری سے معلوم ہوا اس زمانہ کے بعض بے دینوں کا خیال ہے کہ رب تعالیٰ بندوں کے اعمال پر جب خبردار ہو تا ہے۔ جب بندہ عمل کر چکا ہے یہ فائدہ عقیدہ اس آیت کے خلاف ہے اور صریح کفر ہے۔

پہلا اعتراض: اس آیت کا ترجمہ اور مقصد یہ ہے کہ اگر تم شکریہ ایمان اختیار کرو تو ہم تم کو عذاب دے کر کیا کریں گے۔ یعنی کچھ نہ کریں گے جس سے معلوم ہوا کہ اگر بندے شکریہ ایمان اختیار نہ کریں تو رب تعالیٰ عذاب دے کر کچھ کرے گا۔ اس عذاب میں اس کا کچھ نفع ہے یہ شرط اس کی شکن کے خلاف ہے۔ جواب: غیر مومن غیر شاکر کو عذاب دے کر رب تعالیٰ عدل و انصاف کرے گا اس عدل و انصاف میں اس کا نفع نہیں ملے گا نفع ہے عالم کا نظام عدل و انصاف سے قائم ہے۔ مومن شاکر کو عذاب دینے میں عدل تو ہے نہیں اگر ہے تو حاکم کی کوئی ذاتی لالچ و غرض ہے۔ اس سے خدا تعالیٰ پاک ہے اس لئے یہ شرط و جزاء بالکل درست ہے۔ دوسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ شاکر مومن کو عذاب بالکل نہ ہو کہ فرمایا گیا ان شکرتکم و استمحلناکم بہت سے شاکروں مومنوں کو عذاب ہو گا جو گنہگار ہوں گے یہ آیت اس قانون کے خلاف ہے۔ جواب: شاکر سے مراد کامل شکر گزار ہے وہ وہی ہے جو گناہوں سے بچے گنہگار مومن کامل شاکر نہیں یا یہ کہو کہ گنہگار مسلمان ہے تو شاکر مگر اس کو عارضی طور پر دوزخ میں ڈالتا ہے عذاب نہیں عتاب ہے اور وہ عتاب بھی اسے پاک و صاف کر کے جنت کے قائل بنانے کے لئے ہے جیسے گندے سونے کو آگ میں پتا کر بھروسے مارنا اسے محبوب کے گلے کے لائق بنانے کے لئے ہے عذاب کے لئے نہیں۔ تیسرا اعتراض: یہاں شکر کو ایمان پر مقدم رکھا گیا ہے حالانکہ ایمان شکر پر مقدم ہے کہ ایمان عقیدہ کا نام ہے اور شکر عمل کا تو یہ ترتیب کیسے درست ہوئی۔ جواب: اس کے چند جوابات تفسیر میں مکرر گئے۔ جن میں سے اعلیٰ جواب یہ ہے کہ یہاں شکر اعتقادی مراد ہے جو ایمان سے پہلے ہوتا ہے جس کی وجہ سے ایمان لیسب ہوتا ہے یعنی شکر ہمہ لہذا یہ ترتیب نہایت ہی درست صحیح ہے اور بھی اس کے جوابات دیئے گئے ہیں جو ہم نے ابھی تفسیر میں عرض کر دیئے۔

تفسیر صوفیانہ: شکر و ایمان نیز ان سے نجات کا ذریعہ ہے۔ جو ان نعمتوں سے انگ رہا وہ دوزخ اور فراق یار کی نار کا مستحق ہوا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب تم پر نعمتوں کا پسلا کٹا رہے پچھتو خوب شکر کرو تاکہ اس کا آخری کنارہ بھی تم تک پہنچے اور تم پر نعمت کھل ہو جائے اگر شکر میں کمی کر گے تو آخری کنارہ تم تک نہ پہنچے گا کسی نے کیا خوب فرمایا۔

چوں بیانی تو نفع در چند خرد باشد جو نقطہ مریوم
شکر آن یافت خرد گزار کہ زنا یافت شوی محروم!

صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی لاکھوں نعمتیں وہ ہیں جو ہم کو ہمارے دنیا میں آنے سے پہلے مل چکی ہیں اس نے ہم کو نیستی سے ہستی کیا تمام مخلوق سے پہلے ہماری روحیں پیدا فرمائیں۔ ہمارے ظلمت کہہ جسم میں روح کے نورانی بلب لگائے۔ ان ارواح پر نورانی چیمٹا ڈالا جو بعض پر پڑا بعض اس سے محروم رہے۔ جن پر پڑا ان سے خطاب فرمایا۔ ما بفعل اللہ بعناکم ان شکرتکم و استجب یعنی یہ وہ نعمتیں ہیں جو تم کو بغیر استحقاق دی گئیں۔ اگر تم نے ان نعمتوں کا شکر کیا کہ نعمتوں کو بھی پچھتاؤ۔ نعمت کا احسان بھی ملتا تو تم میرے فراق کے عذاب سے بچ جاتو گے۔ نعمتوں کے شکر سے نعمت کا شکر زیادہ اہم ہے

اس لئے ایک جگہ ارشاد ہوا واشکرو لی میری ہستی کا شکر کرو اگر منعم نہ ہو تا تو نعمتیں کون دیتا۔ جس نے رب کے وجود کا شکر کیا اسے رب تعالیٰ کے جود سے حصہ وافر ملا۔ اللہ تعالیٰ کافروں کے کفر شاکروں کے شکر سے خیردار ہے۔ جبکہ یہ کافروں کا کفر ہے۔ تھے اس وقت سے وہ فن کی ذات و احوال کو جانتا ہے اس نے شاکروں کے شکر کی جزاء کافروں کے کفر کی سزا ان دونوں گروہوں کی پیدائش سے پہلے تجویز کر رکھی ہے۔ (از روح البیان)۔

الحمد للہ کہ تفسیر نعیمی کلیہ پانچویں پارہ 15 ماہ رمضان 1382ھ مطابق 10 فروری 1963ء بروز یکشنبہ کو شروع ہوا اور آج تاریخ 16 ماہ ربیع الاول 1383ھ مطابق 7 اگست 1963ء بروز چار شنبہ بوقت 9 بجے صبح بخیر و خوبی ختم ہوا۔ چھ ماہ ایک دن میں مکمل ہوا۔ رب تعالیٰ اسے قبول فرمائے مسلمانوں کے لئے فیض مجھ سیاح کار کے لئے توشہ و آخرت بنائے۔۔۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ سلیمان محمد والد

و اصحبہ اجمعین برحمتہ و هو ارحم الراحمین

الحمد للہ کہ اسی سال ماہ رمضان کے روزے اور استکاف مسجد نبوی شریف میں نصیب ہوئے یہ گنگار ما بہا الفتن امنوا اطعوا اللہ و اطعوا الرسول و اولی الامر منکم کی تفسیر کا درس یہاں گجرات دے کر گیا تھا پھر اس آیت کریمہ کا درس استکاف کے زمانہ میں دس دن مسجد نبوی شریف اندرون باب سیدنا عمرو یا پھر پانچ گنا کے بعد اس مبارک سفر سے واپس گجرات آکر آٹھ دن اسی آیت پر درس دیا فن در سول کا خلاصہ اس آیت کریمہ کی تفسیر میں شامل کر دیا گیا ہے۔ اس سفر میں فقیر کو بیت المقدس و دمشق بغداد و امریکا کو فہ کی زیارات بھی نصیب ہوئیں۔ رب تعالیٰ قبول فرمائے آمین تم آمین۔

احمد یار خاں

احمد یار خاں بدایونی مدرسہ مدرسہ غفریہ نعیمیہ
چوک پاکستان گجرات۔ پاکستان۔